

و المراج المراج

تاليف

الشَّيْخُ سُلَمَانُ بِنُ عَبْدِ لِللَّهِ بَنِ خُجِّدِ بَنِ عِبْدِ الوَّهَابِ

المتوفي ١٢٣٣ ه

منشورات الكتب الاسلامي بدشتى

12 893.796 M893

الكتب الاسلامي

للطباعة والنشتر

لصاحبه

محمدزه يرالشاويش

دمشق - الحلبوني ص.ب: ٨٠٠ - هاتف: ١١٦٣٧ - برقيطًا: (إسلامي)

حقوق الطبع محفوظة

بقلم الشيخ ابراهيم بن محمد بن ابراهيم آل الشيخ

هو الحافظ المحدث الفقيه المجتهد الثقة أوحد الحفاظ تاج عصره وجمال فرمانه : الشيخ سلمان بن الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ولد سنة ١٢٠٠ ه

كان آية في العلم والحلم ، والحفظ والذكاء ، له المعرفة التامة في الحديث ورجاله وصحيحه ، وحسنه وضعيفه ، والفقه والتفسير ، والنحو ، وكان في معرفة رجال الحديث يسامي أكابر الحفاظ ، وضرب به المثل في زمنه بالذكاء والزكاء ، وكان حسن الخط ، ليس في زمنه من يكتب بالقلم مثله .

أخذ العلم عن أبيه ، والشيخ حمد بن معمر ، وعن عميه : الشيخ حسين ، والشيخ على ، والشيخ على ، والشيخ عبد الله بن فاضل ، والشيخ عبد الله الغريب ، وغيرهم ، وأجازه الشيخ عبد الله الغريب ، وغيرهم ، وأجازه الشيخ محمد بن على الشوكاني .

برع في الفنون ، وكانت له اليد الطولى في الحديث ورجاله . يووى عنه أنه كان يقول : أنا برجال الجديث أعرف مني برجال الدرعية ، لم يو شخص في زمنه حصل له من الكمال والعلوم والصفات الحميدة سواه على صغر سنه . صنف شرح «كتاب التوحيد » لجدد ، فمن بعده عيال عليه فيه ، لكنه لم يكمله ، وله حاشية على شرحه ، و « الدلائل في حكم موالاة أهل الاشراك » ، كان طلبة العلم محفظونها عن ظهر قلب ، ورسالة في عدد الجمعة لم ينسج على منوالها ، وله

فتاوى كثيرة طبعت ضمن مجموع فتاوى أئة الدعوة رحمهم الله ، ومن وقف على كلامه شهد له بالشهامة والجودة والذكاء والحفظ وحسن الفهم . أخذ عنه العلم عدد كثير من أهل الدرعية وغيرهم ، منهم الشيخ محمد بن سلطان وغيره .

وكان رحمه الله آمراً بالمهروف ، ناهياً عن المنكر ، لا تأخيذه في الله لومة لائم ، فلا يتعاظم رئيساً في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا يتصاغر ضعيفاً أتى اليه بطلب فائدة. وقد أكرمه الله تعالى بالشهادة سنة ١٢٣٣ه وذلك عندما وشى به بعض المنافقين إلى ابواهيم باشا بن محمد علي باشا بعد دخوله الدرعية واستيلائه عليها فأحضره ابواهيم باشا (۱) وأظهر بين يديه آلات اللهو والمنكر إغاظة له ، ثم أخرجه إلى المقبرة وأمر الجند أن يطلقوا عليه الرصاص جميعاً فهز قوا جسمه ، وفاضت روحه الى ربيه ، رحمه الله ، وأجزل مثبوته ، وأسكنه فسيح جنانه .

⁽١) ومن المعلوم أن ابراهيم باشا كان قداصطحب معه في غز وهالحجاز ونجد المغنيات والات اللهو و المسكر ات وبعض الضباط الافرنسيين وقد ساعده من جهة الخليج الاسطول الانكليزي.

مق متالیت اشر

أن الحمد لله نحمده ، ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

وبعد : فهذا كتاب « تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد »

الشيخ سليان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ، نقدمه لاخواننا المسلمين في طبعته الأولى ، فانهم سيجدون فيه التوحيد الخالص الذي بعث به الأنبياء والمرسلون ، وهو التوحيد الذي تكفل الله لهذه الأمة محفظه الى قيام الساعة حيت يقيض لها في كل زمن أعة عدولاً ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين ، وهذا الكتاب يذكر فيه المؤلف العقيدة الاسلامية كم جاءت في كتاب الله المحيكم وسنة رسوله الصحيحة ، فهو يبين عقيدة التوحيد ويوضح خصائصها ويحدد معالمها ، ولا يدع أصلاً من أصولها ولا فرعاً من فروعها إلا ويذكر النصوص الواردة فيه ، ثم يتبعه بكلام الأغة الأعلام ، لكشف معناه وتوضيح المراد منه .

وهو أيضاً يرد كل ما علق بالعقيدة الاسلامية من عقائد فاسدة تسربت الى بعض المسلمين في العصور الهابطة والأزمنة المتأخرة بسبب جهلهم وبعدهم عن هدي القرآن والسنة وقلة الناصحين فيهم ، بما أدى الى انتشارها وذيوعها واعتقاد كثير من المسلمين بها – وهي عقائد كان أهل الجاهلية يدينون بها – وجاء الاسلام بابطالها .

وهو كذلك يود على كثير من الطوائف الاسلامية التي انحرفت عن الصواب ولم تسر في فلك الكتاب والسنة، ويسفه آراءهم، ويفند مزاعمهم، ويبطل حجمهم، كل ذلك بأسلوب محكم تتخلله النصوص القاطعة، والتفسيرات الواضحة، والحجم الناصعة.

هذا وقد اعتمدنا في طبعتنا هذه على نسخة مخطوطة ، خطها جيد في أوا حسن في وسطه ، مقروء في آخره ، بيد أن هذا القسم الأخير منه مليء بالأخد والتصحيفات والنقص .

وقمنا بالمقابلة على نسخة تانية لأستاذنا العلامة الشيخ محمد بن مانع ، غير اله. ناقصة ، وصل بها ناسخها الى أوائل « باب ما جاء في التنجيم » ويعادل النقص فيها ثلث الكتاب تقريباً (١).

وقد بذلناأقصى ما نملك من جهد في تصحيح الأخطاء، وتصويب التصحيفات، واستدراك النقص بالرجوع إلى المصادر التي اعتبدها المؤلف ونقل عنها وغيرها مما هو من مظان تلك البحوث .

وقد رقمنا الآيات التي استشهد بها المصنف والشارح رحمهاالله تعالى، وجعلنا المتن الذي هو من تأليف جد الشارح بخط أسود، وحققنا كثيراً من النصوص التي لم تكن واضحة في الأصل المخطوط الذي اعتمدناه. ولم نتعرض لتخريج الأحاديث لأن الشارح رحمه الله تعالى قد قام بذلك.

نسأل الله تعالى أن يجعل عملنا خالصاً لوجهه الكريم . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

ابوبیک مرور م

(١) وقد طلبنا من سماحة أستاذنا الجليل العلامة الشيخ محمد بن ابراهيم آل الشيخ التكرم بشرح ما تبقى من الكتاب ، حيث ان المؤلف بلغ في شرحه الى نهاية «باب ماجاء في منكري القدر » ولكن لم يتيسر له الوقت الكافي ، فلذلك نقلنا ما تبقى من الابواب مع شرحها من كتاب « فتح الجيد شرح كتاب التوحيد » الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن عبد الوهاب رحمه الله تعالى .

المالة الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي رضي الأسلام للمؤمنين ديناً ، ونصب الأدلة على صحته وبينها تبييناً ، وغرس التوحيد في قلوبهم فأغرت بإخلاصه فنونا ، وأعانهم على طاعته هداية منه وكفي بربك هادياً ومعيناً .

والحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبيراً ، الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربك قديراً ، ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيراً .

وأشهد أن لااله الا الله وحده لاشريك له في ربوبيته و الهيته ، تعالى عن ذلك على الذي خلق السموات والارض وما بينها في ستة ايام ثم استوى على العرش الرحمن فاسئل به خبوا .

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالحق شاهداً ومبشرا ونذيوا وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيوا ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم تسليا كثيوا أما بعير ، فهذا شرح لكتاب « التوحيد » تأليف الشيخ الامام محمد بن عبدالوهاب ، أحسن الله له المآب ، وأجزل له الثواب . وافي أن شاء الله تعالى بالتنبيه على بعض ما تضمنه من بيان انواع التوحيد ، اذ هو المقصود بالأصالة هنا ، ولم أخله ايضاً من التنبيه على بعض ما يتضمنه من غير ذلك ، إلا أن

الأولى بنا هـــو بيان ما وضع لاجله الكتاب لعموم الضرر والفساد الواقع من مخالفة مافيه .

والأصل في ذلك هو الاعراض عن الهدى والنور الذي انزله الله تعالى على رسوله محمد صلى الله عليه أوسلم من الكتاب والحجكمة ، والاستغناء عن ذلك عتابعة الآباء والأهواء والعادات المخالفة لذلك .

ولهذا كرو الله تعالى الأمر بمتابعة الكتاب والسنة في مواضع كثيرة من القرآن ، وضرب الأمثال لذلك ، وأكده وتوعد على الاعراض عنه ، وما ذاك الالشدة الحاجة ، بل الضرورة الى ذلك فرق كل ضرورة ، فانه لاصلاح للعبد ولا فلاح ولا سعادة في الدنيا والآخرة إلا بذلك ، ومتى لم يحصل ذلك للعبد فهو ميت .

كما قال تعالى : (أومن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي بـــه في الناس كمن مثله في الظامات ليس بخارج منها . . .) الآيه (١)

فسمى سبحانه وتعالى الخالي عن هذا الهدى والنور ميتا ، وسمى من حصل له ذلك حياً ، وذلك أنه لامقصود به في حياة الدنيا الا توحيد الله تعالى ، ومعرفته وخدمته ، والاخلاص له ، والاستلذاذ بذكره ، والتذلل العظمته ، والانقياد لأوامره ، والانابة اليه ، والاسلام له ، فاذا حصل هذا للعبد فهو الحي بل قد حصلت له الحياة الطيبة في الدارين .

كما قال تعالى ، (من عمل صالحاً من ذكر أو انثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ماكانوا يعملون) (٢) فاذا فاته هذا المقصود فهو ميت ، بل شر من الميت .

قال الله تعالى ع« اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء

⁽١) سورة الاتعام ، الاية : ٢٢١ (٢) سورة النحل ، الاية : ٧٧

قليلا ماتذكرون)(١) .

وقال تعالى: (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي بسه الله من اتبع رضوانـــه سبل السلام و بخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهـــــديهم الى صراط مستقيم) (٣).

وقال تعالى: (ياأيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنؤلنا البكم نوراً مبينا)⁽³⁾.

وقال تعالى: (ياأيها الذين أمنوا أطيعواالله وأطيعواالرسولوأوليالأمرمنكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا) (٥)

الى قوله: (وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) ... الآية (٢)
الى قوله: (فلا وربك لايؤ منون حتى يحكموك فيا شجر بينهم ثم لايجدوا
في انفسهم حرجاً بما قضيت ويسلموا تسليا) (٧)

وقال تعالى : (وأنزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ووحمة وشرى للمسلمين) (٨)

وقال تعالى :(وقد آتيناك من لدنا ذكرا من أعرض عنه فانه يجمل يوم

⁽١) سورة الاعراف ، الاية : ٣ (٢) سورة الانعام ، الاية : ٣٥١

⁽٣) سورة المائدة ، الآيتان : ١٦،١٥ (٤) سورة النساء ، الاية : ١٧٤

⁽ه) سورة النساء، الاية: ٩٥ (٦) سورة النساء، الاية: ٦٤

 ⁽٧) سورة النساء ، الاية : ٥٦ (٨) سورة النحل ، الاية: ٩٨

القيامةُ وزراً خالدين فيه) الآيه (١)

وقال تعالى : (فاما ياتينكم مني هدى فمن اتبع هدأي فلايضل ولايشقى . ومن أعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا)(٢) الاية

قال ابن عباس : تكفل الله لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه أن لايضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة .

وقال تعالى: (وكذلك ارحينا اليك روحاً من أمرنا ماكنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدي الى صراط مستقم)(۴).

فيا عجبا ممن يزعم أن الهداية والسعادة لاتحصل بالقرآن ولابالسنة ، مع أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يهتد إلا بذلك .

كما قال تعالى: (قل ان ضللت فانما أضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي اللي وبي انه سميع قريب) (٤) ثم بعد ذلك مجيلها على قول فلان وفلان . وقال تعالى: (وماأتاكم الرسول فخذئه وما نهاكم عنه فأنتهوا) (٥)

والآيات في هذا المعنى كثيرة ، فوجب على كل من عقل عن الله إن يكون على بصيرة ويقين في دينه .

ومحال ان يحصل اليقين والبصيرة الا من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وكيف ينال الهدى والايمان من زعم ان ذلك لا يحصل من القرآن

⁽١) سورة طه ، الآيات : ١١١ (٢) سورة طه الايتان ١٢٤، ٢٠ ٢

⁽٣) سورة الشورى ، الاية : ٢٥ (٤) سورة سبأ ، الاية : ٥٠

⁽٥) سورة الحشر ، الاية : ٧ (٦) سورة يوسن ، الاية : ١٠٨

انما محصل من الآراء الفاسدة التي هي زبالة الأذهان . تالله لقد مسخت عقول هذا غاية ما عندها من التحقيق والعرفان .

وهذه المتابعة لكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم هي حقيقة دين الاسلام ، الذي افترضه الله على الحاص والعام . وهو حقيقة الشهادت ين الفارقتين ببن المؤمنين والكفار ، والسعداء أهل الجنة والاشقياء اهل النار، إذ معنى الإله : هو المعبود المطاع ، وذلك هو دين الله الذي ارتضاه لنفسه وملائكته ورسله وأنبيائه . فبه اهتدى المهتدون ، واليه دعا المرسلون . (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله إلا أنا فاعبدون) (۱) (أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السهوات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون) (۲) فلا يتقبل من أحد ديناً سواه من الاولين والآخرين .

كما قال تعالى: (ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين)(٣)

شهد الله تعالى بأنه دينه قبل شهادة المخلوقين ، وأنزلها تتلى في كتابه الى يوم الدين .

فقال تعالى وهوالعزيز العليم : (شهد الله انه لااله الاهو والملائكة وأولوا العلم قائمًا بالقسط لااله الاهو العزيز الحكيم) (٤٠٠ .

جعل أهله هم الشهداء على الناس يوم القيامة ، لما فضلهم به من الأقوال ، والأعمال ، والاعتقادات التي توجب إكرامه .

فقال تعالى ولم يزل عزيزاحميداً : (وكذلك جعلنا كم أمــة وسطا لتكونوا

⁽١) سورة الانبياء ، الاية : ٢٥ (٢) سورة آل عمران، الاية : ٨٣

 ⁽٣) سورة ال عمر ان ، الاية : ٥٨ (٤) سورة آل عمر ان ، الاية : ١٨

شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا) (١) وفضله على سائر الاديان ، فهو أحسنها حكماً ، وأقومها قبلا .

فقال تعالى : (ومن أحسن دينا بمن اسلم وجهدلله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله إيراهيم خليلا) (٢)

وكيف لا يميز من له بصيرة بين دين أسس على تقوى من الله ورضوان ، وارتفع بناؤه على طاعة الرحمن ، والعمل بما يرضاه في السر والاعلان ، وبين دين أسس على شفا جرف هار ، فانهار بصاحبه في النار ، أسس على عبادة الاصنام والاوثان ، والالتجاء الى الصالحين وغيرهم من الانس والجان ، عند الشدائد والأحزان ، وصرف من العبادة لغير الملك الديان ، ورجا النفع والعطاء والمنع من لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً فضلا عن غييره من نوع الانسان ، ودعوى التصرف في الملك لصالح وميم في التراب والاكفان . قد عجز عن دفع ماحل به من أمر الله ، فكيف يدفع عمن دعاه من بعيد الاوطان ? !

أو فاسق يشاهدون فسقه وفجوره فهو ابعد الناس من الرحمن ، او ساحر يريهم من سحره ما يحير به الأذهان ، فيظن المخذولون أنها كرامة من الله ، وانما هي من مخاريق الشيطان ، تباً لهم سدوا على أنفسهم باب العلم والايان ، وفتحو اعليها باب الجهل والكفران . قابلوا خبر الله بالتكذيب، وأمره بالعصيان . أخبر بأن الهدى والنور في كتابه ، فقالوا : كان ذاك فيامضى من الزمان ،

وأمرهم باتباع ماأنزل اليهم من ربهم ، ولا يتبعوا من دونه اولياء ، فقالوا : لابدلنامن ولي غير القرآن . ان جئتهم بكتاب الله قالوا : حسبنا ما وجدنا عليه أهل الزمان ، أو جئتهم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم قالوا : خالفها الشيخ

⁽١) سورة البقرة ، الاية : ١٤٣ (٧) سورة النساء ، الاية : ١٢٥

فلان ، وهو أعلم منا ومنكم ، فأعتبروا ياأولي الايان . عمدوا الى قبور الأنبياء والصالحين"، فبنوا عليها البنيان ، ونقشوا سقوفها والحيطان ، وحلوها بالغالي من الأثان ، وألبسوها ألوان الستور الحسان ، وجعلوا لها السدنة والحدام، فعل عباد الأوثان والصلبان ، وذبحوا ونذروا لمن فيها ، وقربوا لهم القربان ، وقالوا : هؤلاء شفعاؤنا في كشف الكروب وغفران الذنوب ودخول الجنان.

فبالله صف لي شرك المشركين ، هل هو بعينه الا هذا كم نطق به القرآن في سورة يونس ، والزمر ، وغيرهما من محكمات الفرقان. إن غرك أن الاكثر عليه فقد حكم الله بأنهم أضل سبيلا من الانعام ، إذا ستبدلوا الشرك بالتوحيد ، والضلال بالهدى، والكفر بالاسلام، نعوذ بالله من موجبات غضبه وأليم عقابه فهو السلام . أو غرك أن بعض من تعظمه قَد رأى شيئًا من هذا أو قاله ، فالخطأ جائز على من سوى الرسول من الانام. فعليك بالرجوع الى العصمة لذي لاسبيل الى تطرق الخطأ اليه ، وهو كلام ذي الجلال والاكرام ،وسنة رسوله عليه أفضل الصلاة والسلام ، مع ماقاله العلماء الأعلام ، الذين نطقوا بكلمة التوحيد وحققوها بالأعمال والكلام . ولم يزل الحال على ما وصفنا لك منالامورالعظام منتشراً في أهل البلدان المنتسبن الى الاسلام ، المارقين منه كم تمرق الرمة من ونفى الشهات والجهالات ، وتصديق بشارة رسول رب الارض والسموات ، في قوله صلى الله عليه وسلم : «ان الله يبعث لهذه الامة على راس كل مائة سنةمن يجدد لها دينها » رواهأبو داود والحاكم، والبيهقي في «المعرفة» واسناده صحيح على يدي من أقامه هذا المقام ، ومنحه جزيل الفضل والانعام ، أعنى به الشيخ الامام خلف السلف الكرام ، المتبع لهدي سيد الانام ، المنافح عن دين الله في كل مقام ، شيخ الاسلام محمد بن عبدالوهاب ، أحسن الله له المآب ، وضاعف له الثواب، فدعى الى الله ليلا ونهاراً ، وسراً وجهاراً ، وقام بأمر الله في الدعوة اليه ، وما حابى أحداً فيه ولا دارى ، فعظم على الاكثرين وأنفوااستكباراً ، ولم يثنه ذلك عن أمر الله حتى قيض الله له أعوانا وانصاراً ، فرفعوا ألويته وأعلامه حتى انتشرت في الخافقين انتشاراً .

وصنف رحمه الله تعالى التصانيف في توحيد الانبياء والمرسلين ، والرد على من خالفه من المشركين ، ومن جملتها كتاب « التوحيد » وهو كتاب فرد في معناه ، لم يسبقه اليه سابق ، ولا لحقه فيه لاحق ، وهو الذي قصدت الكلام عليه ان شاء الله تعالى ، وان كنت لست ممن يتصدى لهذا الشأن ، لكن لما وأيت الكتاب لم يتعرض للكلام عليه أحد يعتد به ، ورأيت تشوق الطلبة والاخوان الى شرح يفي ببعض مافيه من المقاصد ، احببت ان أسعفهم بمرادهم على حسب طاقتي ، « والله في عون العبد ماكان العبد في عون أخيه » (۱) ولذلك يسر الله الكلام عليه ، ومن " به من عنده وحدد لا شريك له بحوله وقوته ، لا بحولي وقوته ، فناسب أن يسمى :.

« تيسير العزيز الحميد في شرح كتاب التوحيد » .

وحيث أطلقت شيخ الاسلام ، فالمراد به الامام أبوالعباس ابن تيمية ، والحافظ فالمراد به ابو الفضل ابن حجر العسقلاني ، صاحب « فتح الباري » وغيره رحمها الله تعالى ، واسأل الله تعالى ن يجعله خالصاً لوجهه الكريم ، وسباً للفوز بجنات النعيم ، إنه جواد كريم ، رؤوف رحيم .

⁽١) رواه مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

الله الرحم الحي

افتتح المصنف رحمه الله كتابه بالبسملة ، افتداء بالكتاب العزيز ، وعملًا بالحديث «كل أمر و عمل الله الرحمن الرحميم فهو أقطع » رواه الحافظ عبدالقادر الرهاوي في «الاربعين» من حديث أبي هريرة ، رفوعاً ، وأخرجه الخطيب في «ألجامع» بنحوه

فإن قلت: هل جمع المصنف بين البسملة والحمدلة ، لماروى ابن ماجة والبيهقي عن أبي هريرة مرفوعاً «كل امر ذي بال لايبدأ فيه بالحمدلله فهوأقطع »وفي رواية لأحمد : « لايفتتح بذكر الله فهو أبتر وأقطع »

قيل : المراد الافتتاح بما يدل على المقصود من حمد الله والثناء عليه، لأن الحمد متعين ، لأن القدر الذي يجمع ذلك هو ذكر الله وقد حصل بالبسملة .

وأيضاً فليس في الحديث مايدل على أنه تتعين كتابتها مع النطق بها ، فقد يكون المصنف نطق بذلك في نفسه. واتفق العلماء على أن الجارو المجرور ورمتعلق بمحذوف قدره الكوفيون فعلاً مقدماً ، والتقدير ابدا ، وقدره البصريون اسماً مقدماً ، والتقدير : ابتدائي كائن ، او مستقر . قال: فالجار والمجرور في موضع نصب على الأول، وعدل الثاني في موضع رفع. وذكر ابن كثير ان القولين متقاربان ، وكل قد ورد به القران . أما من قدره باسم تقديره : باسم الله ابتدائي . فلقوله تعالى : (وقال اركبوا فيها باسم الله مجراها ومرساها) (١) و من قدره بالفعل أمراً أو خبراً نحو : أبدأ باسم الله ، وأبتدأت باسم الله ، فلقوله تعالى : (وقال الكأن تقدر الفعل وتصدره ، وذلك مجسب الفعل الذي سميته قبله ان كان قياها أو فلك أن تقدر الفعل وتصدره ، وذلك مجسب الفعل الذي سميته قبله ان كان قياها أو

^(،) سورة هود ، الآية : ١ ع (٢) سورة العلق ، الآية : ١

قعوداً، أو أكلا، أو شربا، أو قراءة ، أو وضوءاً، أو صلاة . فالمشروع ذكر اسم الله تعالى في ذلك كله تبوكا وتيمناً واستعانة على الاتمام والتقبل . وقدره الزمخسري فعلًا مؤخراً، أي : باسم الله أقراً او أتلو لأن الذي يتلوه مقروء ، وكل فاعل يبدأ في فعله باسم الله كان مضوراً ما تجعل التسمية مبدأ له ، كما ان المسافر اذا حل أو ارتحل، فقال : بسم الله ، كان المعنى بسم الله أحل، وبسم الله أرتحل، وهذا أولى من أن يضمر ابداً ، لعدم ما يطابقه ويدل عليه ، او ابتدائي لزيادة الاضمار فيه ، وانما قدم المحذوف متأخراً وقدم المعمول لأنه أهم وأدل على الاختصاص، وأدخل في التعظيم وأوفق للوجود ، فان اسم الله تعالى مقدم على القراءة ، كيف وقد جعل آلة لها من حيث ان الفعل لا يعتد به شرعاً مالم يصدر باسمه تعالى . وأما ظهور فعل القراءة في قوله « اقرأ باسم ربك » فلأن الأهم ثمة القراءة ، ولذا قدم الفعل فيها على متعلقه ، بخلاف البسملة فان الأهم فيها الا بتداء ، قاله البيضاوي. وهذا القول أحسن الاقوال، وأظنه اختيار شيخ الاسلام، وقد ألم به ابن كثير الا وهذا الغوف مقدراً قبل البسملة .

وذكر ابن القيم لحذف العامل في بسم الله فوائد عديدة ، منها أنه موطن لاينبغي ان يتقدم فيه سوى ذكر الله تعالى ، فلوذكرت الفعل وهولا يستغني عن فاعله ، كان ذلك مناقضاً للمقصود، فكان في حذفه مشاكلة اللفظ للمعنى ليكون المبدوء به اسم الله ، كما تقول في الصلوة : الله أكبر ، ، ومعناه : من كل شيء ولكن لا تقول : هذا القدر ليكون اللفظ مطابقاً لمقصود الجنان ، وهو ان لا يكون في القلب إلا ذكر الله وحده ، فكما تجرد ذكره في قلب المصلي تجرد ذكره في لسانه .

ومنها أن الفعل اذا حذف صح الابتداء بالتسمية في كل عمل وقول وحركة، وليس فعل أولى بها من فعل ، فكان الحذف أعم من الذكر ، فأي فعل

ذكرته كان المحذوف اعم منه .

(الله): علم على الرب تبارك وتعالى . ذكر سيبويه انه أعرف المعارف . ويقال: إنه الاسم الأعظم ، لأنه يوصف بجميع الصفات ، كما قال تعالى: (هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم . هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر) (١) إلى اخر السورة فأجرى الأسماء الباقية كلما صفات له .

واختلفوا هل هو اسم جامد او مشتق ? على قولين أصحها أنه مشتق .

قال ابن جرير : فان على ماروي لنا عن ابن عباس قال : الله ذو الألوهية والعبودية على خلقه اجمعين .

وذكر سيبويه عن الخليل أن أصله إله مثل فعال فعال فادخلت الالف واللام بدلا من الهمزة. قال سيبويه بمثل الناس أصله أناس. وقال الكسائي والفراء: أصله الإله ، حذفوا الهمزة أدمغوا اللام الاولى في الثانية ، وعلى هذا فالصحيح انه مشتق من أله الرجل اذا تعبد ، كما قرأ ابن عباس : (ويذرك والهتك) اي عبادتك وأصله الإله، اي المعبود ، فحذفت الهمزة التي هي فاء الكلمة فالتقت اللام التي هي عينها مع اللام التي للتعريف ، فأدغمت إحداهما في الاخرى ، فصارتا في اللفظ لاماً واحدة مشددة وفخمت تعظيا ، فقيل : الله .

قال ابن القيم :القول الصحيح أن الله أصله :الإله كما هو قولسيبوبه وجمهور أصحابه إلا من شذ منهم ، وان اسم الله تعالى هو الجامع لجميع معاني الاسماء الحسنى والصفات العلى , قال : وزعم السهيلي وشيخه أبو بكر بن العربي ان الم الله غير مشتق ،لان الاشتقاق يستلزم مادة يشتق منها ،واسمه تعالى قديم ،

⁽١) سورة الحشر ، الآيتان: ٢٣،٢٢

ولاالقديم مادة له فيستحل الاشتقاق، ولارس أنه إن أربد بالاشتقاق هذا المعنى وأنه مستمد من أصل آخر فهو باطل ، ولكن الذين قالو بالاشتقاق لم يوبدوا هذا المعنى ، ولا ألم بقاويهم ، وإنما ارادوا انه دال على صفة له تعالى وهي الإلهية كسائر أسمائه الحسني ، كالعليم ، والقدير ، والغفور ، والرحيم ، والسميع ، والبصير. فان هذه الاسماء مشتقة من مصادرها بلا ربب، وهي قدية، والقديم لامادة له ، فما كان جو ابكم عن هذه الاسماء فهو جواب القائلين باشتقاق اسم الله تعالى ثم الجواب عن الجميع أنا لانعني بالاشتقاق إلا أنها ملاقبة لمصادرها في اللفظ والمعنى ، لاأنها متولدة منه تولد الفرع من أصله. وتسمية النجاة للمصدر والمشتق منه أصلا وفرعاً ليس معناه أن أحدهما تولد من الآخـــر ، وإنما هو باعتبار أن أحدهما يتضمن الآخر وزيادة.وذكر ابن القيم لهذا الاسم الشريف عشر خصائص لفظية ثم قال : وأما خصائصه المعنوية فقد قال فيها أعلم الخلق وه صلى الله عليه وسلم « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك »و كيف تحصى خصائص اسم مساه كل كال على الاطلاق وكل مدح وكل حمد وكل ثناء وكل مجد وكل جلال وكل إكرام وكل عز وكل جمال وكل خيو واحسان وجود وبو وفضل فله ومنه، فما ذكر هذا الاسم في قليل إلا كثوَّه، ولا عند خُوف إلا أَزاله ،ولا عند كرب إلا كشفه ، ولا عند هموغم إلا فرَّجه ،ولا عند ضيق الا وسعه ، ولا تعلق بـ ه ضعيف الا أَفاده القوة ، ولاذليل الا أناله العز ، ولا فقير إلا أصاره غنماً ، ولا مستوحش إلا آنسه ، ولا مغلوب إلا أبده ونصره ، ولا مفطَّر إلا كشف ضره ، ولا شريد إلا آواه . فهوالاسم الذي تكشف به الكربات ،وتستنزل به البركات والدعوات، وتقال بـــه العثرات ، وتستدفع به السيئات ، وتستجلب به الحسنات ، وهو الاسم الذي به قامت السموات والارض ، وبه انزلت الكتب ، وبه ارسلت الرسل ، وبه شرعت الشرائع ، وبه قامت الحدود ، وبه شرع الجهاد ، وبه انقسمت الخلقة الى السعداء والأشقياء ، وبه حقت الحاقة ، ووقعت الواقعة ، وبـــه وضعت الموازين القسط ، ونصب الصراط ، وقام سوق الجنة والنار ، وبع عبد رب العالمين وحمد ، ومجقه بعثت الرسل ، وعنه السؤال في القبر ويوم البعث والنشور وبه الخصام ، واليه المحاكمة ، وفيه الموالاة والمعاداة ، وبه سعد من عرف ه وقام مجقه ، وبه شقى من جهله وترك حقه ، فهو سر الحلق والامر وبه قاما وثبت واليه انتهيا فالخلق والآمر به واليه ولأجله فما وجد خلق ولاأمر ولا ثواب ولا عقاب الا مبتدءاً منه ، منتهاً الله ، وذلك موجه ومقتضاه ، ربنا ماخلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار الى آخر كلامه رضي الله عنه (الرحمن الرحميم) قال ابن كثير: اسمان مشتقان من الرحمة على وجه المبالغة ورحمان اشد مبالغة من رحيم . قال ابن عباس : هما اسمان رقيقان احدهما أرق من الآخر ، اي اوسع رحمة . وقال ابن المبارك : الرحمـن اذا سئل أعطى ، والرحيم اذا لم يسأل يغضب .

قلت : كأن فيه اشارة الى معنى كلام ابن عباس ، لان رحمته تعالى تغلب غضبه ، وعلى هذا فالرحمن أوسع معنى من الرحيم كما يدل عليه زيادة البناء وقال ابو على الفارسي : الرحمن اسم عام في جميع انواع الرحمة يختص به الله تعالى ، والرحيم انما هو في جهة المؤمنين . قال الله تعالى : (وكان بالمؤمنين رحيم) (١) ونحوه . قال بعض السلف: ويشكل عليه قوله تعالى : (ان الله الناس لرؤوف رحيم)

⁽١) سورة الاحزاب: الاية: ٣٤ (٢) سورة النوبة. الاية: ١١٧

وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث « رحمان الدنيا والآخرة ورحيمها » فالصواب إن شاء الله تعالى ماقاله ابن القيم ان الرحمان دال على الصفة القائمة به سبحانه، والرحيم دالعلى تعلقها بالمرحوم ،فكان الاول للوصف والثاني للفعل، فالاول دال على ان الرحمة صفته، والثاني دال على انه برحم خلقه برحمته. واذا اردت فهم هذا فتأمل قوله تعالى: (وكان بالمؤمنين رحيا) (١) (انه بهم رؤوف رحيم) (٢) ولم يجيء قط رحمان بهم ، فعلم ان رحمان هو الموصوف بالرحمـــة، ورحيم هو الراحم برحمته . والرحمن الرحيم نعتان لله تعالى. واعترض بورود اسم الرحمن غير تابع لاسم قبله . قال تعالى : (الرخمن على العرش استوى) (٣) فهو علم فكيف ينعت به . والجواب ماقاله ابن القيم أن اسماء الرب تعالى هي أسماء ونعوت فانها دالة على صفات كما له ، فــــلا تنافى فيها بــــــن العلمــــة والوصفية ، فالرحمن اسمـه تعالى ووصفه تعالى لاينافي اسميته ، فمن حيثهو صفة جرى تابعاً لاسم الله تعالى ،ومن حيث هو اسم ورد فيالقرآن غير تابع، بلورد الاسم العلم . ولما كان هذا الاسم مختصاً به سبحانه حسن مجيئه مفرداً غير تابع كمجيء اسم الله ،وهذا لاينافي دلالته على صفة الرحمة كاسم الله فانه دال على صفة الالوهية فلم يجيء قط تابعاً لغيرهبل متبوعاً، وهذا بخلاف العليم والقديروالسميع والبصير ونحوها ، ولهذا لاتجيء هذه مفردة بل تابعة .

قلت : قوله عن اسم الله: ولم يجيء قط تابعاً لغيره بل لقد جاء في قوله تعالى: (الى صراط العزيز الحميد . الله الذي له مافي السموات والارض) (٤) على قراءة

⁽١) سورة الاحزاب، الاية : ٣٤ (٢) سورة التوبة، الاية : ١١٧

⁽٣) سورة طه، الاية : ه (٤) سورة ابراهيم، الايتان : ١ ، ٢

الجر وجواب ذلك من كلام، المتقدم ، فيقال فيه ماقاله في اسم الرحمن « كتاب التوحيد »

الكتاب مصدر كتب يكتب كتابا وكتابية وكتبية بهاعة الخيل، المادة على الجمع، ومنه تكتب بنو فلان اذا اجتمعوا، والكتبية لجماعة الخيل، والكتابة بالقلم لاجتاع الكلمات والحروف، وسمي الكتاب كتاباً لجمعه ماوضع له، ذكره غيرواحد. والتوحيد مصدر وحد يوحد توحيداً ،اي جعله واحدا، وسمي دين الاسلام توحيدا ، لأن مبناه على ان الله واحد في ملكه وافعاله لاشريك له وواحد في ذاته وصفاته لانظير له، وواحد في الهيته وعبادته لاند له، والى هذه الانواع الثلاثة ينقسم توحيد الانبياء والمرسلين الذين جاؤوا به من عندالله، وهي متلازمة، كل نوع منها لا ينفك عن الآخر، فمن أتى بنوع منها ولم يأت بالآخر فها ذاك الا أنه لم يأت به على وجه الكمال المطلوب. وان شئت قلت: التوحيد فو توحيد في توحيد في المعرفة والاثبات، وهو توحيد الربوبية والاسماء والصفات، وتوحيد في الطلب والقصد وهو توحيد الالهية والعبادة . ذكره شيخ الاسلام وابن القم وذكر معناه غيرهما .

(النوع الأول) توحيد الربوبية والملك ، وهو الاقرار بأن الله تعالى رب كل شيء وما لكه وخالقه ورازة، ،وأنه المحيي المميت النافع الضار المتفرد باجابة الدعاء عند الاضطرار، الذي له الامر كله، وبيده الخير كله ،القادر على مايشاء، ليس له في ذلك شريك ،ويدخل في ذلك الايمان بالقدر ،وهذا التوحيد لا يكفي العبد في حصول الاسلام بل لابد ان يأتي مع ذلك بلازمه من توحيد الآلهية ، لان الله تعالى حكى عن المشركين أنهم مقرون بهذا التوحيد لله وحده قال تعالى عكى عن المشركين أنهم مقرون بهذا التوحيد لله وحده قال تعالى : (قل من يوزقكم من السهاء والارض امن يملك السمع والابصارومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر فسيقولون الله

فقل (أفلا تتقون) (١) وقال تعالى: (ولئن سالتهم من خلقهم ليقولن الله) (١) وقال: (ولئن سألتهم من نزل من الساء ماء فأحيا به الارض من بعد موتها ليقولن الله) (١) وقال تعالى: (أمن يجيب المضطر اذا دعاه) (١) الآية فهم كانوا يعلمون أن جميع ذلك لله وحده ولم يكونوا بذلك مسلمين، بل قال تعالى: (وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون) (٥) قال مجاهد في الآية: إيمانهم بالله قولهم: إن الله خلقنا ويوزقنا ويميتنا، فهذا إيمان مع شرك عبادتهم غيره. رواه ابن جريو ابن أبي حاتم. وعن ابن عباس وعطاء والضحاك نحر ذلك، فتبين أن الكفار يعرفون الله ويمون ربوبيته، وملكه وقهره، وكانوا مع ذلك يعبد ونه ويخلصون له أنواعاً من العبادات كالحج والصدقة والذبح والنذر والدعاء وقت الاضطرار وغو ذلك. ويدعون أنهم على ملة ابراهيم عليه السلام، فأنزل الله تعالى: (ما كان إبراهيم يهودياً ولانصرانياً ولكن كان إبراهيم يودياً ولانصرانياً ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من المشركين) (١) وبعضهم يؤمن بالبعث والحساب، وبعضهم يؤمن بالقدر المشركين) (١) وبعضهم يؤمن بالبعث والحساب، وبعضهم يؤمن بالقدر

كما قال زهير:

يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر ليوم الحساب أو يعجل فينقم وقال عنترة:

ياعبل ابن من المنية مهرب إن كان ربي في الساء قضاها

ومثل هذا يوجد في اشعارهم ، فوجب على كل من عقل عن الله تعالى ان ينظر ويبحث عن السبب الذي اوجب سفك دمائهم ، وسبي نسائهم ، وإباحة أموالهم ، مع هذا الاقرار والمعرفة ، وما ذاك الالاشراكهم في توحيد العبادة الذي هو معنى لا اله الا الله .

⁽١) سورة يونس ،الاية : ٣١

⁽٣) سورة العنكبوت ، الاية : ٣٣

⁽٥) سورة يوسف ، الآية : ٢٠١

⁽٢) سورة الزخرف ، الاية: ٧٨

⁽٤) سورة النمل ، الاية: ٢٢

⁽٦) سورة آل عمران ،الاية: ٧٧

(النوع الثاني): توحيد الأسماء والصفات ، وهو الاقرار بأن الله بكل شيء عليم ، وعلى كل شيء قدير ، وأنه الحي القيوم الذي لا تأحذه سنة و لانوم، له المشيئة النافذة ، والحكمة البالغة ، وأنه سميع بصير، رؤوف رحيم ، على العرش استوى ، وعلى الملك احتوى ، وأنه الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ، سبحان الله عما يشركون، الى غير ذلك من الأسماء الحسنى ، والصفات العلى .

وهذا ايضاً لا يكفي في حصول الاسلام ، بل لابد مع ذلك من الإتيان بلازمه ، من توحيد الربوبيه والالهية . والكفار يقرون بجنس هذ النوع ، وإن كان بعضهم قد ينكر بعض ذلك ، إما جهلًا ، وإما عناداً ، كما قالوا: لا نعرف الرحمن الرامة ، فأنزل الله فيهم : (وهم يكفرون بالرحمن) (١)

قال الحافظ ابن كثير : والظاهر أن إنكارهم هـذا إنما هو جَمود وعناد وتعنت في كفرهم ، فانه قد وجد في بعض أشعار الجاهلية تسمية الله بالرحمن .

قال الشاعر : وما يشأ الرحمن يعقد ويطلق .

وقال الآخر : ألاقضب الرحمن ربي بينها .

وهما جاهليان .

وقال زهير:

فلا تكتمن الله مافي نفوسكم ليخفى ومها يكتم الله يعلم قلت : ولم يعرف عنهم إنكار شيء من هـذا التوحيد إلا في اسم الرحمن خاصة ، ولو كانوا ينكرونه لردوا على النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، كما ردوا علىه توحيد الالهية .

فقالوا : (اجعل الالهة الهاً واحــداً إن هذا لشيء عجاب) (٢) لاسيم السوو المكية مملوءة بهذا التوحيد .

 ⁽١) سورة الرعد ؛ الاية : ٣٠

(النوع الثالث) توحيد الألهية المبني على إخلاص التأله لله تعمالى ، من المحبة والخوف ، والرجاء والتوكل ، والرغبة والرهبة ، والدعاء لله وحده . وينبني على ذلك إخلاص العبادات كلها ظاهرها وباطنها لله وحده لا شريك له ، لا يجعل فيها شيئاً لغيره ، لا لملك مقرب ، ولا لنبي مرسل ، فضلًا عن غيرهما . وهذا التوحيد هو الذي تضمنه قوله تعالى : (اياك نعبد واياك نستعين) (۱) وقوله تعالى : (فاعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون) (۱) . وقوله تعالى : (فان تولوا فقل حسبي الله لا اله هو عليه توكلت وهورب العرش العظيم) (۱) وقوله تعالى : تعالى : (رب السموات والأرض وما بينها فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً) (۱) وقوله تعالى : (عليه توكلت واليه أنيب) (۱) وقوله تعالى : (وتوكل على الخي الذي لايموت وسبح بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا) (۱) وقوله : (واعبد وبك حتى يأتيك اليقين) (۱) .

وهذ التوحيد هو اول الدين وآخره ، وباطنه وظاهره ، وهو اول دعوة الرسل وآخرها ، وهو معنى قول : لا إله إلا الله . فان الإله هو المألوه المعبود بالمحبة ، والحشية ، والاجلال ، والتعظيم ، وجميع انواع العبادة ، ولأجل هذا التوحيد خلقت الحليقة ، وأرسلت الرسل ، وأنزلت الكتب ، وبه افترق الناس إلى مؤمنين وكفار ، وسعداء اهل الجنة وأشقياء أهل النار . قال الله تعالى : (ياأيها الناس اعبدوا وبكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون) (^) فهذا

⁽١) سورة الفاتحة ، الاية : ه (٢) سورة هود ، الاية : ١٢٣

 ⁽٣) سورة التوبة ، الاية : ١٢٩ (٤) سورة مريم ، الاية : ٥٦

⁽ه) سورة هود " الاية : ٨٨ (٦) سورة الفرقان ، الاية : ٨٥

⁽v) سورة الحجر، الايه: ٩٩ (٨) سورة البقرة، الايه: ٢١

أول أمر في القرآن. وقـال تعالى: (لقد أرسلنا نوحاً الى قومه فقـال ياقوم اعبدوا الله مالكم من إله غيره) (١) فهذا دعوة أول رسول بعد حدوث الشرك . وقال هود لقومه : (اعبدوا الله مالكم من اله غيره) (٢) وقال صالح لقومه : (اعبدوا الله مالكم من اله غيره) (٣) وقال شعيب لقومه : (اعبدوا الله مالكم من إله غيره) (٤) وقال ابراهيم عليه السلام لقومه : (اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين) (٥) وقال فأعبدون) (٦) وقال تعالى : (وا سأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) (٧) وقال تعالى : (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) (^) وقال هرقل لأبي سفيان لما سأله عن النبي صلى الله عليه وسلم مايقول لكم ? قال : يقول : اعبدوا الله ، ولا تشركوا ب شيئًا ، واتركوا مايقول آباؤكم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ : « انك تأتي قوماً أهل كتاب فليكن أول ماتدعوهم اليه شهادة أن لا إله إلا الله» . وفي رواية : « ان يوحدوا الله » وهذا التوحيد هو أول واجب على المكلف ، لا النظر ولا القصدالىالنظر ولا الشك في الله ، كما هي أقوال لمن لم يدرمابعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم من معانى الكتاب والحكمة ، فهو أول واجب وآخر واجب، وأول ما يدخل به الاسلام وآخر ما يخرج به من الدنيا ، كما قال صلى الله عليه وسلم « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » (٩) حديث صحيح . وقال :

⁽١) سورة المؤمنون ، الاية : ٣٣ ﴿ (٢) سورة الاعراف ، الاية : ١٥

⁽٣) سورة هود ، الاية : ٦١ (٤) سورة الاعراف ، الاية ٥٨

⁽ه) سورة الانعام ، الايه : ٩٧ (٦) سووة الانبياء ، الاية : ه٢

⁽٧) سورة الزخرف ، الاية : ٥٥ (٨) سورة الذاريات ، الاية : ٥٦

⁽ ٩) رواه أبو داوود والحاكم وقال : صحيح الاشناد .

«أَمرت أن أَقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله» متفق عليه . وقد أَفصح القرآن عن هذ النوع كل الافصاح وأبدأ فيه وأعاد ، وضرب لذلك الأمثال ، مجيث أن كل سورة في القر آن ففيها الدلالة على هذا التوحيد ، ويسمى هذا النوع توحيد الالهية ، لأنه مبنى على إخلاص التآله ، وهو أشد المحبة لله وحــده ، وذلك يستازم إخلاص العبادة ، وتوحيد العبادة لذلك ، وتوحيد الارادة ، لأنه مبنى على إرادة وجه الله بالاعمال ، وتوحيد القصد لأنه منى على إخلاص القصد المستلزم لإخلاص العادة لله وحده. وتوحيد العمل لأنه مبنى على إخلاص العمل للهوحده. قال الله تعالى : (فاعيد الله مخلصاً له الدين) (١) وقال: (قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدن . وأمرت لأنأ كون أول المسلمين)(٢) (قل الله اعبد مخلصاً له ديني . فاعبدوا ماشئتم من دونه) الى قوله : (ضرب الله مثلا رجلًا فيه شركاء متشاكسون ورجلًا سلماً لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا تعلمون) الى قوله : (قل أَفر أيتم ماتدعون من دون الله إن أرادني الله يضر هل هن كاشفات ضره أو أرادني بوحمة هل هن بمسكات رحمته) الآنة إلى قوله: (اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا ملكون شئاً ولا يعقلون. قل لله الشفاعة جمعاً)..الآية المحقوله: (وأنبيوا الحدبكم وأسلموا له من قبل أن يأتكم العذاب ثم لا تنصرون) إلى قوله (قل أَفغيرالله تأمروني أعبد أيها الجاهلون. ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين. بـل الله فاعـد وكن من الشاكرين) (٣) الى آخر السورة .

⁽١) سورة الزمر ، الاية : ٢ (٢) سورة الزمر ،الايتان : ١١ ـ ١٢

⁽٣) سورة الزمر ، الايات : ١٤-٦٦

فكل هذه السور في الدعاء إلى هذا التوحيد ، والأمر به ، والجواب عن الشبهات والمعارضات . وذكر ما أعد الله لأهله من النعيم المقيم ، وما أعد لمن خالفه من العذاب الأليم . وكل سورة في القرآن بل كل آية في القرآن فهي داعية إلى هذا التوحيد ، شاهدة به ، متضمنة له ، لأن القرآن إما خبر عن الله تعالى وأسمائه وصفاته وأفعاله ، وهو توحيد الربوبية ، وتوحيد الصفات فذاك مستلزم لهذا ، متضمن له .

وإما دُعاء الى عبادته وحده لاشريك له ، وخلع ما يعبد من دونه أوأمر بانواع من العبادات ، ونهي عن المخالفات، فهذا هو توحيد الألهية والعبادة ، وهو مستلزم للنوعين الأولين ، متضمن لهما ايضا .

واما خبر عن إكرامه لأهل توحيده وطاعته ، وما فعل بهم في الدنيا ، وما يكرههم به في الآخرة ، فهو جزاء توحيده .

وإما خبر عن أهل الشرك وما فعل بهم في الدنيا من النكال ، وما مجل بهم في العقبى من الوبال ، فهو جزاء من خرج عن حكم التوحيد .

وهذا التوحيد هو حقيقة دين الاسلام الذي لا يقبل الله من أحد سواه ، كما قسال النبي صلى الله عليه وسلم « بني الاسلام على خمس : شهادة أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وايتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت » رواه البخاري ومسلم ، فأخبر أن دين الإسلام مبني على هدده الأركان الخسة وهي الأعمال ، فدل على أن الاسلام هو عبادة الله وحده لاشريك له ، بفعل المأمور ، وترك المحظور ، والاخلاص في ذلك لله .

وقد تضمن ذلك جميع أنواع العبادة ، فيجب إخلاصها لله تعالى ، فمن أشرك بين الله تعالى وبين غيره في شيء فليس بمسلم .

فنها: المحبة ، فمن أشرك بين الله تعالى وبين غيره في المحبة التي لا تصلح إلا لله فهو مشرك .

كما قال تعالى : (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً مجبونهم كحب الله) الى قوله تعالى : (وما هم بخارجين من النار) (١)

ومنها: التوكل ، فلا يتوكل على غير الله فيما لايقدر عليه إلا الله .

قال الله تعالى : (وعلى الله فتوكاوا إن كنتم وؤهنيين) (٢) (وعلى الله فليتوكل المؤ منون) (٣) والتوكل على غير الله فيما يقدر عليه شرك أصغر .

ومنها: الخوف ، فلا يخاف خوف السر إلا من الله. ومعنى خوف السر ، هو أن مخاف العبد من غير الله تعالى ان يصيبه مكروه بمشيئته وقدرت و بان لم يباشره ، فهذا شرك أكبر ، لأنه اعتقاد للنفع والضر في غير الله . قال الله تعالى : (فأياي فارهبون) (٤) وقال تعالى : (فلا تخشوا الناس واخشون) (٥) وقال تعالى : (وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم) (٦).

ومنها: الرجاء فيما لايقدر عليه إلا الله كمن يدّعو الأموات أو غيرهم راجياً حصول مطلوبه من جهتهم فهذا شرك أكبر. قال الله تعالى: (ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) (٧) وقال على رضي الله عنه: لايرجون عبد إلا ربه.

ومنها : الصلاة والركوع والسجود. قال الله تعالى : (فصل لربكوانحر)^^

⁽١) سورة البقرة ، الآيات : ١٦٥-١٦٧ (٢) سورة المائدة ، الآية : ٢٣

⁽٣) سورة المجادلة ، الاية : ١٠ (٤) سورة النحل ، الاية : ١٥

⁽ه) سورة المائدة ، الاية : ٤٤ ﴿ ٦ ﴾ سورة يونس ، الاية : ١٠٧

⁽V) سورة البقرة ، الآية : ٢١٨ (٨) سورة الكوثر ، الآية: ٢

وقال تعالى : (ياأيها الذين أمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم)(١) الاية ومنها : الدعاء فيما لايقدر عليه إلا الله ، سواء كان طلباً للشفاعة أو غيرها من المطالب .

قال الله تعالى : (والذين تدعون من دونه مايملكون من قطمير ان تدعوهم لايسمعوا دعاءكم ولو سمعوا مااستجابوالكم ويوم القيامة يكفرون بشركم) (٢) وقال تعالى : (وقال ربكم ادعوني استجب لكم ، ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) (٣)

وقال تعالى : (ولاتـدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إِذاً من الظالمين) (٤)

وقال تعالى : (ام اتخـذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لايملكون شيئاً ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعاً) (٥) الاية .

و ومنها: الذبح، قال الله تعالى: (قلان صلاقي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين. لاشريك له)(٦) الآية، والنسك:الذبح

ومنها: النذر، قال الله تعالى: (وليوفوا نذورهم) (٧). وقال تعالى: (يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً)(٨).

ومنها: الطواف، فلا يطاف الا ببيت الله. قال الله تعالى: (وليطو فوا بالبيت الله. قال الله تعالى: (وليطو فوا بالبيت العتيق) (٩)

ومنها: التوبة ؛ فلايتاب إلالله . قال الله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَغَفُرُ الذُّنُوبِ الْآللهُ ﴾ (١٠٠

⁽١) سورة الحج ، الآية :٧٧ (٢) سورة فاطر الايتان ١٤،١٣

⁽٣) سورة غافر ، الاية : ٦٠ ﴿ ﴿ ﴾ سورة يونس ، الاية : ٢٠٠

⁽٥) سورة الزمر ، الاية : ٣٤ ﴿ (٦) سورة الانعام ، الايتان : ١٦٣،١٦٢

⁽v) سورة الحج، الاية: ٢٩ (٨) سورة الانسان، الاية: ٧

⁽٩) سورة الحج ،الآية: ٢٥ (١٠) سورة العمران ، الاية : ١٣٥

وقال تعالى: (وتوبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون لعلكم تفلحون)(١)
وهنها: الاستعادة فيما لايقدر عليه الا الله.قال الله تعالى: (قل اعوذ برب الفلق) (٢).وقال تعالى: (قل اعوذ برب الناس) (٣).

ومنها: الاستغاثة فيا لايقدر عليه إلا الله.قال الله تعالى: (اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) (٤)

فمن أشرك بين الله تعالى وبين مخلوق فيا يختص بالخالق تعالى من هذه العبادات أو غيرها فهو مشرك، وإنما ذكرنا هذه العبادات خاصة ، لأن عباد القبور صرفوها للاموات من دون الله تعالى، أو أشركوا بين الله تعالى وبينهم فيها، وإلا فكل نوع من أنواع العبادة ، من صرفه لغير الله ، أو شرك بين الله تعالى وبين غيره فيه ، فهو مشرك . قال الله تعالى : (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً) (٥)

وهذا الشرك في العباهة هو الذي كفر الله به المشركين ، وأباح به دماءهم وأموالهم ونساءهم ، وإلا فهم يعلمون أن الله هو الخالق الرازق المدبر ليس له شريك في ملكه ، وإنما كانوا يشركون به في هذه العبادات ونحوها ، وكانوا يقولون في تلبيتهم : لبيك لاشريك لك إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك . فأتاهم النبي عرفي التوحيد الذي هو معنى لا إله إلا الله الذي مضمونه أن لا يعبد إلا الله ، لا ملك مقرب ، ولانبي مرسل ، فضلًا عن غيرهما (فقالوا أجعل الالهة الها واحداً إن هذا لشيء عجاب) (٢)

⁽١) سورة النور ، الاية : ٣١ (٢) سورة الفلق ، الاية : ١

⁽٣) سورة الناس، الاية: ١ (٤) سورة الانفال ، الاية: ٩

⁽ه) سورة النساء ، الاية : ٣٦ (٦) سورة ص ، الاية : ه

وكانوا يجعلون من الحرث والانعام نصيباً لله وللالهة مثل ذلك ، فإذا صار شيء من الذي لله الى الذي للالهة تركوه لها ، وقالوا : الله غني ، واذا صار شيء من الذي للالهة الى الذي لله تعالى ردوه ، وقالوا : الله غني ، والالهة فقيرة .

فأنزل الله تعالى: (وجعلوا لله مما ذراً من الحرث والانعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهويصل إلى شركائهم ساء ماميحكمون) (١).

وهذا بعينه يفعله عباد القبور ، بـــل يزيدون على ذلك فيجعلون للأموات نصباً من الأولاد .

إذا تبين هذا فاعلم أن الشرك ينقسم ثلاثة أقسام بالنسبة الى أنواع التوحيد ، وكل منها قد يكون أكبر وأصغر مطلقاً ، وقد يكون أكبر بالنسبة الى ما هو أصغر منه ، ويكون أصغر بالنسبة إلى ماهو أكبر منه .

القسم الأول: الشرك في الربوبية ، وهو نوعان: أحدهما: شرك التعطيل ، وهو أقبح أنواع الشرك ، كشرك فرعون . إذ قال: وها رب العالمين ? ومن هذا شرك الفلاسفة القائلين بقدم العالم وأبديته ، وأنه لم يكن معدوماً أصلاً ، بل لم يزل ولا يزال ، والحوادث بأسرها مستندة عندهم الى أسباب ووسائط اقتضت إيجادها ، يسمونها: العقول ، والنفوس .

ومن هذا شرك طائفة أهل وحدة الوجود ، كابن عربي ، وابن سبعين ، والعفيف التلمساني ، وابن الفارض ، ونحوهم من الملاحدة الذين كسوا الإلحاد حلية الاسلام ، ومزجوه بشيء من الحق ، حتى راج أمرهم على خفافيش البصائر .

ومن هذا شرك من عطل أسماء الرب وأوصافه ، من غلاة الجمهية ، والقرامطة .

⁽١) سورة الانعام ، الايه: ١٣٦

النوع الثاني: شرك من جعل معه إلها آخر ولم يعطل أسماءه وصفاته وربوبيته ، كشرك النصارى الذين جعلوه ثالث ثلاثة ، وشرك الجوس القائلين باسناد حوادث الخير الى النور وحوادث الشر إلى الظلمة .

ومن هذا شرك كثير بمن يشرك بالكواكب العاويات ، ويجعلها مدبرة لأمر هذا العالم ، كما هو مذهب مشركي الصابئة وغيرهم .

قلت : ويلتحق به من وجه شرك غــــلاة عباد القبور الذين يزعمون أن أرواح الأولياء تتصرف بعد الموت ، فيقضون الحاجات، ويفرجون الكربات ، وينصرون من دعاهم ، ويحفظون من التجأ اليهم ، ولاذ بجهاهم ، فإن هــذه من خصائص الربوبية ، كما ذكره بعضهم في هذا النوع .

القسم الثاني : الشرك في توحيد الأسماء والصفات ، وهو أسهل مما قبله ، وهو نوعان :

أحدهما: تشبيه الخالق بالمخلوق، كمن يقول: يد كيدي، وسمع كسمعي، وبصر كبصري، واستواء كاستوائي، وهو شرك المشبهة.

الثاني : اشتقاق أسماء للالهة الباطلة من أسماء الاله الحق . قال الله تعالى : (ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائك وأسيجزون ماكانوا يعملون) (١)

قال ابن عباس : يلحدون في أسمائه : يشركون . وعنه : سموا اللات من الاله ، والعزى من العزيز .

القسم الثالث: الشرك في توحيد الالهية والعبادة . قال القرطبي: أصل الشرك المحرم اعتقاد شريك لله تعالى في الالهية ، وهو الشرك الأعظم ، وهو شرك الجاهلية ، ويليه في الرتبة اعتقاد شريك لله تعالى في الفعل . وهو قول

⁽١) سورة الاعراف ، الايه : ١٨٠

من قال : إن موجوداً ماغير الله تعالى يستقل بإحداث فعل وايجـــاد. وإن لم يعتقد كونه الهاً ، هذا كلام القرطبي ، وهو نوعان :

احدهما: أن يجعل لله نداً يدعوه كما يدعو الله ، ويسأله الشفاعة كما يسأل الله ، ويرجوه كما يرجو الله ، ويجبه كما يحب الله ، ويخشاه كما يخشى الله ، وبالجملة فهو أن يجعل لله نداً يعبده كما يعبد الله ، وهذاهو الشرك الأكبر ، وهو الذي قال الله فيه : (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً) (۱). وقال : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) (۱) . وقال تعالى : (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بها لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون) (۱).

وقال تعالى: (الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تذكرون)(٤) والآيات في النهي عن هذا الشرك وبيان بطلانه كثيرة جداً .

الثاني: الشرك الأصغر ، كيسير الرياء والتصنع للمخلوق ، وعدم الاخلاص لله تعالى في العبادة ، بل يعمل لحظ نفسه تارة ، ولطلب الدنيا تارة ، ولطلب المنزلة والجاه عند الخلق تارة ، فلله من عمله نصيب ، ولغيره منه نصيب ، ويتبع هذا النوع الشرك بالله في الألفاظ ، كالحاف بغير الله ، وقول : ما شاء الله وشئت ، وما لي الا الله وأنت ، وأنا في حسب الله وحسبك ، ونحوه . وقد يكون ذلك شركا أكبر بحسب حال قائله و مقصده . هذا حاصل كلام ابن القيم وغيره .

⁽١) سورة النساء ، الاية : ٣٦ (٢) سورة النحل ، الاية : ٣٦

⁽٣) سورة يونس ، الإية : ١٨ (٤) سورة السجِدة ، الآية : ٤

وقد استوفى المصنف رحمه الله بيان جنس العبادة التي يجب إخلاصها لله بالتنبيه على بعض أنواعها، وبيان ما يضادها من الشرك بالله تعالى في العبادات والألفاظ ، كما سيمر بك ان شاء الله تعالى مفصلاً في هذا الكتاب، فالله تعالى يوحمه ويرضى عنه .

فان قلت : هلا أتى المصنف رحمه الله بخطبة تنبىء عن مقصده ، كم صنع غيره ?

قيل: كأنه – والله أعلم – اكتفى بدلالة الترجمة الأولى على مقصوده ، فانه صدره بقوله: (كتاب التوحيد) وبالآيات التي ذكرها وما يتبعها ، بما يدل على مقصوده ، فكأنه قال: قصدت جمع أنواع توحيد الالهية التي وقع أكثر الناس في الاشراك فيها وهم لايشعرون ، وبيان شيء بما يضاد ذلك من أنواع الشرك ، فاكتفى بالتلويح عرن التصريح . والألف واللام في التوحيد للعهد الذهني .

قوله : وقول الله تعالى : (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) (١٠ يجوز في قول الله الرفع والجر ، وهكذا حكم مايمر بك من هذا الباب. قال شيخ الاسلام : العبادة هي طاعة الله بامتثال ما أمر به على ألسنة الرسل. وقال ايضاً : العبادة : اسم جامع اكل مايجبه الله ويرضاه ، من الأقوال، والاعمال الباطنة والظاهرة .

قال ابن القيم : ومدارها على خمس عشرة قاعدة ، من كملها كمل مراتب العبودية ، وبيان ذلك أن العبادة منقسمة على القلب ، واللسان ، والجوارح . والأحكام التي للعبودية خمسة : واجب ، ومستحب ، وحرام ، ومكروه ، ومباح . وهن لكل واحد من القلب واللسان والجوارح . وقال القرطبي :

⁽١) سورة الذاريات ، الاية : ٥٦

أصل العبادة : التذلل والخضوع ، وسميت وظائف الشرع على المكلفيين عبادات ، لأنهم يلتزمونها ويفعلونها خاضعين متذللين لله تعالى .

وقال ابن كثير؛ العبادة في اللغة من الذلة . يقال : طريق معبد وغير معبد ، أي مذلل .وفي الشرع : عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف ، وهكذا ذكر غيرهم من العلماء .

ومعنى الآية: أن الله تعالى أخبر أنه ماخلق الإنس والجن إلا لعبادته ، فهذا هو الحكمة في خلقهم ، ولم يود منهم ماتريده السادة من عبيدها من الاعانة لهم بالرزق والاطعام ، بل هو الرازق ذو القوة المتين ، الذي يطعم ولا يطعم ، كما قال تعالى : (قل أغير الله أتخذ ولياً فاطر السموات والأرض وهو يطعم ولا يطعم) الاية (۱)

وعبادته هي طاعته بفعل المأمور ، وترك المحظور ، وذلك هو حقيقة دين الإسلام ، لأن معنى الاسلام هو الاستسلام لله المتضمن غاية الانقياد ، في غاية الذل والخضوع . قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، في الاية : الا لآمرهم أن يعبدوني ، وأدعوهم الى عبادتي . وقال مجاهد : الالآمرهم وأنهاهم. واختاره الزجاج وشيخ الاسلام . قال : ويدل على هذا قوله : (أيحسب الانسان أن يترك سدى) (٢) قال الشافعي : لايؤمر ولاينهى .

وقوله : (قل ما يعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم) (٣) أي لولا عبادتكم اياه .

وقد قال في القرآن في غير موضع: (اعبدوا ربكم) (اتقوا ربكم) فقد أمرهم بما خلقوا له ، وأرسل الرسل الى الجن والانس بذلك ، وهــذا المعنى هو الذي قصد بالآية قطعاً ، وهو الذي يفهمه جماهــير المسلمــين ، ويحتجون بالآية

⁽١) سورة الانعام ، الآية : ١٤ (٢) سورة القيامة ، الآية : ٣٦

⁽٣) سورة الفرقان ، الاية : ٧٧

عليه ، ويقرون أن الله إنما خلقهم ليعبدوه العبادة الشرعية وهي طاعته وطاعة وسله لا ليضيعوا حقه الذي خلقهم له . قال : وهذه الآية تشبه قوله تعالى : (ولتكملوا العدةولتكبروا الله على ماهداكم) (١) وقوله : (وماأرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) (٢) ثم قد يطاع وقد يعصى . وكذلك ماخلقهم إلا للعبادة ، ثم قد يعبدون وقد لا يعبدون . وهو سبحانه لم يقل : إنه فعل الأول وهو خلقهم ليفعل بهم كلهم الثاني وهو عبادته ، ولكن ذكر الأول ليفعلوا هم الثاني فيكونوا هم الفاعلين له ، فيحصل لهم بفعله سعادتهم ، ويحصل مايجبه ويوضاه منهم ولهم . انتهى .

والآية دالة على وجوب اختصاص الخالق تعالى بالعبادة ، لأنه سبحانه هو ابتدأك بخلقك والإنعام عليك بقدرته ومشيئته ورحمته من غير سبب منك أصلا ، وما فعله بك لايقدر عليه غيره ، ثم إذا احتجت إليه في جلب رزق أو دفع ضر فهو الذي يأتي بالرزق لا يأتي به غيره ، وهو الذي يدفع الضر لا يدفعه غيره .

كما قال تعالى : (أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن إن الكافرون إلا في غرور . أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسكرزق بل لجوا في عتو ونفور) (٣)

وهو سبحانه ينعم عليك ، ويحسن اليك بنفسه ، فإن ذلك موجب ما تسمى به ، ووصف به نفسه : اذ هو الرحمن الرحمي ، الودود المجيد ، وهو قادر بنفسه ، و قدرته من لوازم ذاته ، و كذلك رحمته وعلمه وحكمته ، لا يحتاج إلى خلقه بوجه من الوجود ، بل هو الغنى عن العالمين (فمن شكر فإنما يشكر لنفسه

⁽١) سورة البقرة ، الاية : ١٨٥ (٢) سورة النساء ،الاية : ١٢

⁽٣) حورة الملك ، الايتان : ٢٠-٢١

ومن كفر فإن ربي غني كريم) (١) فالرب سبحانه غني بنفسه ، و ما يستحقه من صفات الكمال ثابت له بنفسه ، و اجب له من لو ازم ذاته ، لا يفتقر في شيء من ذلك إلى غيره ، ففعله و إحسانه وجوده من كماله ، لا يفعل شيئاً لحاجة إلى غيره بوجه من الوجوه ، بل كل ما يريد فعله فإنه فعال لما يريد . وهو سبحانه بالغ أمره ، فكل ما يطلبه فهو يبلغه ويناله ويصل إليه وحده ولا يعينه أحد ، ولا يعوقه أحد ، لا يجتاج في شيء من اموره الى معين ، و ماله من المخلوقين من ظهير ، وليس له ولي من الذل ، قاله شيخ الإسلام .

قال: وقوله(وُلقد بعثنا في كل أمـــة رسولاً ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) (٢)

قالوا: الطاغوت مشتق من الطغيان وهو مجاوزة الحد؛ وقد فسره السلف ببعض أفراده. قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: الطاغوت: الشيطان. وقال جابر رضي الله عنه: الطواغيت: كهان كانت تنزل عليهم الشياطين. رواهما ابن أبي حاتم. وقال مجاهد: الطاغوت: الشيطان في صورة الإنسان، يتحاكمون الله وهو صاحب أمرهم. وقال مالك: الطاغوت: كل ما عبد من دون الله. قلت: وهو صحيح، لكن لا بد فيه من استثناء من لا بوضي بعيادته.

وقال ابن القيم: الطاغوت ماتجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاع . فطاغوت كل قوم من يتحاكمون إلى غير الله ورسوله، أو يعبدونه من دون الله، أو يطيعونه فيما لا يعلمون أنه طاعة الله . فهذه طواغيت العالم . اذا تأملتها وتأملت أحوال الناس معها رأيت أكثر هم من أعرض عن عبادة الله الى عبادة الطاغوت ، وعن طاعته ومتابعة رسوله عمن أعرض عن عبادة الله الى عبادة الطاغوت و متابعته .

⁽١) سورة النمل ، الاية : ٠٤ (٢) سورة النحل ،الاية : ٣٦

وأما معنى ألآيه: فأخبر تعالى أنه بعث في كل أمــة، أي في كل طائفة وقرن من الناس رسو لأ بهذه الكلمة: أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت. أي اعبدوا الله وحده واتركوا عبادة ما سواه، فلهذا خلقت الخليقة، وأرسلت الرسل، وأنزلت الكتب، كما قال تعالى: (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي اليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) (۱) وقال تعالى: (قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به اليه أدعو وإليه مآب) (۱) وهذه الآية هي معنى: لا إله إلا الله، فانها تضمنت النفي والا ثبات كم تضمنته لا إله إلا الله، ففي قوله: (اعبدوا الله) الاثبات. وفي قوله: (اجتنبوا الطاغوت) النفي، فدلت الآية على أنه لا بد في الاسلام من النفي و الاثبات، فيثبت العبادة لله و حــده، وينفي عبادة ماسواه وهو التوحيد الذي تضمنته سورة (قل يا أيها الكافرون) (۱) وهو معنى قوله: (فمــن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم) (٤)

قال ابن القيم : وطريقة القرآن في مثلهذا أن يقرن النفي بالاثبات ؛ فينفي عبادة ماسوى الله ، ويثبت عبادته ، وهذا هو حقيقة التوحيد، والنفي المحض ليس بتوحيد ، وكذلك الاثبات بدون النفي ، فلا يكون التوحيد إلا متضمناً للنفي والاثباث ، وهذا حقيقة لا إله إلا الله . انتهى .

ويدخل في الكفر بالطاغوت بغضه وكراهته ، وعدم الرضى بعبادته بوجه من الوجود ..

ودلت الآية على أن الحكمة في إرسال الرسل هو عبادة الله وحده وترك عبادة ما سواه ، وان أصل دين الانبياء واحب وهو الاخلاص في العبادة لله ، وان اختلفت شرائعهم ، كما قال تعالى: (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً) (٥) وانه لابد في الايمان من العمل رداً على المرجئة .

⁽١) سورة الانبياء ، الاية : ٢٥ (٢) سورة الرعد ، الاية : ٣٦

⁽٣) سورة الكافرون ، الآية : ١ ﴿ ٤ ﴾ سورة البقرة ،الآية : ٢٥٦

⁽ه) سورة المائدة ، الاية : ٨٤

وروى ابن جريو: عن ابن عياس في قوله: (وقضى ربك) يعني أمر. وقوله: (ألا تعبدوا إلا إياه) أن: هي المصدرية وهي في محل جسر بالباء. والمعني أن تعبدوه ولا تعبدوا غيره من لا يملك ضراً ولا نفعاً ، بل هو إما فقير محتاج إلى رحمة ربه يرجوها كما ترجونها ، وإما جماد لا يستجيب لمن دعاه. وقوله: (وبالوالدين إحساناً) أي وقضى أن تحسنوا بالوالدين إحساناً كما قضى بعبادته وحده لا شريك له. وعطف حقهما على حق الله تعالى دليل على تأكد حقهما وأنه أوجب الحقوق بعد حق الله ، وهذا كثير في القرآن يقرن بين حقه عز وجل وبين حق الوالدين ، كقوله: (أن اشكر لي ولوالديك إلي المصير)(٢) وقال (وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحساناً)(٣)

ولم يخص تعالى نوعاً من أنواع الإحسان ليعم أنواع الاحسان. وقد تواترت النصوص عن النبي عَلِيْكَ بالأمر ببر الو الدين و الحث على ذلك، وتحريم عقوقهم المافي القرآن، ففي «صحيح البخاري» عن أبن مسعود قال: سألت النبي عَلِيْكَ أي الأعمال أحب الى الله ؟ قال: «بر الوالدين» الى الله ؟ قال: «بر الوالدين» فلت: ثم أي ؟ قال: «بر الوالدين» فلت: ثم أي ؟ قال: «بر الوالدين، فلت: ثم أي ؟ قال: « بر الجهاد في سبيل الله »حدثني بهن ولو استزدته لزادني.

وعن أبي بكرة قال: قال رسول الله عليه : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر » قالنا: بلى يارسول الله . قال: « الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين » وكان متكناً فجلس فقال: «ألا وقول الزور، ألا وشهادة الزور» فما زال يكررها

⁽١) سورة الاسراء ، الاية : ٢٣ (٢) سورة لفان ، الاية : ١٤

⁽٣) سورة البقرة ، الآبه : ٨٨

حتى قلنا : ليته سكت . رواه البخاري و مسلم . وعن أبي هريرة قال : قال رجل: يارسول الله ! من أحق الناس بحسن صحابيتي ؟ قال : أمك . قال : ثم من ؟ قال : « أمك » قال : ثم من ؟ قال : « أبوك » أخر جباه .

وعن عبدالله بن عمر و، قال : قال رسول الله عَرَاكِيْنِ : « رضي الرب في رضي الوالدين ، وسخطه في سخط الوالدين » رواهالترمذي، وصححه ابن حيان والحاكم. وعن أبي أسيد الساعدي ، قال: بينا نحن جُلُوس عند النبي عَلَيْتُم أَذْ جَاء رجل من بني سلمة فقال : يارسول الله هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتها. فقال : نعم . الصارة عليهاو الاستغفار لهم وإنفاذ عهدهما من بعدهما وصلة الرحم التي لاتوصل الا بهما واكرام صديقهما » رواه ابوداود وابن ماجه وابن وذكر البخاري منهاشطر أصالحا في كناب «الادب المفرد». قال: وقوله: (قل تعالوا أتل ماحرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً) (١) الآيات . قال ابن كشير : يقول الله تعالى النبيه ورسوله محمد عَلِيْتُهِ : قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين عبدوا غير الله وحرموا مارزقهـم الله وقتلوا أولادهم وكل ذلك فعلوه بآرائهم الفاسدة وتسويل الشيطان لهم. تعالوا، اي هلموا وأقبلوا أتل ماحر مربكم عليكم.أي أقصص عليكم وإخبركم بساحرم دبكم عليكم حقاً لا تخرصا ولا ظناً بل وحي منه وأمر من عندهالا تشركوا بـــه شيئاً قال : وكأن في الكلام محذوفاً دل عليه السياق، وتقدير هوصاكم أن لاتشركوا به شيئًا ،ولهذاقال في آخرالاية . (ذلكم وصاكم به) قلت :ابتدأ تعالى هــــذه

⁽١) سورة الاتمام ، الاية : ١٥١

الآيات المحكمات بتحريم الشرك والنهي عنه ، فحرم علينا أن نشرك بـــه شيئًا فشمل ذلك كل مشرك بــه وكل مشـــرك فيه من أنواع العبادة، فان شيئًا النكرات فيعم جميع الاشياء،وما أباح تعالى لعباده ان بشركوا بـــه شئاً فان ذلك أَظلمِ الظلمِ وأقبح القبيح، ولفظ الشرك يبدل على أن المشركين كانوا يعبدون الله ولكن يشركون به غيره من الأوثان والصالحين والأصنام فكانت الدعوة واقعة على ترك عبادة ما سوى الله وإفراد الله بالعبادة وكانت لا إله إلا الله متضمنة لهـذا المعني ،فدعاهم النبي عليه إلى الاقرار بهـــا نطقاً وعملًا واعتقاداً، ولهذا إذا سئلوا عمـــا يقول لهم . قالوا: يقول : اعبدوا الله ولاتشركوا به شئاً واتركوا مايقول آباؤكم كم قاله ابو سفيان: وقوله: (وبالوالدين إحساناً) قال القرطبي : الاحسان الى الوالدين بوهمـــا وحفظهما وصَّانتِها وامتثال أمرهما وإزَّ له الرقُّ عنهاوتوكُ السَّلطنة عليهاو (إحساناً)نصب على المصدرية ، وناصبة فعل مضمر من لفظه : تقديره : وأحسنو ابالو الدين إحساناً. وقوله : (ولاتقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإِياهم) (١) الامسلاق الفقر ،أي لاتئدوا بناتكم خشية العيلةوالفقرفإني رازقكم واياهم ، وكان منهـــم من يفعل ذلك بالاناث والذكور خشية الفقر ذكره القرطبي . وفي «الصحيحين » عن ابن سعود قال: قلت يارسول الله أي الذنب اعظم عند الله ? قال: «أن تجعل لله ندأ وهـو خلقك » . قلت : ثم أي ? قال : « أن تقتل ولدك خشة أن يطعم معك » قلت : ثم اي ? قال : « أن تزاني حليلة جارك » ثم تلا رسول الله عليه : (والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولايزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً) (٢) (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن)(١) قال ابن عطية: نهي عام عن جميع أنواع الفواحش ، وهي المعاصي، وظهر وبطن: حالتان تستوفيان أقسام ماجعلت له من الأشياء. وفي

⁽٢) سورة الفرقان ، الاية : ٨٦

⁽١) سورة الانعام ، الآية: ١٥١

التفسير المنسوب إلى أبي علي الطبري من الحنفية ؛ وهو تفسير عظيم ؛ ولا تقربوا الفواحش) (١) أي القبائح . وعن ابن عباس ، والضحاك ، والسدي ، أن من الكفار من كان لايرى بالزنا بأساً إذا كان سراً. وقيل : الظاهر مابينك وبين الله . انتهى .

وفي « الصحيحين » عن ابن مسعود مرفوعاً « لا أحد أغير من الله ، من أجل ذلك حرم الفواحش ماظهر منها وما بطن » .

(ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق) (١) قال ابن كثير : هـذا بما نص تعالى على النهي عنه تأكيداً ، وإلا فهو داخل في النهي عن الفواحش .

وفي «الصحيحين » عن ابن مسعود مرفوعاً « لا يحل دم امرىء مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله الا باحدي: ثلاث الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجهاعة » وعن ابن عمر مرفوعاً « من قتل معاهداً لم يرح راحة الجنة ، وإن رجها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً » رواه البخاري (ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون) (١)

قال ابن عطية : ذلكم إشارة الى هذه المحرمات ، والوصية الأمر المؤكد المقرر . وقوله : (لعلكم تعقلون) (١) ترج بالإضافة ، الينا،أي من سمع هذه الوصية يرجى وقوع أثر العقل بعدها .

قلت : هذا غير صحيح ، والصواب أن لعـــل هنا للتعليل ، أي إن الله وصانا بهذه الوصايا لنعقلها عنه ، ونعمل بها ، كما قال : (وما أمر و إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكوة) (٢) وفي تفسير الطبري الحنفي: ذكر أولاً (تعقلون) ثم (تــذكرون) ثم (تتقون) لأنهم اذا

⁽١) سورة الانعام ، الاية : ١٥١ (٣) سورة البينة ، الاية : ه

عقلواتذ كروا، فإذاتذ كرواخافواواتقواالمهالك. (ولاتقوبوامال اليتيم الابالتي هيم أحسن حتى يبلغ أشده) (۱) قال ابن عطية : هذا نهي عن القرب الذي يعم وجوه التصرف ، وفيه سد الذريعة ، ثم استثنى مايحسن وهدو التشمير والسعي في غائه . قال مجاهد : (التي هي أحسن) التجارة فيه ، فمن كان من الناظرين ، له مال يعيش به ، فالأحسن إذا غرمال اليتيم أن لا يأخذمنه نفقة ولا أجرة ولا غيرهما ، ومن كان من الناظرين لا مال له ولا يتفق له نظر الا بأن ينفق على نفسه من وبع نظره ، وإلا دعت الضرورة إلى ترك مال اليتيم دون نظر ، فالأحسن أن ينظر ويأكل بالمعروف . قاله ابن ذيد . وقوله : (حتى يبلغ أشده) (۱)قال مالك وغيره: هو الرشد وزوال السفه مع البلوغ . قال ابن عطية : وهو أصح الأقوال وأليقها بهذا الموضع . قلت : وقد روي نحوه عن زيد ابن أسلم ، والشعبي ، وربيعة ، وغيرهم ، وبدل عليه قوله تعالى : (وابتلوا ابن أسلم ، والشعبي ، وربيعة ، وغيرهم ، وبدل عليه قوله تعالى : (وابتلوا اليتامي حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم) (۱) الشترط تعالى للدفع اليهم ثلاثة شروط : الأول : ابتلاؤهم ، وهدو اختبارهم فاسترط تعالى للدفع اليهم ثلاثة شروط : الأول : ابتلاؤهم ، وهدو اختبارهم وامتحانهم عا يظهر به معرفتهم لمصالح أنفسهم و تدبير أموالهم .

والثاني: البلوغ. والثالث: الرشد. (وأوفو اللكيل والميزان بالقسط) (١) قال ابن كثير: يأمر تعالى باقامة العدل في الأخذ والإعطاء ، كما توعد عليه في قوله: (ويل للمطففين. الذين اذا اكتالو على الناس يستوفون. واذا، كالومم أوزنوهم مخسرون) (٣) إلى قوله: (يوم يقوم الناس لرب العالمين) (٤) وقد

⁽١) سورة الانعام، الآية : ٢ ه.١ (٢) سورة النساء، الاية : ٦

 ⁽٣) سورة المطففين ، الايات : ١-٣
 (٤) سورة المطففين ، الايات : ١-٣

أهلك الله أمة من الأمم كانوايبخسون المكيال والميزان. وقال غيره: القسط: العدل. وقد روى الترمذي وغيره باسناد ضعيف عبن ابن عباس قال: قال وسول الله عليقة لأصحاب الكيل والميزان: « انكم وليستم أمراً هلكت فيه الأمم السالفة قبلكم » وروي عن ابن عباس موقوفاً باسناد صحيح.

(لانكلف نفساً إلا وسعها) (١) قال ابن كثير ، أي من اجتهد في أداء الحق وأخذه ، فان اخطأ بعد استفراغ وسعه وبذل جهده فلا حرج عليه . وقد دوى ابن مردويه عن سعيد المسيب مرفوعاً : «اوفوا الكيل والميزان بالقسط لايكلف نفساً الا وسعها » قال : من أوفى على يده في الكيل والميزان والله يعلم صحة نيته بالوفاء فيها _ مالم يواخذ وذلك تأويل وسعها . قال : هذا مرسل غريب . قلت : وفيه رد على القائلين بجواز تكليف ما لايطاق .

(وإذا قلتم فاعدلواولو كانذا قربى) (١) هذاأمر بالعدل في القول والفعل على القريب والبعيد . قال الحنفي :العدل في القول في حق الولي والعد ، لا يتغير بالرضى والغضب ، بل يكون على الحق والصدق ، وإن كان ذا قربى فلا عيل الى الحبيب ، ولا الى القريب (ولا يجرمنكم سنآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى) (٢) (و بعرد الله الوفوا) (١) قال ابن جرير : يقول : وبوصية الله التي وصاكم بها فأوفوا وانقادوا لذلك ، بأن تطيعوه في أمر به ونها كم عنه ، وتعملوا بكتابه وسنة رسوله ، وذلك هو الوفاء بعهد الله ، وكذا قال غيره .

قلت : وهو حسن ، ولكن الظاهر أن الآبة فيا هو أخص ، كالسعة والذمة

⁽١) سورة الاتمام ، الآيه : ١٥٢ (٢) سورة المائدة ، الآية : ٨

والأمان والنذر ونحو ذلك، وهذه الآية كقوله: (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم)(١) فهذا هو المقصود بالآية ، وان كانت شاملة ، لما قالوا بطريق العموم .

(ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) (٢) يقول تعالى هذا وصاكم وأمركم به وأكد عليكم فيه لعلكم تذكرون ، أي تتعظون وتنتهون عما كنتم فيه . (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعو السبل فتفرق بكم عسن

ش: قال القرطبي: هذه آية عظيمة عطفها الله على ما تقدم ، فانه لما نهى وأمر، حذر عن اتباع غير سبيله ، وأمر فيها باتباع طريق على مابينته الأحاديث الصحيحة وأقاويل السلف. وأن، في موضع نصب ، أي واتلوا أن هذا صراطي . عن الفراء والكسائي . قال الفراء ويجوز: أن يكون خفضاً ، أي وصاكم آبه ، وبأن هذا صراطي . قال والصراط : الطريق الذي هو دين الاسلام . مستقيماً نصب على الحال أ، ومعناه : مستوياً قوعاً لا اعوجاج فيه ، فأمر باتباع طريقه الذي طرقه على السان محمد على الحال أ، ومعناه : مستوياً قوعاً لا اعوجاج فيه ، فأمر باتباع طرقه فين ساك الجادة نجا ، ومن خرج الى تلك الطرق أفضت به الى النار . قال الله فن ساك الجادة نجا ، ومن خرج الى تلك الطرق أفضت به الى النار . قال الله وروى أحمد والنسائي ، والدارمي ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، عن وروى أحمد والنسائي ، والدارمي ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، عن ابن مسعود وال : خط رسول الأعلى خفال: «هذا سبيل الله مستقيماً البن مسعود وال عن يمن ذاك الخط وعن شاله ، ثمقال: «هذا سبيل الله مستقيماً فاتبعو مسبيل الا عليه شيطان يدعواليه » ، ثم قوأ: (وأن هذا حراطي مستقيماً فاتبعو ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله » "".

(4) (dum

⁽١) سورة النحل ، الآية : ١٩ (٢) سورة الانعام ، الآية : ١٥٢

⁽٣) سوزة الانعام، الآية : 4 ه ١

، وعن النواس بن سمعاس مرفوعاً قال: « ضرب الله مثلًا صراطاً مستقيماً . وعلى جنبتي الصراط سوران فيها أبواب مقتحة ، وعلى الأبواب ستور مرخاة ، وعلى الصراط داع يقول : ياأيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً ولا تعوجوا ، وداع يدعو من جوف الصراط : فاذا أراد الانسان أن يفتح شيئاً من تلك الابواب ، قال : لا تفتحه فانك ان تفتحه تلجه .

فالصراط الإسلام ، والسوران حدود الله ، والأبواب المفتحة محـــارم ، الله ، وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله ، والداعي من فوق الصراط واعظ الله في قلب كل مسلم » رواه احمد ، والترمذي ، والنسائي ، وابنجرير ، وابن أبي حاتم .

وعن مجاهد في قوله: (ولا تتبعوا السبل) (١) قال : البيدع والشهات. رواه ابن جريو ، وابن أبي حاتم. وهيذه السبل تعم اليهودية ، والنصرانية ، والمجوسية ، وعباد القبور ، وسائر أهل الملل والاوثان ، والبدع والضلالات من أهل الشذوذ والأهواء ، والتعمق في الجدل، والخوض في الكلام ، فاتباع هذه من اتباع السبل التي تذهب بالإنسان عن الصراط المستقيم الى موافقة أصحاب الجحيم ، كما قال النبي عليه : « من أحدث في أمرنا هندا ما ليس منه فهو رد » (٢) وفي رواية : « كل عميل ليس عليه أمرنا فهر ود » (٣)

قال ابن مسعود: تعلم و العلم قبل أَنْ يقبض ، وقبضه ذهاب أهله ، ألا واباكم والتنطع والتعمق والبدع ، وعليكم بالعتيق . رواه الدارمي قلت : العتيق هو القديم ، يعني ما كان عليه رسول الله عليه وأصحابه من الهدى ، دون ما حدث بعدهم ، فاله رب الهرب، والنجاء النجاء ، والتحمك الهدى ، دون ما حدث بعدهم ، فاله رب الهرب، والنجاء النجاء ، والتحمك

⁽١) سورة الانعام ، الآية : ١٥٣٠ (٢) رؤاه البخاري عن عائشة .

⁽٣) زواه مسلم عن مائية

بالطريق المستقيم والسنن القويم، وهـــو الذي كان عليه السلف الصالح، وفيه المتجر الرابح، قاله القرطبي .

وقال سهل بن عبد الله : عليكم بالأثر والسنة ، فاني أخاف أنه سيأتي عن قليل زمان إذا ذكر إنسان النبي عربي والاقتداء به في جميع أحواله ذموه ونفروا عنه وتبرؤا منه ، وأذلوه وأهانوه .

قلت: رحم الله سهلاماأصدق فراسته ، فلقد كان ذلك وأعظم ، وهـو أن يكفر الانسان بتجريد التوحيد والمتابعة ، والأمر باخلاص العبادة لله ، وتوك عبادة ماسواه والأمر بطاعة رسول الله يُرْتِينِهِ ، وتحكيمه في الدقيق والجليل .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى: ولنذكر في الصراط المستقيم قولاً وجيزاً ، فان الناس قد تنوعت عباراتهم عنه ، وترجمتهم عنه بحسب صفاته ومتعلقاته ، وحقيقته بشيء واحد وهو طريق الله الذي نصبه لعباده موصلاً لهم اليه ، ولا طريق اليه سواه ، بل الطرق كلها مسدودة على الحلق الاطريقه الذي نصبه على ألسن رسله ، وجعله موصلاً لعباده اليه وهو إفراده بالعبودية ، وإفراد رسوله بالطاعة ، فلا يشرك به أحد في عبوديته . ولا يشرك برسوله أحمد في طاعته ، فيجرد التوحيد ، ويجرد متابعة الرسول علياته ، وهذا معنى قول بعض العارفين: إن السعادة كلها والفلاح كاسه مجموع في شئين : صدق محمة ، وحسن معاملة . وهذا كله مضمون شهادة أن لا اله الاالله وأن محمد رسول الله . فأي شيء فسر به الصراط المستقيم ، فهو داخل في هذين الأصلين . ونكتة فأي شيء فسر به الصراط المستقيم ، فهو داخل في هذين الأصلين . ونكتة ذلك أن تحبه بقلبك كله ، وترضه بجهدك كله ، فلا يكون في قلبك موضع ذلك أن تحبه بولا يكون لك إرادة الا متعلقة بمرضاته ، فالأول محصل بتحقيق شهادة أن لا اله الا الله ، وهو معرفة الحق والعمل به ، وهو بيكون الحق ، وهو معرفة الحق والعمل به ، وهو

معرفة مابعث الله به رسوله والقيام به ، فقل ماشئت من العبارات التي هـذا أخيتها وقطب رحاها .

قال : وقوله (واعبدوا الله ولا تثمر كوا به شيئاً) (١) هكذا أثبت في نسخة بخط شيخنا ولم يذكر الآية . قال ابن كثير : يأمر تعالى عباده بعبادته وحده لاشريك له ، فانه الحالق الرازق المنعم المتفضل على خلقه في جميع الحالات ، فهو المستحق منهم أن يوحدوه ولا يشركوا به شيئاً من محلوقاته .

قلت . هذا أول أمر في القرآن ، وهو الأمر بعبادته وحده لاشريك له ، والنهي عن الشرك ، كما في قوله (ياأيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون) (٢) وتأمل كيف أمر تعالى بعبادته أي فعلها خالصة له ، ولم يخص بذلك نوعاً من أنواع العبادة ، لادعاء ولاصلاة ولاغيرهما ، ليعم جميع نواع العبادة ، ونهى عن الشرك به ولم يخص أيضاً نوعاً من أنواع العبادة هي بجواز الشرك فيه ، في هـذه الآية واللواتي قبلها دليل على أن العبادة هي التوحيد ، لأن الحبادة هي غيره ، فأسروا بالتوحيد ، وهو عبادة الله وحده ، وترك عبادة ماسواه ، وفيهن ذليل على أن التوحيد ، وهو عبادة الله وحده ، وترك عبادة ماسواه ، وفيهن دليل على أن التوحيد أول واجب على المكاف ، وهوالكفر بالطاغوت ، والايمان المعبود ملكا أو نبياً أو صاحاً أو صنعاً .

(قال ابن مسعود من أراد ان ينظر الى وصية محد عَلَيْ التي عليهـا خاته فليقرأ (قل تعالوا أتل ماحرم ربكم عليكم) " الى قوله: (وأن هـذا صراطي مستقيماً فاتبعوه) (٤) الاية .

⁽١) سورة النساء ، الآية : ٣٦ (٢) سورة النقرة ، الآية : ٢٠

⁽٣) سونرة الانعام، الاية: ١٥١ ﴿ عَى صُولَةَ الاَنعَامِ، الآية : ١٥١

ابن مسعود هو عبدالله بن مسعود بن غافل بمعجمة وفاء ابن حبيب الهدلي أبوعبدالرحمن، صحابي جليل من السابقين الأولين وأهل بدر وبيعةالرضوان، ومن كبار العلماء من الصحابة ، أمره عمر على الكوفة ، ومات سنة اثنتين وثلاثين . وهذا الأثر رواه الترمذي وحسنه ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني بنحوه، وروى أبو عبيد وعبد بن حميد عن الربيع بن خيثم نحوه . قال بعضهم مامعناه أي: من أراد أن ينظر الى الوصية التي كأنها كتبت وختم عليها ثم طويت فلم تغير ولم تبدل، تشبها لها بالكتاب الذي كتب ثم ضم عليه فلم يزد فيه ولم ينقص ، لأن النبي عَرِيلِي كتبها وختم عليها وأوصى بها ، فإن النبي عَرِيلِ لم يوص الا بكتاب الله ، كما قال فيارواه مسلم : « واني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله »

قلت: وقد روى عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله عليه الم عليم الم عليم الله عليه على هؤ لاء الآيات الثلاث ، ثم تلا (قل تعالوا أتل ماحرم ربكم عليكم) حتى فرغ من ثلاث آيات ، ثم قال: «من وفي بهن فأجره على الله ، ومن انتقص منهن شيئاً فأدركه الله في الدنيا كانت عقوبته ، ومن أخره الى الآخرة كان أمره الى الله ، ان شاء أخذه ، ، وان شاء عفا عنه » رواه ابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، فهذا يدل على ان النبي على على على الله الله على اله على الله على اله

(وعن معاذ بن جبل قال : كنت رديف النبي عَلَيْكَ على هما رفقال لي يَالِكُ على على الله ورسوله يامعاذ أتدري ماحق الله على العباد وماحق العباد على الله ?فقلت: الله ورسوله أعلم قال: حق الله على العباد أن يعبدوه ولايشر كوا به شيئاً، وحق العباد على الله ان لايعذب من لايشرك به شيئاً. فقلت يارسول الله أفلا أشر الناس قال : لاتشرهم فيتكلوا الاحرجاه في «الصحيحين ».)

هذا الحديث في « الصحيحين » وبعض رواياته نحو ما ذكر المصنف . ومعاذ هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الانصاري الخزرجي أبو عبدالرحمن صحابي مشهور من أعيان الصحابة ، شهد بدراً وما بعدها ، وكان اليه المنتهى في العلم بالاحكام والقرآن رضي الله عنه ، مات سنة غان عشرة بالشام قوله : كنت رديف النبي مالية عنه جواز الارداف على الدابة و فضيلة لمعاذ من جهه ركوبه خلف النبي مالية .

قوله: على حمار. في رواية اسمه عفير بعين مهملة مضمومة ثم فاءمفتوحة. قال ابن الصلاح: وهو الحمار الذي كان له عليه . قيل: انه مات في حجة الوداع، وفيه تواضعه عليه للارداف ولركوب الحمار ،خلاف ماعليه أهلل الكلاد.

وحق الله على العباد ، هو مريستحقه عليهم ويجعله متحتماً ، وحـق العباد على الله معناه أنه متحقق لامحالة ، لأنه قد وعدهم ذلك جزاء لهم على توحيده ، ووعده حق ، إن الله لا يخلف المعاد .

وقال شيخ الإسلام: كون المطيع يستحق الجزاء ، هو استحقاق إنعام وفضل اليسهو استحقاق مقابلة كإيستحق المخلوق على المخلوق ، فمن الناس من يقول ؛ لا معنى للاستحقاق الا أنه أخبر بذلك ، ووعده صدق ، ولكن أكثر الناس يثبتون استحقاقاً زائداً على هـذا كم دل عليه الكتاب والسنة . قال تعالى : (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) `١ ولكن أهل السنة يقولون : هـو الذي كتب على نفسه الرحمة وأوجب هذا الحق على نفسه لم يوجبه عليه مخلوق. والمعتزلة

⁽١) سورة الروم ، الاية : ٧٤

يدعون ، أنه واجب عليه بالقياس على الحلق ، وأن العباد هم الذين أطاعوه بدون أن يجعلهم مطيعين له ، وأنهم يستحقون الجيزاء بدون أن يكون هو الموجب ، وغلطوا في ذلك ، وهذا الباب غلطت فيه القدرية والجبرية تباع جهم والقدرية النافية .

قوله: فقلت: الله ورسوله أعلم، فيه حسن أدب المتعلم، وأنه ينبغي لمن سئل عما لا يعلم أن يقول ذلك بخلاف أكثر المتكلفين.

قوله: (أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً) في يوحدوه بالعبادة وحده ولا يشركوا به شيئاً. وفائدة هذه الجملة بيان أن التجرد من الشرك لابد منه في العبادة ، والا فلا يكون العبد آتياً بعبادة الله بل مشرك ، وهذا هو معنى قول المصنف : إن العبادة هي التوحيد ، لأن الخصومة فيه ، وفيه معرفة حق الله على العباد ، وهو عبادته وحده لاشريك له ، فيا من حق سيده الاقبال عليه والتوجه بقلبه اليه ، لقد صانك وشرفك عن إذلال قلبك ووجهك لغيره ، فما هذه الاساءة القبيحة في معاملته مع هذا التشريف والصيانة ، فهو يعظمك ويدعوك الى الاقبال وأنت تأبى الا مبارزته بقبائح الأفعال .

في بعض الآثار الالهية: إني والجن والانس في نبأ عظيم ، أخلق ويعبد غيري ، و رَّزق ويشكر سواي ، خيري الى العباد نازل ، وشرهم الي صاعد ، أتحبب اليهم بالنعم ، ويتبغضون الي بالمعاصي . وكيف يعبده حق عبادته من صرف سؤ اله ودعاءه و تذله و اضطراره و خوفه ورجاءه و توكله و إنابته و ذبحه و نذره لمن لا يلك لنفسه ضراً ولا نفعاً ، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، من ميت رميم في التراب ، أو بناء مشيد من القباب ، فضلا مما هو شر من ذلك

قوله: وحق العباد على الله ان لا يعذب من لا يشرك بـــه شيئاً. قال الخلخالي: تقديره: أن لا يعذب من يعبده ولا يشرك به شيئاً. والعبادة هـــى

الاتيان بالأوامر ، والانتهاء عن المناهي ، لأن مجرد عدم الاشراك لايقتضي نفي العذاب ، وقد علم ذلك من القرآن والأحاديث الواردة في تهديد الظالمين والعصاة .

وقال الحافظ: اقتصر على نفي الأشراك ، لأنه يستدعي التوحيد بالاقتضاء ، ويستدعي إثبات الرسالة باللزوم ، إذ من كذب رسول الله فقد كذب الله ، ومن كذب الله ، ومن كذب الله فهو مشرك ، وهو مثل قول القائل: من توضأ صحت صلاته ، أي مع سائر الشروط ، فالمراد من مات حال كونه مؤمناً بجميع مايجب الاعان به .

قلت : وسيأتي تقرير هذا في الباب الذي بعده إن شاء الله تعالى .

قوله: أفلا أبشر الناس فيه استحباب بشارة المسلم بما يسره ، وفيه ما كان عليه الصحابة من الاستبشار ، بمثل هذا نبه عليه المصنف .

قوله: قال: لا تبشرهم فيتكلوا. وفي رواية: إني أخاف أن يتكلوا، أي يعتمدوا على ذلك فيتركوا التنافس في الأعمال الصالحة. وفي رواية: فأخبر بها معاذ عند موته تأثماً أي تحرجاً من الأثم.

قال الوزير أبو المظفر : لم يكن يكتمها إلا عن جاهل مجمله على سوء الأدب بترك الحدمة في الطاعة ، فأما الأكياس الذين إذا سمعوا بمثل هذا ازداد وافي الطاعة ، ورأو أن زيادة النعم تستدعي زيادة الطاعة فلا وجهد لكمانها عنهم .

وقال الخافظ: دل هذا على أن النهي للتبشير ليس على التحريم ، وإلا لما أخبر به أصلًا أو أنه ظهر له أن المنع إنما هو من الاخبار عموماً ، فبادر قبل موته فأخبر بها خاصاً من الناس

وفي الباب من الفوائد غير ماتقدم التنبيه على عظمة حتى الوالدين ، وتحريم

عقوقها ، والحث على إخلاص العبادة لله تعالى : وأنها لا تنفع مع الشرك ، بل لا تسمى عبادة شرعاً ، والتنبيه على عظمة الآيات الحكمات في سورة الأنعام ، ذكره المصنف ، وجواز كتان العلم للمصلحة ، ولاسيا أحاديث الرجاء السي إذا سمعها الجهال ازدادوا من الآثام

خ قال بعضهم :

فأكثر ما استطعت من الخطايا اذا كان القدوم على كريم وتخصيص بعض الناس بالعلم دون بعض ، وفضيلة معاذو منزلته من العلم ، لكو نه خص بما ذكر ، واستئذان المتعلم في إشاعة ماخص به من العلم ، والحوف من الاتكال على سعة رحمة الله ، وأن الصحابة لا يعرفون مثل هذا إلا بتعليمه عليه في في في المصنف

قوله: أخرجاه في « الصحيحين » أي أخرجيه البخاري ومسلم في « صحيحيها » وإنما أضمرهما للعلم بها .

والبخاري هو الامام محمد بن اسماعيل بن ابراهيم الجعفي مولاهم، الحافظ الكبير صاحب « الصحيح» و « التاريخ » و «الأدب الفرد » وغير ذلك من مصنفاته.

روى عن الأمام أحمد بن حنبل والحميدي وابن المديني وطبقتهم .

وروى عنه مسلم والترمذي والنسائي والفربري راوي « الصحيح »وغيوهم . ولد سنة أربع وتسعين ومائة ، ومات سنة ست وخمسين ومائتين .

ومسلم هـو ابن الحجاج بن مسلم أبو الحسين القشيري النيسابوري صاحب « الضحيح » و « العلل » و « الوحدان » وغير ذلك .

روى عن أحمد بن حنبل ، وبحيى بن معسسين ، وأبي خيشة ، وأبن أبي شيبة ،وطبقتهم . روى عنه الترمذي ، وابراهيم بن محمد بن سفيان راوي « الصحيح » وغيرهم . ولد سنة اربع ومائتين ، ومات سنة احدى وستين ومائتين بنيسابور رحمه الله تعالى .

ماب فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب.

باب: خبر مبتدأ محذوف، تقديره: هذا باب بيان فضل التوحيد، وبيان ميكفر من الذنوب، وما: يجوز أن تكون موصولة. أي: وبيان ما يكفره من الذنوب. ويجوز أن تكون مصدرية، أي: وبيان تكفيره الذنوب، وهذا أرجح، لأن الأول يوهم أن ثم ذنوباً لا يكفرها التوحيد، وليس بمراد، ولماذ كر معنى التوحيد ناسب ذكر فضله وتكفيره للذنوب ترغيباً فيه وتحذيراً من الضد.

وقول الله تعالى: (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمنوهمه تدون) (١)

قال بعض الحنفية في تفسيره: هذا ابتداء. قال ابن زيد وابن إسحاق هذا من الله على فصل القضاء بين ابراهيم وقومه. قال الزجاج: سأل ابراهيم وأجاب بنفسه. وعن ابن مسعود قال: لما نزلت هدده الآية قالوا: فأينا لم يظلم ? قال عليه السلام: «إن الشرك لظلم عظيم » وكذا عن أبي بكر الصديق انه فسره بالشرك ، فيكون الأمن من تأبيد العذاب. وعن عمر أنه فسره بالذنب ، فيكون الأمن من كل عذاب. وقال الحسن والكلمي: أولئك لهم الأمن في الآخرة وهم مهتدون في الدنيا. انتهى ، والما ذكرته لأن فيه شاهداً لكلام شيخ الاسلام الآتي في الحديث الذي ذكره حديث صحيح في «الصحيح» و المسند » وغيرهما. وفي لفظ لأحمد عن عبدالله قال: لما نزلت (الذي آمنوا

⁽١) سورة الانعام ، الاية : ٢٨

ولم يلبسوا أيمانهم بظلم) (١) شق ذلك على أصحاب رسول الله عَلِيْقَةٍ فقالوا: يارسول الله عَلِيْقَةٍ فقالوا: يارسول الله فأينالا يظلم نفسه. قال: «إنه ليس الذي تعنون, ألم تسمعواما قال العبد الصالح: (يابني لا تشرك بالله أن الشرك لظلم عظيم) (٢) إنما هو الشرك »

قال شيخ الإسلام : والذي شق عليهـم ظنوا ان الظلم المشروط هو ظلم العبد لنفسه وأنه لاأمن ولا اهتداء الالمن لم يظلم نفسه ، فبين لهم النبي عَلَيْتُهُ مادلهم على انالشرك ظلم في كناب الله ، وحينئذ فلا يحصل الأمن والاهتداء الا لمن لم يلبس ايمانهام بهذا الظلم ، فمن لم يلبس ايمانه به كان من أهل الأمن والأهتـــداء، كماكان من أهـــل الاصطفـــاء في قـــوله : (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه) (٣) . وهذا لا ينفي أن يؤ اخذ أحدهم بظلمه لنفسه بذنب إذا لم يتب، كما قال (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يوه . ومن يعمل مثقال ذرة شراً يوه) (٤) وقـــد سأل أبو بكر رضي الله عنه النبي عَلَيْكُ عن ذلك فقال : يارسول الله ، وأينا لم يعمل سوءاً فقال : « يازًا لكر ألست تنص ، ألست تحيزن ، ألس تصلك اللأواء ، فذلك ماتجزون به » . فبين أن المؤمن الذي اذا مات دخل الجنة، قـد يجـزى بسيئاته في الدنيا بالمصائب التي تصيبه ،قال فمن سلم من أجناس الظلم الثلاثة ، يعني الظلم الذي هو الشرك ، وظلم العباد ، وظلمه لنفسه بما دون الشرك ، كان له الأمن التام والاهتداء التام ، ومن لم يسلم من ظلم نفسه كان له الأمن والاهتداء مطلقاً ، بمعنى أنه لابد أن يدخل الجنة ، كما وعـــد بذلك في الآية الأُخرى ، وقد هداه الله الى الصراط المستقم الذي تكون عاقبته فيه الى الجنة، و يحصل له من نقص الأمن والاهتداء ، مجسب ما نقص من ايمانه بظلمــه لنفسه ، ليس مراد النبي عَلِي بقوله: « إنما هو الشرك » أن من لم يشرك الشرك الأكبر

⁽١) سورة الانعام الآية : ٨٢ (٣) سورة فاطر الآية : ٣٣

⁽٢) سورة لقان ، الايات : ١٣ ﴿ ﴿ ٤) سورة الزال : الايتان ٧ ، ٨

⁻ ١٥ - تسبر م - ٤

بُكُون له الأمن التام والاهتداء التام ، فإن أحادثه الكثيرة مع نصوص القرآن تبين أن أهل الكبائر معرضون للخوف ، لم يحصل لهم الأمن التام والاهتــــداء التام الذي يكونون به مهتدين الى الصراط المستقم صراط الذين أنعم الله علمهم من غير عذاب يحصل لهم، بل معهم أصل الاهتداء الى هـذا الصراط ومعهم أصل نعمة الله عليهم ، ولا بد لهم من دخول الجنة . وقوله « إنما هو الشرك » إن أراد به الأكبر فمقصوده أن من لم يكن من أهله فهو آمن بما وعـــد به المشركون من عذاب الدنيا والآخـرة ، وهو مهتديالي ذلك ، وان كان مراده جنس الشرك فيقال: ظ_لم العبد نفسه ، كيخله _ لحب المال _ ببعض الواجب هو شرك أصغر ، وحمه ما يغض الله حتى يقدم هواه على محمة الله شرك أصغر ، ونحو ذلك ، فهذا فاته من الأمن والاهتداء مجسه ، ولهذا كان السلف يدخلون الذنوب في هذا الظلم بهـذا الاعتبار. انتهى ملخصاً ، وبه تظهر مطابقة الآبة للترجمة ، فدلت على فضل التوحيد وتكف يوه للذنوب ، لأن من أتى به تاما فله بالذنوب التي لم يتب منها ، فان كانت صغائر كفررت باجتناب الكبائر ، لآية (النساء) و (النجم) وان كانت كبائر فهو في حكم المشيئة ، إن شاء الله غفــر له ، وان شاء عذبه ، ومآله الىالجنة ،والله أعلم .

(عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله على: « من شهدأنلااله إلى الله وحده لاثمريك له ،وان محمدا ، عبده ورسوله ، وأن عيسي عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها الحمريم وروح منه ، والجنة حتى والنارحق أدخله الله الجنة على ما كانمن العمل أخرجاه) .

 أثنتان وسبعون سنة . وقبل :عاش الى خلافة معاوية.

قوله « من شهد أن لا اله الا الله » أي من تكلم بهذه الكلمة عارفاً لمعناها ، عاملًا بمقتضاها باطناً وظاهراً ، كادل عليه قوله : (فاعلم أنه لا إله إلا الله) (١٠). وقوله : (إلا من شهد بالحق وهم يعلمون) (٢٠). أما النطق بها من غير معروفة لمعناها ولا عمل بمقتضاها ، فان ذلك غير نافع بالاجماع ، وفي الحديث مايدل على هذا ، وهو قوله : (من شهد) اذ كيف يشهد وهو لا يعلم ، ومجرد النطق بشيء لا يسمي شهادة به . قال بعضهم : أداة الحصر لقصر الصفة على الموصوف قصر افراد ، لأن معناه : الألوهية منحصرة في الله الواحد في مقابلة من يزع اشتراك غيره معه ، وليس قصر قلب لأن أحدداً من الكفار لم ينفها عن الله ، وإنما أشرك معه غيره .

وقال النووي: هذا حديث عظيم جليل الموقع ، وهـو أَجمع أومن أَجمع الأحاديث المشتملة على العقائد ، فانه عَلَيْتُ جمع فيه ما يخرج عن ملل الكفــر على اختلاف عقائدهم و تباعدها ، فاقتصر عَلَيْتُ في هذه الأحرف على مايباين به جميعهم . انتهى .

ومعنى لا اله الا الله ، أي : لامعبود بحق إلا إله واحد ، وهو الله وحده لاشريك له ، كما قال تعالى: (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لااله الا أنا فاعبدون) (٣) مع قوله تعالى (ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) (٤) فصح أن معنى الاله هو المعبود ، ولهذا لما قال النبي علي لكفار قريش «قولوا لا إله إلا الله » قالوا: (اجعل الآلهة آلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب) (٥) وقال قوم هود: (أجئتنا لنعبد الله وحده

⁽١) سورة محمد ، الاية : ١٩ (٢) سورة الزخرف الاية ، ٨٦

⁽٣)سورة الانبياء ، الاية ٢٥ (٤)سورة النحل ، الاية ٣٦

⁽٥) سورة ص، الايه : ٥

و لذر ما كان يعبد آباؤنا) (١) وهو إنما دعاهم إلى لا اله الا الله ، فهذا هو معنى لا إله إلا الله ، وهو عبادة الله و ترك عبادة ما سواه ، وهو الكفر بالطاغـوت ، والمان بالله ، فتضمنت هذه الكامة العظيمة إن ما سوى الله ليس بإله وأن الهية ما سواه أبطل الباطل ، وإثباتها أظلم الظلم ، فلا يستحق العبادة سواه كم لا تصلح الالهية لغيره فتصمنت نفي الالهية عما سواه ، وإثباتها له وحده لاشريك له وذلك يستلزم الأمر باتخاذه الها وحده ، والنهي عن اتخاذ غيره معه إلها وهذا يفهمه المخاطب من هذا النفي و الاثبات ، كما إذا وأيت رجلا يستفتي أويستشهد من ليس أهلا لذلك ويدع من هو أهل له ، فتقول : هذا ليس عفت ولا شاهد المفتي فلان ، والشاهد فلان ، فإن هذا أمر منه ونهي ، وقد دخل في الالهيه بمن عانواع العبادة الصادرة عن تأله القلب لله باخل والحضوع والانقياد له وحده لاشريك له ، فيجب إفراد الله تعالى بها ، كالدعاء والخوف والمجبة ، والتو كل والإنابة ، والتوبة ، والذبح ، والنذر ، والسجود ، وجميع أنواع العبادة فيجب صرف جميع ذلك لله وحده لاشريك له ، فمن صرف شيئاً مما لا يصلح فيجب صرف جميع ذلك لله فهو هشرك ولو نطق به لإاله إلا الله ، إذ لم يعمل عا تقتضه من التوحيد والاخلاص .

فكر نصوص العلماء في معنى الإله قال ابن عباس رضي الله عنه ؛ الله ذو الألوهية والعبودية على خلقه الجمعين . رواه ابن جرير وابن أبي حاتم . وقال الوزير أبو المظفر في « الافصاح » قوله : شهادة أن لا إله الا الله ، يقتضي أن يكون الشاهد عالماً بأن : لا إله الا الله . كما قال : الله عز وجل (فاعلم أنه لا إله الا الله) (٢) وينبغي أن يكون الناطق بها شاهداً فيها ، فقد قال الله عز

⁽١) سورة الاعراف ، الآية : ٧٠ (٢) سورة محمد ، الاية : ١٩

وجل ما أوضح به أن الشاهد بالحق إذا لم يكن عالماً عاشهد به ، فانه غير بالغ من الصدق به مع من شهد من ذلك على العلمه في قوله تعالى: (إلا من شهد بالحق وهم يعلمون) (۱) قال : واسم الله تعالى مر تفع بعد الأمن حيث إنه الواجب له الالهية ، فلا يستحقها غيره سبحانه . قال : واقتضى الاقرار بها أن تعلم أن كل ما فيه أمارة للحدث ، فانه لا يكون إلها ، فإذا قلت لا إله إلا الله ، فقد اشتمل نطقك هدذا على أن ماسوى الله ليس باله فيلزمك إفراده سبحانه بذلك وحده . قال : وجملة الفائدة في ذلك أن تعلم أن هذه الكلمة هي مشتملة على الكفر بالطاغوت والايمان بالله ، فانك لما نفيت الالهية وأثبت الالمجاب لله سبحانه ، كنت ممن كفر بالطاغوت و آمن بالله .

وقال أبو عبد الله القرطبي في التفسير: لا إله الاهو ، أي: لا معبود الاهو . وقال الزمخشري : الإله من أسماءالاجناس – كالرجل والفرس – اسم يقع على كل معبود بحق أو بباطل ، ثم غلب على المعبود بحق .

وقال ابن القيم رحمه الله : الإله هو الذي تألهه القلوب محبة وإجلالا وإنابة واكراماً وتعظيماً وذلاً وخضوعاً وخوفاً ورجاء وتوكلاً .

وقال ابن رجب رحمه الله : الإله هو الذي يطاع فلا يعصى هيبة له واجلالاً ومحية وخوفاً ورجاء وتوكلًا عليه وسؤالاً منه ودعاء له ، ولا يصلح ذلك كله

⁽٢) سورة الزخوف ، الاية : ٨٦

الالله عز وجل ، فمن أشرك مخلوقاً في شيء من هذه الأمور التي هي من خصائص الإله يه كان ذلك قدحاً في إخلاصه في قول : لا إله الا الله ، و نقصاً في في توحيده ، وكان فيه من عبودية المخلوق بحسب ما فيه من ذلك ، وهذا كله من فروع الشرك .

وقال البقاعي: لا إله إلا الله ،أي انتفى انتفاء عظيماً أن يكون معبود بحق غير الملك الأعظم ، فإن هذا العلم هو أعظم الذكرى المنجية من أهوال الساعة ، وإنما يكون علماً إذا كان نافعاً ، وإنما يكون نافعاً إذا كان الاذعان والعمل عا تقتضه ، وإلا فهو جهل صرف .

وقال الطبي : الإله فعال بمعنى مفعول ، كالكتاب بمعنى المكتوب ، من أله إلهة ، أي عبد عبادة ، وهذا كثير جداً في كلام العلماء ، وهو إجهاع منهم أن الإله هو المعبود ، خلافاً لما يعتقده عباد القبور وأشباههم في معنى الإله أنه الخالق أوالقادر على الاختراع أو نحو هذه العبارات ، ويظنون أنهم إذا قالوها بهذا المعنى فقد أتوا من التوحيد بالغاية القصوى ، ولو فعلوا ما فعلوا من عبادة غير الله ، كدعاء الأموات ، والاستغاثة بهم في الكربات ، وسؤالهم قضاء الحاجات ، والندر لهم في المات ، وسؤالهم الشفاعة عند رب الأرض والسموات ، الحاجات ، والندر لهم في المات ، وما شعروا أن إخوانهم من كفار العرب إلى غير ذلك من أنواع العبادات ، وما شعروا أن الله هو الخالق القادر على الأختراع ، يشاركونهم في هذا الاقرار ، ويعرفون أن الله هو الخالق القادر على الأختراع ، ويعبدونه بأنواع من العبادات ، فليهن أبا جهل وأبا لهب ومن تبعها الإسلام ويعبدونه بأنواع من العبادات ، فليهن أبا جهل وأبا لهب ومن تبعها الإسلام ونسر ، إذ جعل هؤ لاء دينهم هو الإسلام المبرور ، ولو كان معناها مازعمه هؤ لاء الجهال ، لم يكن بين الرسول على الله المبرور ، ولو كان معناها مازعمه هؤ لاء الجهال ، لم يكن بين الرسول على الله الم إلا الله ، بعني أنه المجابة ، ويلبون دءوته ، إذ يقول لهم : قولوا : لا إله إلا الله ، بعني أنه الجابته ، ويلبون دءوته ، إذ يقول لهم : قولوا : لا إله إلا الله ، بعني أنه العالم المبرور ، ويلبون دءوته ، إذ يقول لهم : قولوا : لا إله إلا الله ، بعني أنه المه المبرور ، ويلبون دءوته ، إذ يقول لهم : قولوا : لا إله إلا الله ، بعني أنه المه المبرور ، ويلبون دءوته ، إذ يقول لهم : قولوا : لا إله إلا الله ، بعني أنه المه المبرور ، ويلبون دءوته ، إذ يقول لهم : قولوا : لا إله إلا الله ، بعني أنه المه إلى الله الله الله الله الله الله المه المبرور ، ويلو كان معناها ما فرعه المها المبرور ، ويلبون دءوته ، إذ يقول المه المبرور ، ويلو كان معناها ما كانوا يباد المبرور المها المبرور ، ويلو كان معناها ما كانوا يباد المبرور المبرور ، ويلور كان معناها ما كانوا يباد المبرور ، ويلو كان معناها ما كانوا يباد المبرور ، ويلور كان مبرور كان مبرور كان مبرور كان مبرور كان مبرور كان مبرور كان كانوا يباد كانور كانور كانور ك

لاقادر على الاختراع إلا الله. فكانوا يقولون : سمعنا وأطعنـــا . قال الله تعالى (وائن سألتهم من خلقهم ايقوان الله) (١) وائن سألتهـــم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم)(٢) (قل من يوزقكم من الساء والارض أَمن علك السمع والأيصار)(٣)الآنه إلى غــــبر ذلك من الآمات ، لكن القوم أهل اللسان العربي ، فعاموا أنها تهدم عليهم دعاء الأموات والأصنام من الأساس ، وتكب بناء سؤال الشفاعة من غير الله وصرف الالهمة لغيره لأم الرأس ، فقالوا: (مانعبدهم الاليقربونا الى الله زلفي)(٤) (هؤلاء شفعاؤناعند الله)(٥)(أجعل الالهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب)(٦) فتباً لمن كان أبو جهل وراس الكفر من قريش وغيرهم أعلم منه به : لا إله إلا الله . قــــال تعالى (انهم كانوا إذا قيل لاإله إلا الله يستكبرون ويقولون أثنا لتاركوا آلهتنك الشاعر مجنون (٧) فعرفوا أنها تقتضي ترك عبادة ميا سوى الله ، وإفراد الله بالعبادة ، وهكذا يقول عباد القبور إذا طلبت منهم إخسلاص الدعوة والعبادة لله وحده : أنترك سادتنا وشفعاءنا في قضاء حوائجنا . فيقال لهم : نعم وهذا الترك والإخلاص هو الحق ، كما قال تعالى : (بل جاء بالحق وصدق المرسلين)(^) في: لا إله إلا الله الشاملت على نفي وإثبات ، فنفت الإلهية عـن كل ماسوى الله تعالى ، فكل ماسواه من الملائكة والأنساء فضلًا عن غيرهم فلس باله ، ولا له من العبادة شيء ، وأثبتت الالهية لله وحده ، بمعني أن العبد لا يأله غيره ،أ ي لا يقصده بشيء من التأ له وهو تعلق القلب الذي يوجب قصده بشيء

⁽١) سُورة الزخرف ، الآيه : ٨٧ (٢) سورة الزخرف ، الآيه : ٩

⁽٣) سورة يونس ، الآيات : ٣١ (٤) سورة الزمر ، الاية : ٣

⁽٥) سورة يونس ، الاية : ١٨ (٦) سورة ص ، الاية : ٥

⁽٧) سورة الصافات ، الايتان : ٣٥ ، ٣٦ (٨) سورة الصافات ، الآية : ٣٨

أي لا يعبد إلا هو ، فمن قال هذه الكلمة عارفاً لمعناها ، عاملًا عقتضاها ، من نفي الشرك وإثبات الوحدانية لله مع الاعتقاد الجازم لما تضمنته من ذلك والعمل به، فهذا هو المسلم حقاً، فان عمل به ظاهراً من غيير اعتقاد فهو المنافق، وأن عمل مخلافها من الشرك فهو الكافر ولو قالهـا ، ألا ترى أن المنافقــــين يعملون بها ظاهراً وهم في الدرك الأسفل من النار ، واليهود يقولونها وهم على ما هم عليه من الشرك والكفر ، فلم تنفعهم ، وكذلك من ارتد عن الإسلام بإنكار شيء من لوازمها وحقوقها ، فانها لا تنفعه ، ، ولو قالها مائــة الف ، فكذلك من يقولها ممن يصرف أنواع العبادة لغير الله ، كعباد القبور والأصنام فلاتنفعهم ولا يدخلون في الحديث الذي جاء في فضايها ، وما أشبهه من الأحاديث . وقد بين النبي عَلَيْتُهِ ذلك بقوله : ﴿ وحده لاشريك له ﴾ تنبيهاً على أن الانسان قد يقولها وهو مشرك ، كاليهود والمنافقين وعباد القبور ، لما رأوا ان النبي عربية دعا قومه إلى قول: لا إله إلا الله ، ظنوا أنه إنما دعاهم إلى النطق بهـ ا فقط ، وهذا جهل عظيم ، وهو عليه السلام إنما دعاهم اليها ليقولوها ويعملوا بمعناهـــا ويتركواعبادة غيرالله ، ولهذا قالوا: (أَبْنالتاركوا آلهتنالشاعر مجنون)(١) وقالوا: (أحعل الآلهة إلهاً واحداً) (٢) فلمذا أبوا عن النطق بها ، وإلا فلو قالوها وبقوا على عبادة اللات والعزى ومناة لم يكونوا مسلمين ، ولقاتلهم عليه السلام حتى يخلعوا الأنداد ويتركوا عبادتها ، ويعبدوا الله وحده لاشريك له ، وهذا أمر معلوم بالاضطرار من الكتاب والسنة والاجماع ، وأمـــا عباد القبور فلم بعر فوا معني هذه الكامة ، ولا عرفوا الالهمة المنفية عن غير الله الثابتة له وحده لاشريك له ، بل لم يعرفوا من معناه إلا ما أقرب المؤمن والكافر واجتمع

عليه الحلق كابهم من أن معناها لاقادر على الاختراع ، أو أن معناها الإله ، هو الغني عما سواه ، الفقير اليه كل ما عداه ، ونحو ذلك ، فهذا حـق ، وهو من لوازم الالهية ، ولكن ليس هو المراد بمعنى لا إله إلا الله ، فان هذا القدر قد عرفه الكفار ، وأقروا به ولم يدعوا في آلهتهم شيئًا من ذلك ، بـــل يقرون بفقرهم ، وحاجتهم ٰ إلى الله ، وإنما كانوا يعبدونهم على معنى أنهم وسائط وشفعاء عند الله في تحصيل المطالب ونجاح المآرب ، وإلا فقد سلمـــوا الحلق والملك والرزق والإحناء والإماتة ، والأمركله لله وحده لاشريك له ، وقعد عرفوا معنى لا إله إلا الله وأبوا عن النطق والعمل بها ، فلم ينفعهم توحيد الربوبية مع الشيرك في الالهية ، كما قال تعالى: (وما يؤمن اكثرهم بالله إلا وهم مشركون)(١) وعباد القبور نطقوا بها وجهلوا معناها ، وأبوا عـــن الإتبان به ، فصاروا كاليهود الذين يقولونها ولا يعرفون معناها ولا يعملون به ، فتجد أحدهم يقولها وهو يأله غير الله بالحب والاجلال والتعظيم والخوف والرجباء والتوكل والدعاء عند الكرب ، ويقصده بأنواع العبادة الصادرة عن تأله قلبه لغيرالله مماهو أعظم مما يفعله المشركون الأولون ، ولهذا إذا توجهت على أحدهم اليمين بالله تعالى أعطاك ماشئت من الايمان صادقاً أو كاذباً ، ولو قيل له : احلف مجياة الشيخ فلان أو بتربته ونحو ذلك ، لم يحلف إن كان كاذباً ، وما ذاك إلا لأن المدفون في التراب أعظم في قلبه من رب الأرباب ، وما كان الأولون هكذا ، بل كانوا إذا أرادوا التشديد في اليمين حلفوا بالله تعالى ، كما في قصة القسامة التي وقعت في الجاهلية، وهي في « صحيح البخاري» وكثير منهم وأكثرهم يرى أن الاستغاثة بالهه الذي يعبده عند قـ بره أو غــــ يره أنفــع وأنجـح من الاستغاثة بالله في المدجد ، ويصرحون بذلك ، والحكايات عنهم بذلك فيهــــا

⁽١) سورة يوسف ، الاية : ١٠٦

أطول ، وهذا امر ما بلغ إليه شرك الاولين ، وكلهم إذا أصابتهم الشدائــد أُخلصوا المدفونين في الــــتراب ، وهتفوا باسمائهم ودعوهم ليكشفوا ضــــر المصاب في البر والبحر والسفر والإياب ، وهذا أمر مافعله الأولون ، بل هم في هذه الحال بخلصون للكبير المتعال ، فاقرأ قوله تعالى: (فإذا ركبوافي الفلك دعوا الله مخلصين له الدين)(١) الاية، وقوله: (ثم اذا مسكم الضرفاليه تجأرون. ثم إذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون)(٢) و كثير منهم قد عطلوا المساجد وعمروا القبور والمشاهد ، فإذا قصد أُحدهم القبر الذي يعظمه أخذ في دعاء صاحبه باكياً خاشعاً ذليلًا خاضعاً ، بحيث لا يحصل له ذلك في الجمعة والجماعات وقيام الليل وإدبار الصلوات ، فيسألونهـم مغفرة الذنوب وتفريج الكروب والنجاة من النار ، وأن يحطوا عنهم الأوزار ، فكيف يظن عاقل فضد عن عالم أن التلفظ ب: لا إله إلا الله مع هـذه الأمور تنفعهم ، وهم من المشركين ونطق أيضاً بشهادة أن محمداً رسول الله ولم يعرف معنى الإله ولا معنى الرسول وصلى وصام وحج ولا يدري ما ذلك إلا أنـــه رأى الناس يفعلونه فتابعهم ولم يفعل شيئاً من الشرك ، فانه لايشك أحد في عدم إسلامه ، وقد إِ أَفتى بذلك فقهاء المغرب كلهم في أول القرن الحــادي عشر أو قبله في شخص كان كذلك كم ذكره صاحب « الدر الثمين في شرح المرشد المعين » من المالكية ، ثم قال شارحه : وهذا الذي افتوا بهجلي فيغاية الجلاء ، اعتقدوا الالهية في أرباب متفرقين.

فإن قيل : قد تبين معني الإله و الالهية ، فما الجواب عن قول من قال : بان معنى الإله القادر على الاختراع ونحو هذه العبارة ؟

⁽١) سورة المنكبوت ، الاية : ٥٠ (٢) سورة النحل ، الايتان : ١٥٠ ٤٥

قيل: الجواب من وجهين: أحدهما أن هذا قول مبتدع لا يعرف أحد قاله من العلماء ولا من أمَّة اللغة، وكلام العلماء وأمَّة اللغة هو معني ما ذكرنا كماتقدم فيكون هذا القول باطلًا.

الثاني : على تقدير تسليمه فهو تفسير باللازم اللاله الحق فان اللازم له أن يكون خالقاً قادراً على الاختراع ، ومتى لم يكن كذلك ، فليس بإله حق وإن سمي الهاً ، وليس مراده أن من عرف أن الاله هو القادر على الاختراع ، فقد دخل في الإسلام وأتى بتحقيق المرام من مفتاح دار السلام ، فان هذا لا يقوله أحد ، لأنه يستلزم أن يكون كفارالعرب مسلمين ، ولو قدر أن بعض المتأخرين أرادوا ذلك فهو مخطى ويرد عليه بالدلائل السمعية والعقلية .

قوله: « وأن محمداً عبده ورسوله « أي وشهد بذلك ، وهوأ معطوف على ماقبله ، فتكون الشهادة واقعة على هذه الجلة وما قبلها وما بعدها، فإن العامل في المعطوف وما عطف عليه واحد، ومعنى العبد هنا يعني المملوك العابد ، أي مملوك لله تعالى، وليس له من الربوبية والإلهية شيء ، إنما هو عبد مقرب عند الله ورسوله ، أرسله الله كما قال تعالى: (وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً) (١) الآيات .

قيل: وقدم العبد هنا على الرسول ترقياً من الأدني إلى الأعلى ، وجمع بينها لدفع الإفراط والتفريط الذي وقع في شأن عيسى عليه السلام ، وقد أكد النبي عليه المعنى بقوله: « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ، إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله »(٢) وذلك يتضمن تصديقه فيما أخسبر ، وطاعته فيما أمر ، والانتهاء عما عنه زجر ، فلا يكون كامل الشهادة له بالرسالة من ترك أمره وأطاع غيره ، وارتكب نهيه .

⁽١) سورة الجن ، الاية : ١٩ (٢) رواه البخاري عن عمر بن الحطاب

قوله: « وان عيسى عبد الله ورسوله » وفي رواية « وابن أمته » أي خلافاً لما يعتقده النصارى أنه الله أو ابن الله ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذاً لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عمايصفون . عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) (۱ فيشهد بأنه عبد الله ، أي عابد مملوك لله ، لامالك، فليس له من الربوبية ولامن الالهية شيء ، ورسول صادق ، خلافاً لقول اليهود : إنه ولد بغي ، بل يقال فيه ما قال عن نفسه كما قال تعالى : (قال إني عبد الله أتاني الكتاب وجعلني نبياً) (٢) الآيات و . قال تعالى : (لين يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون) (٣) قال القرطبي : ويستفاد منه ما يلقنه النصر اني إذا أسلم .

قوله: « وكلمته » إنما سمي عليه السلام كلمة الله ، لصدوره بكلمة كن بلا أب. قاله قتادة وغيره من السلف.

قال الامام أحمد غيا أملاه في الردعلى الجهمية: الكلمة التي ألقاها الى مريم حين قال له: (كن) فكان عيسي بر كن) وليس عيسي هو كن ولكن ب : كن كان ف : كن من الله قول ، وليس : كن ، مخلوقاً ، وكذب النصاري والجهمية على الله في أمر عيسي ، وذلك أن الجهمية قالت : عيسي روح الله وكلمته ، إلا أن الكلمة مخلوقة . وقالت النصاري ، عيسي روح الله من ذات الله ، وكلمة الله من ذات الله ، كما يقال : إن هذه الخرقة من هذا الثوب . وقلنا مخن : إن عيسي بالكلمة كان ، وليس عيسي هرو الكلمة . انتهى . يعني به ماقال قتادة وغيره .

⁽١) سورة المؤمنون ، الايتان ١٩، ١٩ (٢) سورة مربيم ، الاية : ه سورة النساء ، الاية : ١٧٠

قوله: «ألقاها الى مريم » قال ابن كثير: خلقه بالكلمة التي أرسل بها جبرائيل عليه السلام إلى مريم ، فنفخ فيها من روحه باذن ربه عز وجل ، فكان عيسى باذن الله عز وجل ، وصارت تلك النفخة التي نفخها في جيب درعها فنزلت حتى ولجت فرجها ، بمنزلة لقاح الأب الأم ، والجميع مخلوق لله عز وجل ، ولهذا قيل لعيسى: إنه كلمة الله وروح منه ، لأنه لم يكن له أب تولد منه وإنما هو ناشىء عن الكلمة التي قال له : كرن ، فكان ، والروح التي أرسل بها جبرائيل عليه السلام .

قوله: (وروح منه) (۱) قال أبي بن كعب: عيسى روح من الأرواح التي خلقها الله عز وجل واستنطقها بقوله: (ألست بربكم قالوا: بلى) (۲) بعثه الله إلى مريم فدخل فها. رواه عبد بن حميد، وعبد الله بن أحمد في زوائد «المسند» وابن جريو، وابن أبي حاتم وغييرهم. وقال أبو روق (وروح منه) أي نفخة منه ، إذ هي من جبرائيل بأمره، وسمي روحاً لأنه حدث من نفخة جبرائيل عليه السلام.

وقال الامام أحمد (وروح منه) يقول: من أمـــره كان الروح فيه، كقوله (وسخر لكم مافي السموات ومافي الأرض جميعاً منه) (٣)يقــول: من أمره.

وقال شيخ الاسلام المضاف إلى الله تعالى إذا كان معنى لا يقوم بنفسه ولا بغيره من المخلوقات ، وجب أن يكون صفة لله تعالى قائماً به ، وامتنع أن تكون المضافة المخلوق مربوب ، وإن كان المضاف عيناً قائمة بنفسها ، كعيسى وجبرائيل عليهما السلام وأرواح بني آدم ، امتنع أن تكون صفة لله تعالى ،

⁽١) سورة النساء؛ الاية : ١٧١ (٣) سورة الاعراف، الاية : ١٧٢

⁽٣) سورة الجائية ، الاية: ١٣

لأن ما قام بنفسه لا يكون صفة لغيره ، لكن الأعيان المضافة إلى الله تعالى على وجهين ؛ أحدهما أن تكون تضاف إليه لكونه خلقها وأبدعها ، فهذا الباب شامل لجميع المخلوقات ، كقولهم ؛ سماء الله ، وأرض الله ، ومن هذا الباب فجميع المخلوقين عبيد الله ، وجميع المال مال الله ، وجميع البيوت والنوق لله . الوجه الثاني : أن يضاف اليه لما خصه به من معنى يجبه ويأمر به ويرضاه كما خص البيت العتيق بعبادة فيه لا تكون في غيره ، وكما يقال عن مال الفيء والحنس :هو مال الله ووسوله ، ومن هذا الوجه فعباد الله هم الذين عبدوه وأطاعوا أمره ، فهذه إضافة تتضمن ألوهيته وشرعه ودينه ، وتلك إضافة

والمقصود منه أن إضافة روح إلى الله هــو من الوجه الثاني ، والله أعلم .

تتضمن ربوبيته وخلقه. انتهى ملخصاً .

قوله والجنةحق والنارحق، أي وشهد أن الجنة التي أخبر بها الله بها في كتابه أنه أعدها لمن آمن به وبرسوله حق، أي ثابتة لاشك فيها ، وشهد أن النار التي أخبر الله في كتابه أنه أعدها للكافرين به وبرسله حق كذلك ، كما قال تعالى : (سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض الساء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسله)(۱). الاية. وقال تعالى : (فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين)(۲) وفيها دليل على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن ، خلافاً لأهل البدع الذين قالوا : لا يخلقان إلا في يوم القيامة ، وفيه دليل على المعاد وحشر الأجساد .

قوله: أدخله الله الجنة على ما كان من العمل » هذه الجملة جواب الشرط وفي رواية: « أدخله الله الجنة من أي أبواب الجنة الثانية » قال القاضى عياض:

 ⁽١) سورة الحديد ، الاية : ٢١
 (٢) سورة البقرة ، الاية : ٢٤

وما ورد في حديث عبادة يكون خصوصاً لمن قسال ماذكره عليه وقرن بالشهادتين حقيقة الايمان والتوحيد الذي ورد في حديثه فيكون له من الأجر مايرجح على سيئاته ، ويوجب له المغفرة والرحمة ودخول الجنة لأول وهلة .

قال : (ولهما من حديث عتبان: فإن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله » .

قوله: ولهما، أي للبخاري ومسلم في « صحيحيهما » وهذا الحديث طرف من حديث طويل أخرجه الشيخان كما قال: المصنف. وعتبان بكسر المهمله بعدها مثناة فوقيه ثم موحدة ابن مالك بن عمر بن العجلان الأنصاري من بني سالم بن عوض صحابي شهير، مات في خلافة معاوية.

قوله: « فان الله حرم على النار ... الحديث » .

اعلم أنه قد وردت أحاديث ظاهرها أنه من أتى بالشهادتين حرم على النار، كهذا الحديث، وحديث أنس قال: كان النبي بيليتي ومعاذ رديفه على الرحل. فقال: يامعاذ. قال: لبيك يارسول وسعديك. قال «مامن عبديشهد أن لا إله إلا الله وان محمد رسول الله ، الاحرمه على الذار» قال: يارسول الله ألا أخبر بها الناس فيستبشروا. ? قال: « إذاً يتكلوا » فأخبر بها معاذ عند موته تأثماً. أخرجاه.

ولمسلم عن عبادة مرفوعاً : « من شهد أن لا إله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، حرم الله عليه النار. »

ووردت أحاديث فيها أن من أتى بالشهادتين دخل الجنة ، وليس فيها أنه يحرم على النار .

منها حديث عبادة الذي تقدم قبل هذا ، وحديث أبي هريرة أنهـم كاوا

مع النبي عَلَيْتُهِ في غزوة تبوك... الحديث ، وفيه : فقال رسول الله عَلَيْتُهُ : « أشهد أن لا إله الله وأني رسول الله لا يلقى الله عبد بها غير شاك فيها فيحجب عن الجنة » رواه مسلم .

وحديث أبي ذر في « الصحيحين » مرفوعاً : « مامن عبد قال : لا إله الا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة ... الحديث » .

وأحسن ماقيل في معناه ما قاله شيخ الإسلام وغيره ان هذه الأحاديث إنما هي فيمن قالها ومات عليها كما جاءت مقيدة ، وقالها خالصاً من قلبه مستبقناً يها قلبه غير شاك فيها بصدق ويقين ، فان حقيقة التوحيد انجذاب الروح الى الله جملة ، فين شهد أن لا إله إلا الله خالصاً من قلبه دخل الجنة لأن الإخلاص هو انجذاب القلب الى الله تعالى بأن يتوب من الذنوب توبة نصوحاً ، فإذا مات على تلك الحال نال ذلك، فانه قد تواترت الأحاديث بأنه مخرج من النال من قال: لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير مايزن شميرة ، ومـــا يزن خردلة وما يزن ذرة ، وتواترت بأن كثيراً بمن يقول : لا إله إلا الله يدخل النار ثم يخرج منها ، وتواتوت بأن الله حرم على النار أن تأكل أثو السجود من ابن آدم، فهؤ لاء كانوا يصلون ويسجدون لله ، وتواترت بأنه يحرم على النار من قال: لا إله إلا الله ، ومن شهد أن لا إله إلا الله وان محمد رسول الله . لكن حاءت مقدة بالقمود الثقال ، وأكثر من يقولها لا يعرف الإخلاص ولا البقين ، ومن لايعرف ذلك يخشي عليه أن يفتن عنها عنــد الموت ، فيحال بينه وبنهـــا ، وأكثر من يقولها لمنما يقولها تقلمداً أو عادة ؛ ولم يخالط الإيمــان بشاشه قلبه وغالب من يفتن عند الموت وفي القبور أمثال هؤلاء كما في الحـديث: سمعت الناس يقولون شيئًا فقلته ، وغالب أعمال هؤلاء إنما هو تقليد واقتداء بأمثالهم

وهم أقر بالناس من قوله تعالى: ﴿ إِنَاوِحِهِ لَا آيَاءَنَاعِلِي أَمِهِ وَإِنَا عَلَى آثَارِهُمْ مقتدون) (١) وحنئذ فلا منافاه بين الأحاديث ، فانه إذا قالها باخلاص ويقين تام ، لم يكن في هذه الحال مصراً على ذنب أصلًا ، فان كال اخـــلاصه و بقينه يوحب أن يكون الله أحب اليه من كل شيء ، فإذاً لا يبقى في قلمه إرادة لما حرم الله ولا كراهية لما أمر الله ، وهذا هو الذي محرم من النار ، وإن كانت له ذنوب قبل ذلك، فإن هذا الإمان، وهذه التوية، وهذا الإخلاص، وهـذه المحمة، وهذا البقين ، لا يتوكون له ذنباً إلا يمحي كمايمحي الليل بالنهار ، فإذا قالها على وجه الكمال المانع من الشرك الأكبر والأصغر فهذا غير مصر على ذنب أصلًا ، فيغفر له ومحرم على النار ، وان قالها على وجه خلص به من الشرك الأكـــبر دون الأصغر ولم يأت بعدها بما يناقض ذلك ، فهذه الحسنة لايقاومها شيء من السيئات ، فيرجح بها ميزان الحسنات ، كما في حديث البطاقة فيحرم على النار ولكن تنقص درحته في الحنة بقدر ذنه به ، وهــذا مخلاف من رححت سئاته على حسناته ومات مصراً على ذلك ، فإنه يستوجب النار ، وان قال : لا إله إلا الله وخلص بها من الشرك الأكبر ، لكنه لم يمت على ذلك ، بل أتى بعد ذلك بسيئات رجحت على حسنة: توحيده ، فانه في حال قولها كان مخلصاً ، لكنه أتى بذنوب أوهنت ذلك التوحيدو الإخلاص فأضعفته ، وقويت نار الذنوب حتى أحرقت ذلك ، مخلاف المخلص المستبقن ، فإن حسناته لاتكون إلا راحجة على سئاته ، ولا يكون مصراً على سئة ، فان مات على ذلك دخل الجنة ، وإنما ويقين مانع من جميع السيئات ، ومخشى علمه من الشرك الأكبر والأصغر ،

⁽١) سورة الزخرف ، الآيه : ٢٣

فإن سلم من الأكبر بقي معه من الأصغر فيضف الى ذلك سيئات تنضم الى هذا الشرك ، فيرجح جانب السيئات ، فإن السيئات تضعف الإيمان واليقين ، فيضعف بذلك قول : لإاله إلا الله فيمتنع الإخلاص في القلب ، فيصير المتكلم بهما كالهاذي أو النائم ، أو من يحسن صوته بآية من القرآن من غير ذوق طعم ولاحلاوة ، فهؤ لاء لم يقولوها بكهال الصدق واليقين ، بسل بأتون بعدها بسيئات تنقص ذلك الصدق واليقين ، بل يقولونها من غير يقين وصدق ، ويموتون من ذلك ولهم سيئات كثيرة تمنعهم من دخول الجنة ، وإذا كثرت الذنوب ثقل على اللسان قولها ، وقسى القلب عن قولها ، وكره العمل الصالح ، وثقل عليه سماع القرآن ، واستجلى الرفث ومخالطة أهل الخفلة ، وكره علام سنئات كثيرة عنهم من دخول الجنة ، وإذا السال المنان بالنقل المنان ولها ، وقسى القلب عن قولها ، وكره العمل واستجلى الرفث ومخالطة أهل الغفلة ، وكره عالمة أهل الحق ، فمثل هذا المنان بالتحلي ولا بالتمني ، وبفيه ما لا يصدق عمله ، كما قال الحسن : ليس الايان بالتحلي ولا بالتمني ، ولكن ماوقر في القلوب وصدقتة الاعمال ، فين قال خيراً وعمل خيراً قبل منه ، ومن قال شراً وعمل شراً لم يقبل منه .

وقال بحر بنعبد الله المزني: ماسبقهم أبوبكر بكرة قصيام و لاصلاة و لكن بشيء وقر في قلبه ، فمن قال . لا إله إلا الله ولم يقم بموجها ، بل اكتسب مع ذلك ذنوباً وسيئات ، وكان صادقاً في قولها موقناً بها ، لكن ذنوبه أضعاف أضعاف صدقه ويقينه ، وانضاف الى ذلك الشرك الأصغر العملي ، رجحت هذه الأشياء على هذه الحسنة ، ومات مصراً على الذنوب ، بخلاف من يقولها بيقين وصدق تام ، فإنه لا يموت مصراً على الذنوب ، إما أن لا يكرن مصراً على سيئة أصلا أو يكون توحيده المتضمن لصدقه ويقينه رجح حسناته ، والذين يسدخلون النار ممن يقولها قاتهم أحد هذين الشرطين : إما أنهم لم يقولوها بالصدق واليقين النار ممن يقولها والكنب والمعدون والمناه التامين المنافيين للسيئات ، أو لرجحان السيئات ، أو قالوها واكنسبوا بعسو

ذلك سيئات رجعت على حسانهم ، ثم ضعف لذلك صدقهم ويقينهم ، ثم لم يقولوها بعد ذلك بصدق ويقهم ، ثم لم الله الدنوب قد أضعفت ذلك الصدق واليقين من قلوبهم ، فقولها من مثل هؤ لاء لايقوى على محو السيئات بىل ترجع سيئاتهم على حسناتهم . انتهى ملخصاً . وقد ذكر معناه غيره كابن القيم ، وابن رجب والمنذري ، والقاضي عياض ، وغيرهم .

وحاصله أن لا إله إلا الله سبب لدخول الجنة ، والنجاة من الناد ، ومقتض لذلك ، ولكن المقتضي لا يعمل عمله الا باستجاع شروطه ، وانتفاء موانعه ، فقد يتخلف عنه مقتضاه لفوات شرط من شروطه ، أو لوجود مانع . ولهذا قيل للحسن : إن ناساً يقولون : من قال : لا إله إلا الله دخل الجنة ، فقال : من قال : لا إله إلا الله وأدى حقها وفرضها دخل الجنة .

وقال وهب بن منبه ، لمن سأله : أليس لا إله إلا الله مفتاح الجنبة ? قال : بلى ، ولكن مامن مفتاح إلا وله أسنان ، فإن جئت بمفتاح له أسنان فتح لك وإلا لم يفتح . ويدل على ذلك أن الله رتب دخول الجنة على الإيمان والأعمال الصالحة ، وكذلك النبي عَيِّلِيِّهِ كما في « الصحيحين » عن أبي أبوب ، ، أن رجلًا قال : يارسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة . فقال : «تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصل الرحم » وفي « المسند » عن شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصل الرحم » وفي « المسند » عن بشمر بن الخصاصية قال : أتيت النبي عَيِّلِيِّهُ وسلم لأبايعه ، فاشترط علي شهادة أن بشمر بن الخصاصية قال : أتيت النبي عَيِّلِيَّهُ وسلم لأبايعه ، فاشترط علي شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن أقيم الصلاة ، وأن أوتي الزكاة ، وأن أحج حجة الإسلام ، وأن أصوم رمضان ، وأن أجاهد في سبيل الله ، فقلت : يارسول الله ؛ أما اثنتين ? فو الله ما أطبقها الجهاد والصدقة ، فقبض رسول الله عليه عليهن كلهن . ففي الحديث أن الجهاد والصدقة ، فتم تدخل الجنة إذاً » قلت: يارسول الله أبايعك عليهن كلهن . ففي الحديث أن الجهاد والصدقة ، شرط في يارسول الله أبايعك عليهن كلهن . ففي الحديث أن الجهاد والصدقة ، شرط في يارسول الله أبايعك عليهن كلهن . ففي الحديث أن الجهاد والصدقة شرط في يارسول الله أبايعك عليهن كلهن . ففي الحديث أن الجهاد والصدقة شرط في

دخول الجنة مع حصول التوحيد ، والصلاة ، والحج ، والصيام . والأحاديث في هذا الباب كثيرة . وفي الحديث دليل على أنه لا يكفي في الإيمان النطق من غير اعتقاد ، وبالعكس . وفيه تحريم النار على أهل التوحيد الكامل ، وفيه أن العمل لا ينفع إلا إذا كان خالصاً لله تعالى .

قال: وعن ابي سعيد الخدري عن رسول ﷺ قال: «قال موسى يارب علمني شيئاً أذكرك وأدعوك به. قال: قل يامو سى: لا إِله إلا الله. قال: كل عبادك يقولون هـذا. قال: ياموسى لو أن السموات السبع وعامرهن غيري، والأرضون السبع في كنة، ولا إله إِلا الله في كفة، مالت بهن لا إِله إِلا الله. رواه ابن حبان، والحاكم وصححه.

أبو سعيد: اسمه سعد بن مالك بن سنهان بن عيه الانصاري الخزرجي ، صحابي جليل ، وأبوه أيضاً كذلك ، استصغر أبو سعيد بأحد ، ثم شهد ما بعدها ، مات بالمدينة سنة ثلاث أو أربع أو خمس وستين . وقيل : أربع وسبعين .

قوله: أذكرك. هو بالرفع خبر مبتدأ محذوف ، أي أنا أذكرك. وقيل بل هو صفة ، وأدعوك معطوف عليه ، أي أثني عليك وأحمدك به ، وأدعوك ، أي أثنوسل به اللك إذا دعوتك.

قوله: قل ياموسى: لا إله إلا الله . فيه أن الذاكر بها يقولها كلها ، ولا يقتصر على لفظ الجلالة كما يفعله جهال المتصوفة ، ولا يقول أيضاً هو كما يقوله غلاة جهالهم ، فإذا أرادوا الدعاء قالوا: ياهو ، فإن ذلك بدعة وضلالة . وقد صنف جهالهم في المسألتين ، وصنف ابن عربي كتاباً سماه كتاب « الهو »

قوله: كل عبادك يقولون هـذا ، هكذا ثبت بخط المصنف . يقولون بالجمع مراعاة لمعنى كل ، والذي في الأصول يقول بالإفرادمراعاة للفظها دون معناها ، لكن قد روى الإمام أحمد عن عبدالله بن عمر وهذا لحديث بهذا اللفظ الذي

ذكره المصنف أطول منه..

وفي «سنن النسائي » و « والحاكم» و « شرح السنة » بعد قوله: كل عبادك يقولون هذا ، إنما أريدان تخصني به ،أي بذلك الشيء من بين عموم عبادك فإن من طبع الإنسان أن لا يفرح فرحاً شديداً إلا بشيء مختص به دون غيره ، كما إذا كانت عنده جوهرة ليست موجودة عند غيره ، مسع أن من رحمة الله وسنته المطردة أن ما اشتدت اليه الحاجة والضرورة ، كان أكثر وجوداً ، كابر والماح ، والماء ونحو ذلك دون الياقوت واللؤلؤ ، ولما كان بالناس بل بالعالم كله من الضرورة إلى لا إله إلا الله ما لا نهاية في الضرورة فوقه كانت أكثر الأذكار وجوداً ، وأيسرها حصولاً ، وأعظمها معنى ، والعوام والجهال يعدلون عنها إلى الأسماء الغريبة والدعوات المبتدعة التي لا أصل لها في الكتاب والسنة كالأحزاب والاوراد التي ابتدعها جهلة المتصوفة .

قوله: وعامرهن غيري. هو بالنصب عطف على السموات ، أي : لو أن السموات السبع ومن فيهن السموات السبع ومن فيهن وضعوا في كفة الميزان ، ولا إله إلا الله في الكفة الأخرى ، مالت بهن لا إله إلا الله .

وروى الإمام أحمد عن عبد الله بن عمرو عن النبي عليه أن نوحاً عليه السلام قال لابنه عند موته : آمرك به : لا إله الا الله ، فإن السموات السبع والأرضين السبع لو وضعت في كفة ، ولا إله الا الله في كفة رجحت بهن لا إله الا الله ، ولو أن السموات السبع والأرضين السبع كن حلقه مبهمة قصمتهن لا إله إلا الله . وفيه دليل على أن الله تعالى فوق السموات .

قوله : في كفة بكسر الكاف وتشديد الفاء من كفة الميزان . قيال بعضهم : ويطلق لكل مستدير .

قوله : مالت بهن لا إله إلا الله ، أي :رجحت عليهن: ، وذلك لما اشتملت

عليه من توحيد الله الذي هو أفضل الأعمال ، وأساس الملة ، ورأس الدين ، فمن قالها بإخلاص ويقين ، وعمل بمقتضاها ولوازمها ، واستقام على ذلك فهو من الذين لاخوف عليهم ولا هم يجزنون ، كما قال تعالى : (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون . نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ماتشهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلاً من غفور رحيم) (١٠) .

والحديث يدل على أن لا إله إلا الله أفضل الذكر ، كما في حديث عبدالله بن عمر و مرفوعاً : « خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لاشريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » رواه احمد الترمذي وعنه أيضاً مرفوعاً : « يصاحبر جل من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة ، فينشر له تسعة و تسعون سجلًا ، كل سجل منها مد البصر ، ثم يقال : أتنكر من هذا شيئاً ? فيقول : لايارب ، فيقال : وسنات ، وانه لاظلم عليك ، فيخرج له بطاقة فيها : أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محداً عبده ورسوله . فيقول : يارب ، ماهذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال : إنك لا تظلم ، فتوضع السجلات في كفة ؛ والبطاقة في كفة ، فطاشت السجلات ، و ثقات البطاقة » رواه الترمذي وحسنه ، والنسائي ، وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم . وقال الذهبي في « تلخيصه » : صحيح .

قال ابن القيم : فالاعمال لا تتفاضل بصورها وعددها ، ولمنا تتفاضل بتفاضل مافي القلوب ، فتكون صورة العمل واحدة ، وبينها من التفاضل كما

⁽١) سورة فصلت ، الایات : ۱ ۲ - ۲ س

بين الساء والأرص . قال . تأمل حديث البطاقة التي توضع في كفة ، ويقابلها تسعة وتسعون سجلًا ، كل سجل منها مد البصر ، فتثقل البطاقة ، و كثير منهم السجلات ، فلا يعذب . ومعلوم أن كل موحد له هذه البطاقة ، و كثير منهم يدخل النار بذنوبه .

وعن أبي هريرة مرفوعاً: « ماقال عبد لا إله إلا الله مخلصاً قط الافتحت له أبواب الساء حتى تفضي الى العرش ما اجتنبت الكبائر » رواه الترمذي وحسنه والنسائي ، والحاكم وقال على شرط مسلم .

قوله: رواه ابن حبان ، والحاكم . ابن حبان اسمه محمد بنحبان بكسر المهملة و تـشديد الموحدة _ ابن أحمد بن حبان أبو حاتم التميمي البستي الحافظ صاحبالتصانيف «كالصحيح» و «التاريح» و «الضعفاء» و «الثقات» وغيرذلك قال الحاكم: كان من أوعية العلم في الفقه واللغة والحديث والوعظ ومن عقلاء الرجال ، مات سنة أربع و خمسين و ثلا عمينة بست بالمهملة .

واما الحاكم فاسمه محمد بن عبد الله بن محمد الضبي النيسابوري أبو عبد الله الحافظ ، ويعرف بابن البيع . ولد سنة احدى وعشرين وثلاثما الله ، وصنف التصانيف «كالمستدرك » و « تاريخ نيسابور » وغيرهما ، ومات سنة خمس واربع ائة .

قال : وللترمذي وحسنه عن أنس سمعت رسول الله عَلِيْقِ يقول : قال الله تعلى عنه عنه أنس سمعت رسول الله عَلِيْقِ يقول : قال الله تعالى : ياابنآ دم لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لاتشعرك بي شيئاً لأتستك بقرابها مغفرة .

الترمذي اسمه محمد بن عيسى بن سورة بفتح المهملة. ابن موسى بن الضحاك السلمي أبو عيسنى صاحب « الجامع » وأحد الأثمة الحفاظ ، كان ضرير البصر . روى عن قتيبة وهناد والبخاري وخلق ، ومات سنة تسع وسبعين وعثابن .

قال ابن رجب : واسناده لابأس به .

وسعيد بن عبيد، هو الهنائي: ذكره ابن حبان في الثقات. وقال الدارقطني تفرد به كثير بن فائد عن سعيد بن عبيد مرفوعاً .

قال ابن رجب: وتابعه على رفعه أبو سعيد مولى بني هاشم، فرواه عن سعيد بن عبيد مرفوعاً، وقد رواه الإمام احمد من حديث أبي ذر بمعناه، وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس عن النبي عليه . وروى مسلم من حديث أبي ذر عن النبي عليه قال: «يقول الله: من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً الحديث » وفيه، ومن لقيني بقراب الأرض خطيئة، لايشرك بي شيئاً لقيته بقرابها مغفرة».

قوله: لو أتيتني بقراب الأرض. قراب الأرض. بضم القاف. وقيل بكسرها ، والضم أشهر وهو ملؤها أو ما يقارب ملأها.

قوله: ثم لقيتني لاتشرك بي شيئاً. شرط ثقيل في الوعد بحصول المغفرة ، وهو السلامة من الشرك كثيره وقليله ، صغيره و كبيره ، ولايسلم من ذلك الا من سلمه الله ، وذلك هو القلب السلم . كما قال تعالى : (يوم لاينفع مال ولإ

بنون إلا من أتى الله بقلب سليم) (١٠) .

قال ابن رجب: من جاء مع التوحيد بقراب الأرض خطايا لقيه الله بقرابها مغفرة الكن هذا مع مشيئة الله عز وجل افإن شاء غفر له اوان شاء أخذه بذنوبه الم كان عاقبته أن لا يخلد في النار ابل يخرج منها ثم يدخل الجنة افان كمل توحيد العبد وإخلاصه لله تعالى فيه اوقام بشروطه بقلبه ولسانه وجوارحه او بقلبه ولسانه عند الموت أوجب ذلك مغفرة ما سلف من الذنوب كلها و منعه من دخول النار بالكلية الهن تحقق بكلمة التوحيد قلبه اخرجت منه كل ما سوى الله محبة و تعظيماً وإجلالاً ومهابة وخشية وتوكلا اوحينئذ تحرق ذنوبه وخطاياه كلها ولو كانت مثل زبد البحر اوربما قلبها حسنات افإن هذا التوحيد هو الإكسير الأعظم افلو وضع منه ذرة على جبال الذنوب والخطايا لقلمها حسنات .

وقال شيخ الإسلام: الشرك نوعان: أكبر، وأصغر، فمن خلص منها وجبت له الجنة، ومن مات على الأكبر وجبت له النار، ومن خلص من الأكبر وحصل له بعض الأصغر مع حسنات راجعة على ذنوبه دخل الجنة، فإن تلك الحسنات توحيد كثير مع يسير من الشرك الأصغر، ومن خلص من الأكبر، ولكن كثر الأصغر حتى رجعت به سيئاته دخل النار، فالشرك يؤ اخذ به العبد إذا كان أكبر أوكان كثيراً أصغر، والأصغر القليل في جانب الإخلاص الكثير لا يؤ اخذ به .

⁽١) سورة الشعراء، الاية: ٨٨

يكفرون المسلم بالذنوب ، وعلى المعتزلة الذين يقولون بالمنزلة بين المنزلتين وهي منزلة الفاسق ، فيقولون : ليس بمؤمن ولا كافر ويخلد في النار والصواب في ذلك قول أهل السنة أنه لا يسلب عنه اسم الايمان على الإطلاق ، ولا يعطاه على الاطلاق ، بـــل يقال : هو مؤمن ناقص الإيمان أو مؤمن عاص أو مؤمن بايمانه فاسق بكبيرته . وعلى هذا يدل الكتاب والسنة واجماع سلف الأمة .

وقال المصنف : تامل الحس اللواتي في حديث عبادة فإنك إذا جمعت بينه وبين حديث عتبان تبين لك معنى قول لا إله إلا الله ، و تبين لك خطأ المغرورين وفيه أن الأنبياء يحتاجون للتنبيه على معنى قول لا إله إلا الله، وفيه التنبيه لرجحانها بجميع المخلوقات مع أن كثيراً بمن يقولها مجف ميزانه . وفيه أنك إذا عرفت مديث أنس عرفت أن قوله في حديث عتبان : « إن الله حرم على النار من من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله » إذا ترك الشرك ، ليس قوله باللسان . انتهى ملخصاً .

باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب

أي : ولا عذاب . وتحقيق التوحيد هو معرفته ، والاطلاع على حقيقته ، والقيام بهاعلماً وعملًا، وحقيقة ذلك هو انجذاب الروح الى الله محبة وخوفاً ، وإنابة وتوكلًا، ودعاء واخلاصاً واجلالاً وهيبة ، وتعظيماً وعبادة . وبالجملة فلايكون في قلبه شيء لغير الله ، ولا إرادة لما حرم الله ، ولا كراهة لما أمر الله ؟ وذلك هو حقيقة لا إله إلا الله فإن الإله هو المألوه المعبود .

وما أحسن ماقال ابن القيم :

فلواحد كن واحداً في واحد أعنى سبيل الحق والإيمان .

وذلك هو حقيقة الشهادتين ، فهن قام بهما على هذا الوجه فهو من السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بلاحساپ ولا عذاب .

قوله: وقال تعالى: (إن ابر اهيم كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يك من الشركين) (" مناسبة الآية للتوجمة من جهة أن الله تعالى وحف ابر اهيم عليه السلام في هذه الآية بهذه الصفات الجليلة التي هي أعلى درجات تحقيق التوحيد ، ترغيباً في اتباعه في التوحيد ، وتحقيق العبو دية باتباع الأوامر ، وترك النواهي ، فهن اتبعه في ذلك فإنه يدخل الجنة بغير حساب ولا عذاب كما يدخلها إبراهيم عليه السلام .

الاولى: أنه كان أمة،أي قدوة وإماماً معلماً للخير، وإماماً يقتدى به. روي معناه عن ابن مسعود. وما كان كذلك إلا لتكميله مقام الصبر واليقين اللذين بها تنال الإمامة في الدين . كما قال تعالى : (وجعلناهم أثمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون)(٢) .

الثانية: أنه كان قانتاً لله ، أي خاشعاً مطيعاً ، دامًا على عبادته وطاعته كما قال شيخ الإسلام: القنوت في اللغة: دوام الطاعة. والمصلي إذا طال قيامه أو ركوعه او سجوده فهو قانت في ذلك كله . قال تعالى: (امن هو قانت آناء الليل ساجداً وقامًا محذر الآخرة ويرجو رحمة ربه) (٣) فجعله قانتاً في حال السجود والقيام . انتهى . فوصفه في هات بن الصفتين بتحقيق العبودية في نفسه أو لأ علماً وعملاً . وثانياً : دعوة وتعليماً واقتداء به ، وما كان يقتدى به إلا لعمله به في نفسه ، ووصفه في الثانية بالاستقاه ـــة على ذلك كما قال تعالى: (ومن أحسن قو لا ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال انني من المسلمين) (٤) فتضمنت العلم والاستقامة والدعوة .

الدعوة الثالثة: انه كان حنيفاً ؛ والحنف الميل ، أي سائلًا منحرفاً قصداً عن الشرك كما قال تعالى حكاية عنه : (وجهت وجهي للذي فطر السموات

⁽١) سورة النحل، الاية : ١٢٠ (٢) سورة الانبياء ، الايه : ٧٧

⁽٣) سورة الزور الاية: ٩ (٤)سورة نصات: الاية: ٣٣

والأرض حنيفاً وما أنا من المشركين)(١) - قال تعالى: (فأقم وجهك لالدين حنيفا)(٢) الآلة .

الرابعة: أنه ما كان من المشركين. أي هو موحد خالص من شوائب الشرك مطلقاً ، فنفى عنه الشهرك على أبلغ وجوه النفي، بحيث لاينسب اليه شرك وان قل ، تكذيباً لكفار قريش في زعمهم أنهم على مسلة ابراهيم عليه السلام. وقال المصنف في الكلام على هذه الآية. (إن إبراهيم كان أمة) (٣) لئلا يستوحش سالك الطريق من قلة السالكين (قانتاً لله) لا للملوك ولا للتجسار المترفين (حنيفا) لا يميل عينا ولا شمسالاً كفعل العلماء المفتونين (ولم يك من المشركين) خلافاً لمن كثرسوادهم وزع أنه من المسلمسين. قلت : وهو من أحسن ماقيل في تفسير هذه الآية . لكنه ينبه بالأدني على الأعلى وقوله : لئلا أستوحش . تنبيه على بعض معنى الآية . وهو المنفر د وحده في الخير . وقدروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : (إن لبراهيم كان أمة قانتاً) كان على على الإسلام ولم يكن في زمانه من قومه أحد على الإسلام غيره ، فلذك قال : الله (كان أمة قانتا) ولا تنافي بينه وبين كلام ابن مسعود المتقدم .

قوله: وقال (والذين هم بربهم لايشركون) (٤) مناسبة الآية للترجمة من جهة أن الله تعالى وصف المؤ منين السابقين إلى الجنات بصفات ،أعظمها الثناء عليهم بأنهم بربهم لايشركون، أي شيئاً من الشرك في وقت من الأوقات فإن الإيان النافع مطلقاً لايوجد إلا بترك الشرك مطلقاً. ولما كان المؤمن قلد يعرض له ما يقدح في إيمانه من شرك جلي أو خفي، نفي عنهم ذلك، ومن كان كذلك فقد بلغ من تحقيق التوحيد النهاية ، وفاز بأعظم التجارة ، ودخل الجنة بلا حساب ولا عذاب .

(٢) سورة الروم ، الاية : . . ٧

⁽١) سورة الانعام، الاية: ٧٩

⁽٤) سورة المؤمنون ، الايه : ٥٥

⁽٣) نه ورة النحل ، الاية : ١٢٠

قال ابن كثير: (والذين همبربهم لايشركون) (١) أي لايعبدون معه غيره، بل يوجدونه ويعلمون أنه لا إله إلا الله أحد صمد، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وأنه لا نظار له.

قال عن حصين: بن عبد الرحمن قال : كنت عند سعيد بن حيير فقال : أيكر رأى الكوكب الذي انقض البارحة ?فقلت: أنا . ثم قلت: أما إني لم أكن في صلاة ، ولكني لدغت قال : فما صنعت ? قلت : ارتقبت . قال : فما حملك على ذلك ? قلت حديث حدثناه الشعبي. قال : وما حدثكم الشعبي ? قلت : حدثنا عن بريدة بن الحصيب أنه قال : لارقية إلا من عبن أو وحمة . فقال: قد أحسن من انتهى إلى ماسمع ، ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي علية قال : عرضت على الأمم فوأيت النبي ومعه الرهط والنبي ومعه الرجـــل والرجلان ، والنبي وليس معه أحد ، إذ رفع لي سواد عظيم ، فظننت أنهــم أمتى ، فقيل لى : هذا موسى وقومه . فنظرت فإذا سواد عظم ، فقيل لى : نهض فدخل منزله فخاض الناس في أولئك ، فقال بعضهم : فلعلهم الذين صحبوا رسول الله عَلِيَّةِ. وقال بعضهم: فلعلهم الذين ولدوا في الإسلام فلم يشركوا بالله شيئاً فخرج عليهم رسول الله عَلَيْتُ فأُخـــبروه فقال: هم الذين لايسترقون ولايكتوون ولايتطيرون وعلى ربهم يتوكلون. فقام عكاشة بن محصن فقال بارسول الله ادع؛ الله أن يجعلني منهم فقال انت منهم، ثم قام رجل آخرفقال ادعالله أن يجعلني منهم ،فقال. . مشلاح الم خلقيس

ش : هكذا اورد المصنف هذا الحديث غير مزور ، وقد رواه البخاري مختصراً ومطولاً ، ومسلم واللفظ له ، والترمذي ، والنسائي .

⁽١) سورة المؤمنون ،الاية : ٩٥

قوله : عن حصين بن عبد الرحمن هو السامي أبو الهذيل الكوفي ثقة ، تغير حفظه في الآخر ؛ مات سنة ست وثلاثين ومائة ، وله ثلاث وتسعون سنة . وسعيد بن جبير هو الامام الفقيه من جلة أصحاب ابن عباس ، روايته عن عائشة ، وأبي موسى مرسلة ، وهو كوفي مولى لبني أسد ، قتل بين يدي الحجاج سنة خمس وتسعين ، ولم يكمل الحسين .

فوله: انقض هو بالقاف والضاد المعجمة ، أي سقط والبارحة هي أقر ب ليلة مضت . قال أبو العباس ثعلب: يقال قبل الزوال : رأيت الليلة ، وبعد الزوال رأيت إلبارحة . وهكذا قال غيره . وهي مشتقة من برح إذا زال . قوله: إما إني لم اكن في صلاة . القائل هو حصين ، خاف أن يظن الحاضر ون انه ما رأي النجم إلا لأنه يصلي ، فأراد أن ينفي عن نفسه ايهام العبادة وأنه يصلي مع أنه لم يكن فعل ذلك ، وهذا يدل على فضل السلف الصالح وحرصهم على الاخلاص ، وشدة ابتعادهم عن الرياء بخلاف من يقول : فعلت وفعلت ليوهم الأغمار أنه من الاولياء ، ورباعلق السبحه في عنقه أو أخذها في يده يمشي بها بسين الناس اعلاماً للناس أنه يسبح عددما فيها من الخرز . وقد قال الإمام محمد بن وضاح : حدثنا أسد عن جريو بن حازم عن الصلت بن برهام قال : مر ابن مسعود بامر أة تسبح به فقطعه وألقاها ؛ ثم مر برجل يسبح بحصي فضر به برجله ثم قال : أمر ابن مسعود لقد جئم ببدعة ظلما ، أو: لقد غلبتم أصحاب محمد عراقة عاماً ؟ ! .

قوله: ولكني لدغت.هـو بضم أوله وكسر ثانية مبني لما يسم فاعله) أي لذ غته عقرب أو نحوها .

قوله : قلت ارتقيت لفظ مسلم : استرقيت أي طلبت من يرقيني قوله : فاحمله على ذلك ? فيه طلب الحجة على صحة المذهب .

قوله: حديث حدثناه الشعبي ، ي حملني عليه حديث حدثناه الشعبي ، واسمه عامر بن شرحبيل الهمداني ـ بسكون الميمـ الشعبي . ولد في خلافة عمر وهـ و من ثقات التابعين وحفاظهم وفقهائهم ، ماتسنة ثلاثة و مائة .

قوله: عن بريدة _ بضم أوله وفتح ثانيه _ تصغير بردة بن الحصيب _ بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين _ ابن عبد الله بن الحارث الأسلمي ، صحابي شهير . مات سنة ثلاث وستين . قاله ابن سعد

قوله: لارقية إلا من عين أوحمة . هكذا روي هنا موقوها ، وقد رواه أحمد وابن ماجه عنه مرفوعاً ، ورواه أحمد وأبو داود والترمذي عن عمران بن حصين به مرفوعاً . قال الهيشمي : رجال أحمد ثقات . والعين هي إصابة العائن غيره بعينه ، والحمة – بضم المهملة وتخفيف الميم – مم العقرب وشبهها . قال الخطابي : ومعنى الحديث : لارقية أشفى أو أولى من رقية العين والحمة . وقد دقي النبي عرفية ورقي . قلت وسيأتي ما يتعلق بالرفى ان نشاء الله تعالى .

قوله: قد أحسن من انتهى إلى ما سمع ، أي من أخذ بما بلغه من العلم وعمل به فقد أحسن، لأنه أدى ماوجب، وعمل بما بلغه من العلم ، بخلاف من يعمل بجهل أولا يعمل بما يعلم فإنه مسيء آثم . وفيه فضيلة علم السلف وحسن أدبهم وهديهم وتلطفهم في تبليغ العلم ، وارشادهم من أخذ بشيء رإن كان مشروعاً الى ماهو أفضل منه ، وإن من عمل بما بلغه عن الله وعن رسوله فقد أحسن ، ولا يتوقف العمل به على معرفة كلام أهل المذاهب أو غيرهم .

 أي ما بلغ عشره في العلم، مات بالطائف سنة غان وستين . قال المصنف : فيه عمق علم السلف ، لقوله . قد أحسن من انتهى الى ماسمع ، ولكن كذا وكذا ، فعلم أن الحديث الأول لا يخالف الثاني .

قوله: عرضت على الأمم. في رواية الترمذي والنسائي من رواية عبشر؟ ابن القاسم ،عن حصين بن عبد الرحمن أن ذلك كان ليلة الاسراء، ولفظة بلا أسري بالنبي عَلَيْكَ جعسل عر بالنبي ومعه الواحد. قال الحافظ فإن كان ذلك محفوظاً كانت فيه قوة لمن ذهب الى تعدد الاسراء، وأنه وقع بالمدينة أيضاً غير الذي وقع بمكة ، كذا قال وليس بظاهر ، بل قد يكون رأى ذلك ليلة الاسراء ولم يحدث به الا في المدينة . وليس في الحديث مايدل على أنه حدث به قريباً من العرض عليه .

قوله: فرأيت النبي ومعه الرهط. هو الجماعه دون العشرة، قاله النووي قوله: والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه أحـــد. فيه أن الأنبياء متفاوتون في عدد أتباعهم، وأن بعضهم لايتبعه أحــد، وفيه الرد على من احتج بالأكثر وزع أن الحــق محصور فيهم، وليس كذلك، بل الواجب اتباع الكتاب والسنة مع من كان وأين كان.

قوله: اذ رفع ليسواد عظيم · السواد ضد البياض والمراد هنا الشخص الذي يوى من بعيد ، أي رفع لي أشخاص كثيرة ·

قوله: فظننت أنهم أمتي · استشكل الاسماعيلي كونه علي لله لا يعرف أمته حتى ظن أنهم أمة موسى عليه السلام ؛ وقد ثبت حديث أبي هريره: كيف تعرف من لم تو من أمتك ؟ فقال · « إنهم غرر محجلون من أثو الوضوء » وأجاب بأن الأشخاص التي رآها في الأفق لايدرك منها الا الكثرة من غيير لأعيانهم . وأما ما في حديث أبي هريرة فمحمول على ما إذا قربوا منه ؟

ذكره الحافظ . قوله . فقيل لي هذامرسي رقوم، . أي مرسين مريان عمران ، كليم الرحمن ؛ وقومه : الذين اتبعوه وفيه فضيلة موسى وقومه .

قوله: فنظرت فإذا سواد عظيم. لفظ مسلم بعدقوله: هذا موسى وقومه ، ولكن انظر الى الأفق فنظرت فإذا سواد عظيم ، فقيل لي: انظر الى الأفق الآخر، فنظرت فإذا سواد عظيم فقيل لي: هذه أمتك.

قوله: ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بـلا حساب و لا عذاب ، أي لتحقيقهم التوحيد . قال الحــافظ : المراد بالمعية المعنوية ، فإن السبعين ألفاً المذكورين من جملة أمته ، لكن لم يكونوا في الذين عرضوا إذ ذاك ، فأريــد الزيادة في تكثير أمته بإضافة السبعين ألفاً اليهم. قلت: وما قاله ليس بظاهر فإن في رواية ابن فضل : ويدخل الجنة من هؤلاء من أمتك سبعون ألفاً . تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر . وفيها عنه مرفوعاً : « أول زمـرة تدخل الجنــة على صورة القمر ، والذين على آثارهم كأحسن كوكب درى في السهاء إضاءة . وجهاء في أحاديث أخر أن مع السبعين ألفهاً زيادة عليهم ، فذكر دوزاد. قال فاستزدت ربي فزادني مع كل الف سبعين الفاً. قال الحافظ: وسنده جيد . وفي الباب عن أبي أيوب عند الطبواني، وعن حديفة عنداحمد ، وعــن بعضاً . قال : وجاء في احاديث أخر أكثو من ذلك ، فأخرج الترمذي وحسنه والطبراني وابن حبان في « صحيحه » من حديث أبي أمامة رفعه « وعدني ربيي أن يدخل الجنة من أمني سبعين الفاً مع كل ألف سبعين كذا الفاً لاحماب علیهم ولا عذاب ، وثلاث حثیات منی حثیات دیی » وروی أحمیدوأبویعلی من

قوله: ثمنهض، أي قام

قوله: فخاض الناس في اولئك. قال النووي هو بالخاء والضاد المعجمتين، أي تكلموا وتناظروا. قال: وفي هـذا إباحة المناظرة في العلم والمباحثة في نصوص الشرع على جهـة الاستفادة وإظهار الحق، وفيه عمق علم السلف لمعرفتهم أنهم لم ينالوا ذلك إلا بعلم، وفيه حرصهم على الخير؛ ذكره المصنف

قوله: فقال هم الذين لا يسترقون . هكذا ثبث في « الصحيحين » و في رواية مسلم التي ساقها المصنف هنا زيادة: « ولا يرقون » و كأن المصنف اختصر ها كغير ها لما قيل انها معلولة . قال شيخ الإسلام: هذه الزيادة وهم من الراوي ، لم يقل النبي عليه إلى انها معلولة . قال شيخ الإسلام : هذه الزيادة وهم من الراوي ، لم يقل النبي عليه إلى الله ي الله ي على الرق قال : « من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه » وقال : « لا بأس بالرق ما لم تكن شركا » قال : وأيضاً فقد رقى جبريل النبي عليه ، ورقى النبي عليه النبي عليه أن ياله بالرق ما لم تكن شركا » قال : وأيضاً فقد رقى جبريل النبي عليه ، ورقى النبي عليه الله مستعطملتفت النبي عليه الله بالله بقلبه ، والراقي محسن . قال : وإنما المراد وصف السبعين الفا بتام التوكل فلا يسألون غيرهم أن يرقيهم ولا يكويهم ولا يتطيرون . وكذا قال ابن القيم ؛ ولكن اعترضه بعضهم بأن قال : تغليط الراوي مع إمكان تصحيح الزيادة لا يصاد اليه ، والمعني الذي حمله على التغليط موجود في المرقى ، لأنه الزيادة لا يصاد اليه ، والمعني الذي حمله على التغليط موجود في المرقى ، لأنه إعتل بأن الذي لا يطلب من غيره أن يرقيه تام التوكل ؛ فكذا يقال : والذي

يفعل به غيره ذلك ينبغبي أن لايمكنه منه لأجل تمام التوكل ، وليس في وقوع ذلك من جبريل عليه السلام دلالة على المدعى ولا في فعل النبي عليه السلام دلالة على المدعى ولا في فعل النبي عليه أيضاً دلالة في مقام التشريع ، وتبيين الأحكام كذا قال هذا القائل وهو خطأ من وجوه :

الأول ؛ أن هذه الزيادة لايمكن تصحيحها إلا بجملها على وجوه لايصح علمها علم المواد لايرقون بما كان شركاً أو احتمله فإنه ليس في الحديث ما يدل على هذا الحديث ما يدل على هذا الايكون السبعين مزية على غيره ؛ فإن جملة المؤمن الميرقون بما كان شركاً .

الثاني : قوله : فكذا يقال النج لا يصح هذا القياس ، فإنه من أفسد القياس وكيف يقاس من سأل وطلب على من لم يسأل ?! مع أنه قياس مع وجود الفارق الشرعي ، فهو فاسد الاعتبار ، لأنه تسوية بين ما فرق الشارع بينها بقوله : « من اكتوى أو استرقى فقد برىء من التوكل » رواه أحمد والترمذي بقوله : « من اكتوى أو استرقى فقد برىء من التوكل » رواه أحمد والترمذي وصححه وابن ماجه ، وصححه ابن حبان والحاكم أيضاً وكيف يجمل توك الإحسان الى الحلق سبباً للسبق الى الجنان ؟ وهذا بخلاف من رقى أورقي من غير سؤال ، فقد رقى جبريل النبي عَلَيْ . ولا يجوز أن يقال : إنه عليه السلام لم يكن متوكل في تلك الحال .

الثالث: قوله: ليس في وقوع ذلك من جبريل عليه السلام. الخ، كلام غير صحيح بل هما سيدا المتوكلين ، فإذا وقع ذلك منها دل على أنـــه لاينافي التوكل فاعلم ذلك .

قوله : ولا يكتوون . أي لا يسألون غيرهم ان يكويهم ، كما لايسألون غيرهم أن يرقاهم استسلاماً للقضاء وتلذذاً بالبلاء . أما الكي في نفسه فجائز كما في

«الصحيح» عن جابر بن عبدالله أن النبي عَلِيْ ، بعث الي أبي بن كعب طبياً ، فقطع له عرقاً وكواه . وفي «صحيح البخادي » عن أنس : أنه كوى من ذات الجنب والنبي عَلِيْ حي . وروى الترمذي وغيره عن أنس : أن النبي عَلِيْ كوى أسعد بن زرارة من الشوكة . رفي «صحيح البخادي » عن ابن عباس مرفوعاً : «الشفاء في ثلاث : شربة عسل ، وشرطة محجم ، وكية نار . وأنا أنهى عن الكي » وفي لفظ : «وما أحب أن أكتوي » . قال ابن القبم : فقد تضمنت أحاديث الكي أربعة أنواع . أحدها : فعله ، والثاني : عدم محبته له . والثالث : الثناء على من تركه . والرابع : النهي عنه . ولا تعارض بينها مجمد وأما الثناء على تاركيه فيدل على أن تركه أولى وأفضل . وأما النهي عنه فعلى سبيل الاختيار والكراهية .

قولة : ولا يتطيرون . أي لايتشاءمون بالطيور ونحوها ، وسيأتي بيان الطيرة وما يتعلق بهافي بابها إن شاء الله تعالى .

قوله: وعلى ربهم يتوكلون. ذكر الأصل الجامع الذي تفرعت عنه هذه الأفعال وهو التوكل على الله ، وصدق الالتجاء اليه ، والاعتماد بالقلب عليه ، الذي هو خلاصة التفريد ، ونهاية تحقيق التوحيد الذي يشمر كل مقام شريف من المحبة والخوف والرجاء ، والرضى به رباً والهاً ، والرضى بقضائه . بل وبما أوصل العبد الى التلذذ بالبلاء ، وعده من النعماء فسبحان من يتفضل على من يشاء بما يشاء ، والله ذو الفضل العظيم .

واعلم أن الحديث لا يدل على أنهم لا يباشرون الأسباب أصلًا كما يظنه الجهلة ، فان مباشرة الأسباب في الجملة أمر فطري ضروري لا انفكاك لأحد عنه حتى الحيوان البهيم ، بل نفس النوكل مباشرة لأعظم الأسباب كما قبال

تعالى : ﴿ وَمِنْ يَتُوكُلُ عَلَى اللهُ فَهُو حَسَّهُ ﴾ (١) اي كافيه إنما المراد أنهم يتركون الأمور المكروهة مع حاجتهم إليها توكلًا على الله ، كالاسترقاء ، والاكتواء فتركهم له ليس لكونه سبباً لكن لكونه سبباً مكروهاً ، لاسها والمريض يتشبث عا يظنه سبباً لشفائه مخبط العنكبوت. أما نفس مباشرة الأسباب، والتداوي على وحه لا كر اهية فيه ، فغير قادح في التوكل ؛ فسلا يكون تركه مشروعاً كما في « الصحيحين » عن أبي هريرة مرفوعاً : « ما أنزل الله من وجاءت الأعراب ، فقالوا يارسول الله ! أنتداوى ? فقال : نعم ياعباد الله تداووا ، فإن الله عز وجل لم يضع داءاً إلا وضع له شفاء ، غـير داء واحد قالوا : ماهو ? قال : « الهـــرم » رواه احمد . قال ابن القيم : فقد تضمنت هذه الاحاديث إثبات الأسباب والمسببات ، وإبطال قول من أنكرها والامر بالتداوي ؛ وأنه لاينافي التوكل كمالاينا فيه دفع داء الجــوع والعطش نصها الله مقتضات لمسياتها قدراً وشرعاً ، وان تعطيلها يقدر بمباشرته في نفس التوكل ، كما يقدح في الأمر والحكمة ، ويضعفه من حيث يظن معطلها أن تركما أقــوى من التوكل ، فإن تركما عجز ينافي التوكل الذي حقيقته اعتاد القلب على الله في حصول ماينف ع العب ل في دينه ودنياه ، ودفع مايضره في دينه ودنياه . ولابد مع هدا الاعتاد من مساشرة الأسباب ، والاكان معطلا للأمر والحكمــة والشرع ،" فلايجِعل العبـــــــــ عَجْزَة توكلًا ولاتوكله عجزاً . وقد اختلف العلماء في التداوي ؟ هل هـــو مباح وتوكه أَفضل ، أو مستحب أو واجب ? فالمشهور عن أحمد الأول لهذا الحديث وما في

⁽١) سورة الطلاق ، الآية :٣

معناه ، ولكن على ماتقدم لا يتم الاستدلال به على ذلك ؛ والمشهور عند الشافعي الثاني ، حتى ذكر النووي في « شرح مسلم » أنه مذهبهم ومذهب جمهور السلف وعامة الخلف . واختاره الوزير أبو المظفر قال : ومندهب أبو حنيفة أنه مؤكد حتى يداني به الوجوب قال : ومذهب مالك أنه يستوى فعله وتركه فإنه قال : لا بأس بالتداوي ولا بأس بيتركه . وقال شيخ الإسلام : ليس بواجب عند جماهير الأئمة إنما أوجبه طائفة قليلة من اصحاب الشافعي وأحمد .

قوله: فقام اليه عكاشه بن محصن. بضم العين وتشديد الكاف ويجوز تخفيفها ومحصن بحسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملتين ـ ابن حرثان ـ بضم المهملة وسكون الراء وبعدها مثلثة ـ الأسدي من بني أسد بن خزيمة ومنه خلفاء بني أمية ، كان من السابقين إلى الإسلام ، ومن أجمل الرجال ـ هاجر وشهدبدراً وقاتل فيها . قال ابن اسحق : وبلغني أن النبي عُرِيقِيم قال :- « خير فارس في العرب عكاشة » ومناقبه مشهورة استشهد في قتال أهـل الردة مـع الردة بيدي طليحة الأسدي سنة اثنتي عشرة ثم أسلم طليحة بعد ذلك .

قوله: قال ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال: « أنت منهم » . في رواية البخاري : « فقال اللهم اجعله منهم » و كذلك في حديث أبي هريرة عند البخاري مثله . وفي بعض الروايات : أمنهم أنا يارسول الله ? قال : نعم . قال الحافظ : ويجمع بأنه سأل الدعاء أولاً ، فدعا له ثم استفهم هل أجيب? فأخبره . وفيه طلب الدعاء من الفاضل .

قوله : ثم قام اليه رجل آخر ، لم نقف على تسميته الا في ظريق واهية

ذكرها الخطيب في المبهات من رواية أبي حذيفة اسحق بنبشر أحد الضعفاء من طريقين له عن مجاهد أن رسول الله عليه الما انصر ف من غزاة بني المصطلق ، فساق قصة طويلة فيها ذلك . قال الحافظ: وهذا مع ضعفه وإرساله يستبعد من جهة جلالة سعد بن عباده فإن كان محفوظاً فلعله آخر باسم سيد الخزرج واسم أبيه ، فإن في الصحابة كذلك آخر له في « مسند بقي ابن محلا » وفي الصحابة سعد بن عمارة فلعل اسم أبيه تحرف .

قوله: سبقك بها عكاشه. قال ابن بطال: معنى قوله سبقك. أي الى إحراز هذه الصفات، وهي التوكل وعدم التطير وماذكر معه، وعدل عن قوله: لست منهم، أولست على أخلاقهم تلطفاً بأصحابه، وحسن أدب معهم، وقال القرطبي: لم يكن عند الثاني من الأحوال ماكات عند عكاشة، فلذلك لم يجب إذلو أجابه لجاز أن يطلب ذلك كل من كان حاضراً فيتسلسل الأمر، فسد الباب بقوله ذلك، وهذا اولى من قول من قال: كان منافقاً لوجهين، أحدهما: أن الاصل في الصحابه عدم النفاق فلا يثبت ما يخالف ذلك إلا بنقل صحيح، والثاني: أنه قل أن يصدر مثل هذا السؤال إلا عن قصد صحيح، ويقين بتصديق الرسول عيالية. وكيف يصدر ذلك من منافق. قلت: هذا أولى ماقيل في تأويله، وإليه مال شيخ يصدر ذلك من منافق. قلت: هذا أولى ماقيل في تأويله، وإليه مال شيخ يصدر ذلك من منافق. قلت: هذا أولى ماقيل في تأويله، وإليه مال شيخ الإسلام. قال المصنف، وفيه استعمال المعاريض وحسن خلقه عربية.

باب الخوف من الشرك

 المصنف بهذه الترجمة على أنه ينبغي المؤمن أن يخاف منه ويجدره ويعرف أسبابه ومبادئه وأنواعه لئلا يقيع فيه ، ولهذا قال حذيقة : كان الناس يسألون رسول الله عليه عن الحير ، وكنت أسأله عن الشر محافة أن أقيع فيه ؛ رواه البخاري . وذلك أن من لم يعرف إلا الحير قد يأتية الشر ولا يعرف أنه شر فاما أن يقيع فيه ، واما أن لا ينكره الذي عرفه ، ولهذا قال عمر بن الحطاب وضي الله عنه : إنما تنقض عرى الإسلام عروة عروة إذا نشأ في إلإسلام من لم يعرف الجاهلية . قال شيخ الإسلام ، وهو كما قال عمر فإن كال الإسلام فو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقام ذلك بالجهداد في سبيل الله ، ومن نشأ في المعروف فلم يعرف غيره فقد لا يكون عنده من العلم بالمنكر وضروه عند من علمه ، ولا يكون عنده من الجهاد لأهله ما عند الحبير بهم ؛ ولهذا كان حسن القصد عنده من الاحستراز عنه والجهاد لهم ماليس عند غيره . ولهذا كان الصحابة أعظم إعاناً وجهاداً بمسن بعدهم لكمال معرفتهم بالحير والشر ، وكمال محبتهم للخير وبغضهم للشر لما علموه من حسن إحال الإيمان والعمل الصالح ، وقبح حال الكفر والمعاصي .

قال: وقول الله: (إِن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) (١) قال ابن كثير: أخبر تعالى أنه لا يغفر أن يشرك به ، أي لا يغفر لعبد لقيه وهو مشرك به ، ويغفر مادون ذلك . أي من الذنوب لمن يشاء من عباده ، قلت فتبين بهذا أن الشرك أعظم الذنوب ، لأن الله تعالى أخبر أنه لا يغفره أي إلا بالتوبة منه ، وما عداه فهو داخل تحت مشيئة الله إن شاء غفره بلا توبة

⁽⁺⁾ سورة النَّاءُ ، الاية : ٨٤

وإن شاءعذب به . وهذا يوجب للعبد شدة الخوف من هذا لذنب الذي هــــذا شأنه عند الله ، وإنما كان كذلك لأنه أقبح القبح وأظلم الظلم إذ مضون تنقيص رب العالمين ، وصرف خالص حقه لغيره ، وعدل غيره به كم قال تعالى : (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) (١) ولأنه مناقص للمقصود بالخاق والأمر مناف له من كل وجه ، وذلك غاية المعاندة لرب العالمين ، والاستكبار عن طاعته والذل له ، والانقياد لأوامره الذي لاصلاح للعالم الا بذلك . فمنى خلا منه خرب وقامت القيامة ، كما قال عَلَيْتُهِ : « لا تقوم الساعـة حتى لا يقال في الأرض الله الله » رواه مسلم . ولأن الشرك تشبيه للمخلوق بالخالق تعالى وتقدس في خصائص الإلهية من ملك الضر والنفع ، والعطاء والمنع الذي يوجب تعلق الدعاء والخوف والرجاء والتوكل وأنواع العبادة كلها بالله وحده . فمن علق ذلك لمخلوق فقد شبهه بالخالق ، وجعل من لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً ولا موتاًولا حياة ولا نشوراً فضلًا عن غيره شبيهاً بمن له الحلق كله ، ولهالملك كله وبيده الخيركله ، وإليه يرجع الأمركله . فأزمة الأموركلها بيديـــه سبحانه ، ومرجعها إليه فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، لا مانع لما أعطى ، مرسل لهمن بعده وهو العزيز الحكيم ، فأقبح التشبيه تشبيه العاجز الفقير بالذات بالقادر الغني بالذات، ومن خصائص الآلهية الكمال المطلق من جميع الوجو والذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه ، ولك يوجب أن تكون العبادة كلها له وحد والتعظيم والاجلل والخشية والدعاء والرجاه والإنابة

⁽١) سورة الانعام ،الاية : ١

والتوكل والتوبة والاستعانة وغاية الحب مع غايه الذل كل ذلك يجبعة للوشرعاً وفطرة أن يكون للهوحده ، ويمتنع عقلاوشرعاً وفطرة أن يكون لله يكون لغيره ، فمن فعل شيئاً من ذلك لغيره فقد شبه ذلك الغير بمن لاشبيه له ولا مثل له ولا ند له ، وذلك أقبح التشبيه وأبطله ، فلهذه الأمور وغيرها أخبر سبحانه أنه لا يغفره مع أنه كتب على نفسه الرحمة ، هذا معني كلام ابن القيم . وفي الآية رد على الخوارج المكفرين بالذنوب ، وعلى المعتزلة القائلين بأن أصحاب الكبائر يدخلون النار ولابد ، ولا يخرجون منها ، وهم أصحاب المنزلة بين المنزلة بينزلة بين المنزلة بين المنزلة بين المنزلة بين المنزلة بينزلة بينزلة بين المنزلة بين المنزلة بين المنزلة بين المنزلة بينزلة بينزلة

ووجه ذلك أن الله تعالى جعل مغفرة ما دون الشرك معلقة بالمشيئة ، ولا يجوز أن يحمل هذا على التأكيد ، فإن التائب لا فرق في حقه بين الشرك وغيره كا قال تعالى في الآية الأخرى : (قل ياعبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقطنوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً) (١) فهنا عمم وأطلق ، لأن المراد به التائب ، وهناك خص وعلى لأن المراد به مالم يتب. قاله شيخ الإسلام

قوله: وقال الخليل عليه السلام: (واجنبني وبني أن نعبد الأصنام) (٢).

الصنم: ما كان منحوتاً على صورة البشر . والوثن : ما كان منحوتاً على غير ذلك . ذكره الطبري عن مجاهد والظاهر أن الصنم ما كان مصوراً على أي صورة ، والوثن بخلافه كالحجر والبنية ، وإن كان الوثن قديطلق على الصنم ، ذكر معناه غير واحد ويروي عن بعض السلف ما يدل عليه . وقوله : (واجنبني) أي اجعلني وبني في جانب عن عبادة الأصنام ، وباعد بيني وبينها . قيل : وأراد بذلك بنيه وبناته من صلبه ، ولم يذكر البنات لدخولهم تبعاً في البنين ، وقد

⁽١) سورة الزمر ، الاية: ٥٠ (٢) سورة ابراهيم ، الاية: ٥٠

استجاب الله دعاءه وجعل بنيه أنبياء وجنبهم عبادة الأصنام ، وإنما دعيا الراهيم عليه السلام بذلك ، لأن كثيراً من الناس افتتنوا بها ، كما قال : (رب النهن أضللن كثيراً من الناس)(١) فخاف من ذلك ودعا الله أن يعافيه وبنيه من عبادتها ، فإذا كان أبراهيم عليه السلام يسأل الله أن يجنبه ويجنب بنيه عبادة الأصنام ، فما ظنك بغيره ? كاقال ابراهيم التيمي : ومن يأمن من البله بعد ابراهيم ? ! رواه ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وهذا يوجب للقلب الحي أن يخاف من الشرك ، لا كما يقول الجهال : إن الشرك لا يقع في هذه الأمة ، ولهذا أمنوا الشرك فوقعوا فه ، وهذا وجه مناسبة الآبة للترجمة .

قال : وفي الحديث « أخوف ماأخاف عليكم الشرك الأصغر ، فسئل عنه فقال : « الرباء »

ش : هكذا أورد المصنف هذا الحديث محتصراً غير معرف ، وقد رواه الإمام أحمدوالطبراني، وابن أبي الدنيا ، والبيهقي في «الزهد »، وهذا لفظأ حمد قال : حدثنا يونس ، ثناليث عن يزيد ، يعني ابن الهاد ، عن عمرو عن محمود بن لبيد أن رسول الله عليه قال : « إن أخوف منا أخاف عليكم الشرك الأصغر يارسول الله ؟ قال : « الرياء ، يقول الله يوم القيامة اذا جزى الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تواؤون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم جزاء ». قال المنذري ومحمود بن لبيد رأى النبي عليه قال : لا تعرف له صحبة . ورجح ابن عبد البر والحافظ أن له صحبة والله وقال رجل : روايته عن الصحابة ، وقد رواه الطبراني باسناد جيد عن محمود وابن لبيد عن محمود هو الصواب دون ابن لبيد عن من دافع بن خديج . وقيل إن حديث محمود هو الصواب دون ذكر رافع عن مات محمود سنة سيع ، وله تسعون سنة دكر رافع ع مات محمود سنة سيع ، وله تسعون سنة دكر رافع ع مات محمود سنة سيع ، وله تسعون سنة دكر رافع ع مات محمود سنة ست و تسعين . وقيل : سنة سيع ، وله تسعو تسعون سنة دكر رافع ع مات محمود سنة ست و تسعين . وقيل : سنة سيع ، وله تسعو تسعون سنة دكر رافع ع مات محمود سنة ست و تسعين . وقيل : سنة سيع ، وله تسعو تسعون سنة سيع ، وله تسعو تسعون سنة سيع ، وله تسعو تسعون سنة سيع ، وله بي وله بي المناد عبي المناد عبي المناد عبي وله بي المناد عبي وله بي وله بي

⁽١) سورة ابراهيم ، الاية : ٢٧

قوله . « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر »هذا من رحمته علي لأمته وشفقته عليهم ، وتحذيره بما مخاف عليهم ، فانه مامن خير الا دلهم عليه وأمر به ، وما من شر الا وأخبرهم به وحذرهم عنه . كاقال علي فيا صح عنه : « مابعث الله من نبي الاكان حقاً عليه أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم ، وينهاهم عن شر ما يعلمه لهم » .

ولما كانت النفوس مجبولة على الصالحين ، لقوة الداعي الى ذلك، والمعصوم ، كان هذا إخروف ما يخاف على الصالحين ، لقوة الداعي الى ذلك، والمعصوم ، من عصه الله ، وهذا بخلاف الداعي الى الشرك الأكبر ، فإنه إما معدوم في قلوب المؤمنين الكاملين ، ولهذا يكون الإلقاء في النار أسهل عندهم من الكفر . وإما ضعيف . هذا مع العافية ، وإما مع البله الله الظالمين ويفعل الله بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، ويضل الله الظالميين ويفعل الله مايشاء . فلذلك صار خوفه عُرِيلية على أصحابه من الرياء أشد لقوة الداعي مايشاء . فلذلك صار خوفه عُرِيلية على أصحابه من الرياء أشد لقوة الداعي عبادة الأوثان في أمته ، فدل على أنه ينبغي للانسان أن يخاف على نفسه الشرك عبادة الأوثان في أمته ، فدل على الصالحين من الصحابة مع كمال إيمانهم ، فينبغي للانسان أن يخاف على نفسه الشرك الأكبر إذا كان الأصغر مخوفاً على الصالحين من الصحابة مع كمال إيمانهم ، فينبغي للانسان أن يخاف الأكبر لنقصان إيمانه ومعرفته بالله ، فهذا وجه ايواد المصنف له هنا مع أن الترجمة تشمل النوعين .

قال المصنف : وفيه أن الرياء من الشرك ، وأنه من الأصغر ، وأنه أخوف ما كاف على الصالحين ، وفيه قرب الجنة والنار ، والجمع بين قربهما في حديث واحد على عمل واحد متقارب في الصورة .

قال : وعن ابن مسعود أن وسول الله علي قال : « من مسات وهو

يدعو لله ندا دخل النار » رواه البخاري

ش: قال ابن القيم: الند: الشبه. يقال: فلان ند فلان ونديده ، أي مثله وشبهه انتهى. وهذا كما قال تعالى: (فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) (١) وقال تعالى: (وجعل لله أنداداً ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليك أنك من أصحاب النار) (١) أي من مات وهو يدعو لله نداً ، أي يجعلله نداً فيا يختص به تعالى ويستحقه من الربوبيه والإلهية دخل النار ، لأنه مشرك ، فان الله تعالى هو المستحق للعبادة لذاته ، لأنه المألوه المعبود الذي تألمه القلوب وترغب اليه ، وتفزع إليه عند الشدائد، وما سواه فهو مفتقر اليه ، مقهور بالعبودية له ، تجري عليه أقداره وأحكامه طوعاً وكرها ، فكيف يصلح أن يكون نداً ؟ قال الله تعالى: (وجعلوا له من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين) (١) وقال : (إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبدا) (١) الآيتان. وقال أن تعالى: (ياأيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد) (١) فبطل أن يكون له نديد من خلقه ، تعالى عن ذلك علواً كبيراً (ما اتخذ الله من ولد يكون له نديد من خلقه ، تعالى عن ذلك علواً كبيراً (ما اتخذ الله من ولد يكون له نديد من اله إذاً لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون. عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) (١).

واعلم أن دعاء الند على قسمين : أكبر وأصغر ، فالأكبر لا يغفره الله الا بالتوبة منه ، وهو الشرك الأكبر . والأصغر كيسير الرياء ، وقول الرجل ماشاء الله وشئت ، ونحو ذلك . فقد ثبت أن النبي علي لما قال له رجل : ماشاء الله وشئت . قال : «أجعلتني لله نداً ? بل ماشاء الله وحده »رواه أحمد وابن بي شيبة ،

⁽١) سورة البقرة ، الآيه : ٢٠ (٣) سورة الزمر ، الآيه : ١٨

⁽٣) سورة الزخرف ، الآية : ١٥ (٤) سورة مريم ، الاية : ٣٠

⁽ ه) سهرة فطر ، الاية : ه ؛ ﴿ ﴿ ﴾) سورة المؤمنون ، الايتان : به ، ٢٠

والبخاري في « الأدب المفرد » والنسائي ، وابن ماجه ، وقد تقدم حكمه في باب فضل التوحيد .

قال : ولمسلم عن جابر أن رسول الله عليه قال : « من لقي الله لايشرك به شيئاً دخل النار »

ش: جابر: هو ابن عبد الله بن عمرو بن حرام بمهملت ين الأنصاري ثم السلمي بفتحتين ؛ صحابي جليل مكثر، ابن صحابي ، له ولأبيه مناقب مشهورة رضي الله عنها. مات بالمدينة بعد السبعين ، وقد كف بصره وله أربيع و تسعون سنة.

قوله: من لقي الله لا يشرك به شيئاً . قال القرطي: أي من لم يتخذ معه شريكاً في الإلهية ولا في الحلق ولا في العبادة . ومن المعلوم من الشرع المجمع عليه عند أهل السنة أن من مات على ذلك ، فلا بد له من دخول الجنة وإن جرت عليه قبل ذلك أنواع من العذاب والمحنة ، وإن مات على الشرك لايدخل الجنة ولا يناله من الله رحمة ، ويخلد في النار أبد الآباد من غير انقطاع عذاب، ولا تصرم آماد ، وهذا معلوم ضروري من الدين ، مجمع عليه بين المسلمين . وقال النووي : أما دخول المشرك إلى النار فهو على عمومه ، فيدخلها ويخلد فيها ، ولا فرق فيه بين الكتابي اليهودي والنصراني ، وبين عبدة الأوثان وسائر الكفرة من المرتدين والمعطلين ، ولا فرق عند أهل الحية الأوثان وسائر وغيره ، ولا بين من خالف ملة الاسلام وبين من انتسب اليها ثم حكم بكفره بجحده وغير ذلك . وأما دخول من مات غير مشرك الجنة فهو مقطوع له به ، كن بان لم يكن صاحب كبيرة مات مصراً عليها دخل الجنة أولاً ، وإن كان صاحب كبيرة مات مصراً عليها دخل الجنة أولاً ، وإن كان أولاً ، وإلا عذب في النار ثم أخرج فيدخل الجنة . فإن عفا عنه دخل الجنة أولاً ، وإلاً عذب في النار ثم أخرج فيدخل الجنة .

وقال غيره : اقتصر على نفي الشرك لاستدعائه التوحيد بالاقتضاء ،

واستدعائه اثبات الرسالة باللزوم ، إذ من كذب رسل الله فقد كذب الله ، ومن كذب الله الله فهو مشرك ، وهو كقولك : من توضأ صحت صدقه ، أي مع سائر الشروط ، فالمراد من مات حال كونه مؤمناً بجميع ما يجب الايمان به إجمالاً في الاجمالي ، تفصيلاً في التفصيلي .

قلت : قد تقدم بعض ما يتعلق بذلك في باب فضل التوحيد .

قال المصنف : وفيه تفسير لا إله إلا الله ، كم ذكر هالبخاري في « صحيحه » يعني أن معنى لااله إلا إلله : ترك الشرك وافراد الله بالعبادة والبواءة م_ن عبد سواه كما بينه الحديث ، وفيه فضيلة من سلم من الشرك .

ماب الدعاء الى شهادة أن لااله الا الله

ش: لما بين المصنف رحمه الله الأمر الذي خلقت له الخليقة وفضله وهو التوحيد ، وذكر الخوف من ضده الذي هو الشرك ، وأنه يوجب لصاحبه الخلود في النار ، نبه بهذه الترجمة على أنه لا ينبغي لمن عرف ذلك أن يقتصر على نفسه كما يظن الجهال؛ ويقولون: اعمل بالحق واتوك الناس وما يعنيك من الناس ، بل يدعو الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة والجحادلة باني هي أحسن ، كما كان ذلك شأن المرسلين وأتباعهم الى يوم الدين، وكما جسرى للمصنف وأشباهه من أهل العلم والدين والصبر واليقين .

وإذاأراد الدعوة الى ذلك ، فليبدأ بالدعوة إلى التوحيد الذي هو معنى شهادة أن: لا إله إلا الله ، إذ لا تصح الاعمال إلا به فهو اصلها الذي تبنى عليه، ومتى لم يوجد لم ينفع العمل بل هو حابط ، إذ لا تصح العبادة مع الشرك ، كما قال تعالى: (ما كان للمشركين أن يعمر وا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت أعمالهم وفي النارهم خالدون) (١) ولأن معرفة معنى هذه الشهادة هو أول واجب على العباد ، فكان أول ماييدا به في الدعوة .

⁽١) سورة التوبة ، الاية :١٧

قال: وقوله تعالى: (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني.) (١) شي: وال ابن كثير: يقول تعالى لرسوله على الله أن يخبر الناس أن هذه سبيله ، أي طريقته وسنته ، وهي الدعوة الى شهادة أن لا إله الا الله ، يدعو الى الله بها على بصيرة من ذلك ويقين وبرهان هو وكل من اتبعه يدعو الى ما دعا اليه رسول الله على بصيرة وبرهان عقلي شرعي . وقوله: (سبحان الله) وأنزه الله وأجل وأعظم عن أن يكون له شريك ونديد ، تبادك وتعالى عن ذلك علواً كبيراً .

قلت : فتبين وجه المطابقة بين الآية والترجمة . قيل : ويظهر ذلك إذا كان قوله : (ومن اتبعني) عطفاً على الضمير في (أدعو الى الله) فهو دليل على أن أتباعه هم الدعاة إلى الله تعالى ، وان كان عطفاً على الضمير المنفصل فهو صريح في أن أتباعه هم أهل البصيرة فيا جاء به دون من عداهم ، والتحقيق أن العطف يتضمن المعنين ، فأتباعه هم أهل البصيرة الذين يدعون الى الله .

وفي الآية مسائل نبه عليها المصنف منهاالتنبيه على الإخلاص ، لأن كثيراً ولو دعا إلى الحق فهو يدعو إلى نفسه . ومنها أن البصيرة من الفرائض ، ووجه ذلك أن اتباعه على الله على البحيرة ، فمن لم يكن منهم فليس من أتباعه ، فتعين ان البصيرة من الفرائض . ومنها دلائل حسن التوحيد أن تنزيه الله عز وجل عن المسبة ، ومنها أن من أقبح الشرك كونه مسبة لله . ومنها ابعاد المسلم عن المشركين لا يصير معهم ولو لم يشرك ، وكل هدده الئلاث في قوله : (سبحان الله) الآية .

قال: وعن ابن عباس أن رسول الله عَلَيْكَم لما بعث معاذاً إلى اليمن قال له : « إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب ، فليكن أول ما تدعوهم إليه

⁽١) صورة يوسف ، الآية : ١ ، ١

شهادة أن لا إِله إلا الله » وفي رواية : « إِلى أن يوحسدوا الله » فان هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ؟ فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنبائهم فترد على فقر ائهم ، فإن هم أطاعوك لذلك فاياك وكرائم أمو الهم ، واتق دعوة المظاوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب » أخرجاه .

ش: قوله: لما بعث معاذاً إلى اليمن . قال الحافظ: كان بعث معاذا إلى اليمن سنة عشر قبل حج النبي علي الله كاذكره المصنف يعني البخاري في أو اخر المغازي . وقيل كان ذلك في آخر سنة تسع عند منصر فه علي من تبوك . رواه الواقدي باسناده الى كعب بن مالك ، وأخرجه ابن سعد في « الطبقات » عنه ثم حكى ابن سعد أنه كان في ربيع الآخر سنة عشر . وقيل : بعثه عام الفتح سنة غان . واتفقوا أنه لم يزل على اليمن إلى أن قدم في عهد أبي بكر ، ثم توجه إلى الشام فات بها ؛ واختلف هل كان معاذ واليا أو قاضياً ، فجزم ابن عبد البوبالثاني ، و الغساني بالأول .

قلت : الظاهر انه كان والياً قاضياً .

قوله: إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب. قال القرطبي: يعني بــه اليهود والنصارى ، لأنهم كانوا في اليمن أكثر من مشركي العرب أو أغلب ، وانما نبهه على هذا ليتهيأ لمناظرتهم ، ويعد الأدلة لامتحانهم ، لأنهم أهل علم سابق ، بخلاف المشركين وعبدة الأوثان. وقال الحافظ: هو كالتوطئة للوصية ليجمع همته عليها ، ثم ذكر معنى كلام القرطبي .

قلت: وفيه أن محاطبة العالم ليست كمخاطبة الجاهل، والتنبيه على أنه ينبغي للانسان أن يكون على بصيرة في دينه، لئلا يبتلي بمن يورد عليه شبهة من علماء المشركين، ففيه التنبيه على الاحتراز من الشبه، والحرص على طلب العلم.

قوله : فليكن أول ماتدعوهم اليه شهادة أن لا اله إلا الله . يجوز رفع أول مع نصب شهادة ، وبالعكس .

قوله: وفي رواية: « إلى أن يوحدوا الله » هذه الرواية في التوحيد من « صحيح البخاري » وفي بعض الروايات: « فادعهم الى شهادة أن لا إله! لا الله و أن وسول الله » وفي بعضها « و أن محمداً رسول الله » و اكثر الروايات فيها ذكر الدعوة إلى الشهادتين. و أشار المصنف رحمه الله بايراد هذه الرواية إلى التنبيه على معنى شهادة أن لا إله إلا الله ، إذ معناها توحيد الله بالعبادة ، وترك عبادة ماسواه. فلذ لك جاءا لحديث مرة بلفظ « شهادة أن لا إله إلا الله » و مرة « إلى أن يوحد و االله » و مرة « الى أن يوحد و االله » و مرة مس «فليكن أول ما تدعوهم اليه عبادة الله ، فإذا عرفو الله فأخبرهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات » و ذلك هو الكفر بالطاغوت ، و الإيمان بالله الذي قال الله فيه : (فهن يكفر بالطاغوت ويؤ من بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها) (١٠).

ومعنى الكفر بالطاغوت: هو خلع الأنداد والآلهة التي تدعى من دون الله من القلب ، وترك الشرك بها رأساً ، وبغضه وعداوته . ومعنى الإيمان بالله: هو إفراده بالعبادة التي تتضمن غاية الحب بغاية الذل والانقياد لأمره ، وهذا هو الإيمان بالله المستلزم للايمان بالرسل عليهم السلام ، المستلزم لإخلاص العبادة لله تعالى ، وذلك هو توحيد الله تعالى ودينه الحق المستلزم للعلم النافع ، والعمل الصالح ، وهو حقيقة شهادة أن لا إله إلا الله ، وحقيقة المعرفة بالله ، وحقيقة عبادته وحده لاشريك له . فلله ما أفقه من روى هذا الحديث بهذه الالفاظ المتفقة معني ، فعرفوا أن المراد من شهادة أن لا إله إلا الله هو الإقرار بها علماً ونطقاً وعملًا ، خلافاً لما يظنه بعض الجهال أن المراد من هذه الكمة هو مجرد النطق بها ، أو الإقرار بوجود الله أو ملكه لكل شيء من غيو الكمة هو محرد النطق بها ، أو الإقرار بوجود الله أو ملكه لكل شيء من غيو

⁽١) صورة البقرة ، الايه: ٥٥٦

شريك ، فإن هذا القدر قد عرفه عباد الأوثان وأقروا به ، فضلا عن أهل الكتاب؛ ولوكان كذلك لم يحتا جواالى الدعوة اليه .

وفيه دليل على أن التوحيد الذيهو إخلاص العبادة لله وحده لاشريك له ، وترك عبادة ماسواه هو أول واجب ، فلهذا كان أول مادعت اليه الرسل عليهم السلام ، كما قال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون)(١).

وقال: (ولقد بعثنا في كلأمة رسولاً أن اعبدوالله واجتنبواالطاغوت)(٢)

قال شيخ الإسلام رحمه الله: وقد علم بالاضطرار من دين الرسول عليه ، واتفقت عليه الأمة أن أصل الإسلام ، وأول ما يؤمر به الحلق شهادة أن لا اله الله وأن محمداً رسول الله فبذلك يصير الكافر مسلماً ، والعدو ولياً ، والمباح دمه وماله معصوم الدم والمال ، ثم إن كان ذلك من قلبه فقد دخل في الإيمان ، وإن قاله بلسانه دون قلبه فهو في ظاهر الإسلام دون باطن الإيمان ، وفيه البدءاة في الدعوة والتعليم بالأهم فالأهم ، واستدل به من قال من العلماء إنه لا يشترط في صحة الإسلام النطق بالتبري من كل دين مخالف دين الإسلام لأن اعتقاد الشهاد تين يستلزم ذلك وفي ذلك تفصيل .

وفيه : أنه لا يحكم بإسلام الكافر إلا بالنطق بالشهادتين . قـال شيخ الإسلام : فأما الشهادتان إذا لم يتكلم بها مع القدرة فهو كافر باتفاق المسلمين، وهو كافر باطناً وظاهراً عندسلف الأمة وأغتها ، وجماهير علمائها . قلت: هذا والله أعلم فيمن لا يقربها أو باحداهما أما من كفره مع الإقرار بها ففيه بحث . والظاهر أن إسلامه هو توبته عما كفر به .

وفيه أن الإنسان قد يكون قارئاً عالماً وهو لايعرف معنى لاإله إلا الله

⁽١) سورة الانبياء ، الاية : ٢٥ (٢) سورة النمل ، الاية : ٢٠

أو يعرفه ولا يعمل به ، نبه عليه المصنف . وقال بعضهم :هذا الذي أمر به النبي عَلَيْكُمْ مماذاً ، هو الدعوة قبل القتال التي كان يوصي بها النبي عَلَيْكُمْ أمرراءه قلت : فعلى هذا فيه استحباب الدعوة قبل القتال لمن بلغته الدعوة ، أما من لم تلغه فتحد دعوته .

قوله : فإن هم أطاعوك لذلك . أي شهدوا وانقادوا لذلك .

قوله: فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات، فيه أن الصلة بعد التوحيد والإقرار بالرسالة أعظم الواجبات وأحبها. واستدل به على أن الكفار غير مخاطبين بالفروع حيث دعاهم أولاً إلى التوحيد فقط ، ثم دعوا إلى العمل ورتب ذلك عليها بالفاء، وأيضاً فإن قوله: فإن هم أطاعوك لذلك فأخبرهم. يفهم منه أنهم لو لم يطيعوا لم يجب عليهم شيء. قال النووي: وهذا الاستدلال ضعيف، فإن المراد أعلمهم بأنهم مطالبون بالصلوات وغيرها في الدنيا، والمطالبة في الدنيا لاتكون إلا بعد الإسلام، ولا يازم من ذلك أن لا يكونوا مخاطبين بها، ويزاد في عذا بهم بسبها في الآخرة قال. ثم اعلم أن المختار أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة المأمور به والمنهي عنه ،هذا قول المحققين والأكثرين. قلت: ويدل عليه قوله تعالى: (قالوا لم نك من المصلين. ولم نك نطعم المسكين) (١) ويدل عليه قوله تعالى: (قالوا لم نك من المصلين. ولم نك نطعم المسكين) (١) سادسة لاسيا وهذا في آخر الأمر.

قوله: فإن هم أطاعوك لذلك ، أي آمنوا بأن الله افترضها عليهم وفعلوها . قوله: فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم فيه دليل على أن الزكاة أوجب الأركان بعد الصلاة ، وأنها تؤخذ من الأغنياء وتصرف إلى الفقراء ، وإنما خص النبي علي الفقراء بالذكر مع أنها تدفع إلى المجاهد والعامل ونحوهماوان كانوا اغنياء ، لأن الفقراء والله أعلم هم أكثر من

⁽١)سورة المدرّ ، الايثان :٣٤،٤٤

تدفع اليهم ،أو لأن حقهم آكد ، وفيه أن الإمام هو الذي يتولى قبض الزكاة وصرفها إما بنفسه أو نائبه ، فمن امتنع عن أدام اليه أخذت منه قهراً . قيل ، وفيه دليل على أنه يكفي إخراج الزكاة في صنف واحد كما هو مذهب مالك وأحمد . وعلى ماتقدم لايكون فيه دليل . وفيه أنه لا يجوز دفعها إلى غني ولا كافر ، وأن الفقير لازكاة عليه ، وأن من ملك نصاباً لا يعطى من الزكاة من حيث أنه جعل المأخوذ منه غنياً وقابله بالفقير . ومن ملك النصاب "فالزكاة مأخوذة منه فهو غني ، والغنى مانع من اعطاء الزكاة الا من استثني ، وأن الزكاة واجبة في مال الصبي والمجنون كما هوقول ألجم و لعموم قوله : من أغنيام .

قوله: فإياك وكرائم أموالهم. همو بنصب كرائم على التحذير؟ والكرائم جمع كريمة ، أي نفيسة . قال صاحب « المطالع » . هي جامعة الكمال الممكن في حقها من غزارة لبن وجمال صورة ، أو كثرة لحم وصوف . ذكره النووي . وفيه أنه يحرم على العامل أخذ كرائم المال في الزكاة ، بل يأخذ الوسط ، ويحرم على صاحب المال إخراج شر المال ، بل مجرج ، الوسط ، فإن طابت نفسه بإخراج الكريمة جاز .

قوله: واتق دعوة المظلوم .أي احذر دعوة المظلوم واجعل بينكوبينها وقاية بفعل العدل وترك الظلم ؛ لئلا يدعو عليك المظلوم . وفيه تنبيه على المنع من جميع أنواع الظلم ، والنكتة في ذكره عقب المنع من أخذ الكرائم إشارة إلى أن أخذها ظلم ، ذكره الحافظ .

قوله: فانه ـأي الشأن ـليس بينها وبين الله حجاب .أيلاتحجبعـن الله تعالى ،بلترفيع اليه فيقبلها وإن كان عاصياً كما في حديث أبي هريرة عند أحمد مرفوعاً : « دعوة المظلوم مستجابة ولمن كان فاجراً ففجوره على نفسه » واستاده

حسن، قاله الحافظ. وقال أبو بكر بن العربي: هذا وإن كان مطلقاً فهو مقيد بالحديث الآخر أن الداعي على ثلاث مراتب: إما ان يعجل له ما طلب، وإما ان يدخرله أفضل منه، وإما ان يدفع عنه من السوء مثله. وهذا كما قيد مطلقاً قوله (أمن يجيب المضطر إذا دعاه) (١) بقوله تعالى (فيكشف مات دعون اليه إن شاء) (٢) وفي الحديث أيضاً قبول خبرالواحد العدل ووجوب العمل به، وأن الإمام يبعث العمال لجباية الزكاة وأنه يعظ عماله وولاته، ويأمرهم بتقوى الله ، ويعلمهم ما يحتاجون اليه ، وينهاهم عن الظلم ، ويعرفهم قبح عاقبته والتنبيه على التعليم بالتدريج ؛ ذكره المصنف.

واعلم انه لم أيذكر في هذا الحديث ونجوه الصوم والحج، مع أن بعث معاذكان في آخر الامركم تقدم، فأشكل ذلك على كثير من العلماء. قال شيخ الاسلام: أجاب بعض الناس أن الرواة اختصر بعضهم الحديث وليس الأمر "كذلك، فإن هذا طعن في الرواة لأن هذا إنما يقع في الحديث الواحد مثل حديث عبد القيس حيث ذكر بعضهم الصيام وبعضهم لم يذكره، فأما الحديثان المفصلان فليس الأمر فيها كذلك، ولكن عن هذا جوابان:

أحدها: أن ذلك بحسب نزول الفرائض ، وأول ما فرض الله الشهادتان ثم الصلاة ، فإنه أمر بالصلاة فيأول أوقات الوحي ، ولهذا لم يذكر وجوب الحج في عامة الأحاديث إنما جاء في الأحاديث المتأخرة . قلت: وهذا من الأحاديث المتأخرة ولم يذكر فيها الجواب .

الثاني: أنه كان يذكر في كل مقام مايناسبه ، في ذكر تارة الفرائض التي يقاتل عليها كالصلاة والزكاة ، ويذكر تارة الصلاة والصيام إن لم يكن عليه زكاة ، ويذكر تارة الصلاة والزكاة والصيام . فإما أن يكون قبل فرض الحج كا في حديث عبد القيس ونحوه ، وإما ان يكون المخاطب بذلك لاحج عليه .

⁽١) سورة النمل الآية : ١٢ (٢)سورة الانعام : الآية : ١٤

وأما الصلاة والزكاة فلهما شأن ليس لسائو الفرائض ، وله أذكر الله تعالى في كتابه القتال عليها لأنها عبادتان ظاهرتان بخلاف الصوم ، فإنه أمر باطن وهو مما تتمن عليه الناس ، فهو من جنس الوضوء والاغتسال من الجنابة ونحو ذلك مما يؤتمن عليه الناس ، فهو من جنس الوضوء والاغتسال من الجنابة ونحو ذلك مما يؤتمن عليه العبد ، فإن الإنسان يمكنه أن لا ينوي الصوم وأن يأكل سراً ، كما يمكنه أن يكتم حدثه وجنابته ، بخلاف الصلاة والزكاة ، وهو عراقي يذكر في الإعلام الأعمال الظاهرة التي يقاتل الناس عليها ، ويصيرون مسلمين بفعلها ، فلهذا علق ذلك بالصلاة والزكاة دون الصيام ، وإن كان واجباً كما في العمر الراءة) فإن (براءة) نزلت بعد فرض الصيام باتفاق الناس . وكذلك الم يدكر في حديثه الصيام ألأنه تبع وهو باطن ولاذكر ألحج لأن وجو به خاص ليس بعام ، وهو لا يجب في العمر إلا مرة واحدة . انتي ملخصاً ععناه .

قوله : أخرجاه، أي أخرجه البخاري ومسلم في « الصحيحين » وأخرجه أيضاً أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه .

قال : ولهما عن سهل بن سعد أن رسول الله على قال يوم خيبر: لأعطين الراية غداً رجلاً بحب الله ورسوله ، ويجبه الله ورسوله ؛ يفتح الله على يديه ، فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها ? فلما أصبحوا غدوا على رسول الله على على مهم يرجو أن يعطاها، فقال: أين على بن أبي طالب? فقيل هـو يشتكي عينيه قال : فأرسلوا إليه ؛ فأقي به ، فبصق في عينيه ، ومعاله فبرأ كأن لم يكن به وجع ، فأعطاه الراية وقال : انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الإسلام ، وأخبرهم بايجب عليهم من حق الله تعالى فيه ؛ فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك حق الله تعالى فيه ؛ فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم » يدوكون أي : يخوضون .

ش : قال شيخ الاسلام : هذا الحديث أصح ماروي لعلي وضي الله عنه من الفضائل أخرجاه في « الصحيحين » من غير وجه .

قوله : عن سهل. هوسهل بن سعد بن مالك بن خالد الأنصاري الخزرجي الساعدي أبوالعباس صحابي شهير . وابوه صحابي ايضاً . مات سنة غان وغانين وقد جاوز المائة .

قوله: قال يوم خيبر. أي في غزوةخيبر. في « الصحيحين » واللفظ لمسلم عن سلمة بن الأكوع قال : كان علي رضى الله عنه قـد تخلف عن النبي عَلَيْكُهُ في خيبر ، وكان رمداً ، فقال : أَنَا أَتخلفت عن رسول الله عَلَيْكُم ?!فخرج علي وضي الله عنه فلحق بالنبي عليه ؛ فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله عز وجل في صباحها قال رسول الله عليه : «لأعطين الراية أوليأخذن بالراية فإذا نحـــن بعلي وما نوجوه . فقالوا : هذا علي : فأعطاه رسول الله عَلَيْتُهُ الراية ، ففتح الله عليه. وهذا يبين أن علياً رضى الله عنه لم يشهد أول خيبر ، وأنه عليه السلام قال هـ نده المقالة مساء الليلة التي فتحها الله في صباحها قوله : لأعطين الراية. قال الحافظ في رواية بريدة : « إني دافع اللواء الى رجل يجبه الله ورسوله » والراية بمعـنى اللواء ، وهو العلم الذي يحمل في الحرب ، يعرف به موضع صاحب الجيش وقد يحمله أمير الجيش ، وقد يدفعه لمقدم العسكر. وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادفهما ، لكن روى أسمد والترمدني من حديث ابن عباس : كانت راية رسول الله عراقية سوداء ، ولواؤه أبيض. ومثله عند الطبراني عن بريدة ، وعند ابن عدي عن أبي هريرة وزاد ؛ مكتوب فيه : لا إله إلا الله محمد وسول الله ، وهو ظاهر في التغاير فلعل التغرقة بسها عرفة

قوله : يفتح الله على يديه . صريح في البشارة بحصول الفتح على يديه ، فكان الأمر كذاك ، ففيه دليل على شهادة أن محمداً رسول الله .

قوله : فبات الناس يدوكون ليلتهم ، هو بنصب ليلتهم على الظرفية ، ويدوكون قال المصنف : يخوضون . والمراد انهم باتوا تلك الليلة في خوض واختلاف فيمن يدفعها اليه ، و فلك يدل على علو مواتبهم في العلم والايمان .

قوله : أيهم يعطاها . فهو يوفع أي على البناء . الربية على المناء عل

قوله: فلما أصبحوا غدوا على رسول الله على كلهم يرجو أن يعطاها . وفي رواية أبي هريرة عند مسلم ؛ أن عمر قال : ما أحببت الإمارة الا يومئذ . فإن قلت ؛ إن كانت هذه الفضيلة لعلي رضي الله عنه ليست من خصائصه ؟ فلماذا غنى بعض الصحابة أن يكون له ذلك ? قبل الجسواب كما قال شيخ

الاسلام أن في ذلك شهادة النبي عَلِيْكُمْ لعلي باعيانه باطناً وظاهراً ، واثبات لموالاته لله ورسوله ، ووجوب موالاة المؤمنين له ، وإذا شهد النبي عَلِيْكُمْ لعين بشهادة أو دعا له بدعاء أحب كثير من الناس أن يكون له مثل تلك الشهادة ، ومثل ذلك الدعاء ، وإن كان النبي عَلِيْكُمْ يشهد بذلك لحياق كثير ويدعو به لحلق كثير ، وكان تعيينه لذلك المعين من أعظم فضائله ومناقبه ، وهذا كالشهادة بالجنة لثابت بن قيس وعبد الله بن سلام وغيرهما ، وإن كان قد شهد بالجنة لآخرين ، والشهادة لمحبة الله ورسوله الذي ضرب في الخر . قلت : وفي هذه الجملة أيضاً حرص الصحابة على الحير .

قوله: فقال: أين على بن أبي طالب. قال بعضهم كأنه على استبعد غيبته عن حضرته في مثل ذلك الموطن ، لاسيا وقد قال لأعطين الراية إلى آخره وقد حضر الناس وكلهم طمع بأن يكون هو الذي يفوز بذلك الوعد ، وفيه سؤال الإمام عن رعيته وتفقده أحوالهم وسؤاله عنهم في مجامع الحير.

قوله: فقيل له هو يشتكي عينيه. اي من الرمد كما في « صحيح مسلم» عن سعد بن أبي وقاص فقال: ادعوالي علياً ، فأتي به أرمد فبصق في عينيه قوله: قال: فأرسلوا إليه. بهمزة قطع ، أمر من الإرسال ، أمرهم بأن يرسلو اليه فيدعوه له . ولمسلم من طريق اياس بن سلمة عن أبيه قال: فأرسلني الى علي ، فجئت به أقوده أرمد ، فبصق في عينيه فبوأ .

قوله : فبصق بفتح الصاد ، أي تفل .

قوله: ودعاله فبرأ . وهـو بفتح الراء والهمزة ، بوزن ضرب ، ويجوز الكسر بوزن علم ، أي عوفي في الحال عافية كاملة ، كأن لم يكن به وجع من رمد ولاضعف بصر أصلًا . وعند الطبراني من حديث علي : فـا رمدت ولاصدعت منذ دفع إلي النبي عليه الراية ، وفيه دليل على الشهادتين

قوله: فأعطاه الراية. قال المصنف: فيه الإيمان بالقدر لحصولها لمن لم يسع ، ومنعا عمن سعى ، وفيه التوكل على الله ، والاقبال بالقلب اليه ، وعدم الالتفات الى الاسباب ، وان فعلها لاينافي التوكل .

قوله: وقال انفذ على رسلك ، أما انفذ فهو بضم الفاء ، أي : امض لوجهك . ورسلك : بكسر الراء وسكون السين ،أي على رفقك ولينك من غير عجلة ، يقال لمن يعمل الشيء برفق . وساحتهم : فناء أرضهم ، وهو حواليها ، وفيه الأدب عند القتال ، وترك الطيش والأصوات المزعجة التي لاحاجة اليها ، وفيه أمر الإمام عماله بالرفق واللين من غير ضعف ولاانتقاض عرعة كما يشهر الله قوله : حتى تنزل بساحتهم .

قوله: ثم ادعهم الى الاسلام، أي الذي هو معنى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، ومن هذا الوجه طابق الحديث الترجمة . وفي حديث أبي هريرة عند مسلم ؛ فدعا رسول الله على الله وقف ولم يلتفت وقال : أمش ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك . فسار علي شيئاً ثم وقف ولم يلتفت ، فصرخ ياسول الله : على ماذا أقاتل الناس ? فقال : قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم وأموالهم الا مجقها وحسابهم على الله » وفيه أن الدعوة الى شهادة أن لا إله الله الا الله ، المرادبها الدعوة الى الإخلاص بها ، وترك الشرك والا فاليهود يقولونها ، ولم يفرق النبي على الله وي الدعوة اليها بينهم وبين من لا يقولها من مشركي العرب، فعلم أن المراد من هذه الكلمة هو اللفظ بها ، واعتقاد معناها ، والعمل به ، وينكم أن لا عبد إلا الله ولانشرك به شئا ولا يتخد بعضنا بعضا أوباباً من وبينكم أن لا عبد إلا الله ولانشرك به شئا ولا يتخد بعضنا بعضا أوباباً من وبينكم أن لا عبد إلا الله ولانشرك به شئا ولا يتخد بعضنا بعضا أوباباً من دون الله فإن تولوا فقولو اشهدوا بأنامسلمون) (١٠ وقوله : (قل إغا أمرت أن

⁽٢) سورة ال عمران ، الانة : ١٤

أعبد الله ولاأشرك به شيئاً إليه أدءو واليه مآب (١) وذلك هو معنى قوله: ثمادعهم إلى الاسلام » الذي هو الاستسلام لله تعالى ، والانقياد له بفعل التوحيد وتوك الشرك ، وفيه مشروعية الدعوة قبل القتال ، لكن إن كانو قد بلغتهم الدعوة جاز قتالهم ابتداء ، لأن الذي عليه أغار على بني المصطلق وهم غارون ، وتستحب دعوتهم لهذا الحديث وما في معناه ؛ وان كانوا لم تبلغهم وجبت دعوتهم .

وقوله: وأخبرهم بمايجب عليهم من حق الله تعالى فيه ،أي في الاسلام أي إذا أجابو الى الاسلام ، فأخبرهم بمايجب عليهم من حقوقه التي لابد من فعلها ، كالصلاة ، والزكاة ، وهـذا كقوله في حديث أبي هريوة : « فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم وأموالهم الابحقها » وقد فسره أبوبكر الصديق لعمر رضي الله عنها لما قاتل أهل الردة الذين يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محداً رسول الله . فقال له عمر كيف نقاتل الناس وقد قال رسول الله وأن محداً رسول الله ، فإذا قالوها فقد عصوا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ؟ » قال أبو بكر : فإن الزكاة حق عصوا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ؟ » قال أبو بكر : فإن الزكاة حق عصوا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ؟ » قال أبو بكر : فإن الزكاة حق على منعها ، والله لومنعوني عناقاً كانوا يؤدونها الى رسول الله عليقة لقاتلتهم على منعها .

وحاصله أنهم إذا أجابو الى الاسلام الذي هو التوحيد فأخبرهم بما يجب عليهم بعد ذلك من حق الله تعالى في الاسلام من الصلاة والزكاة والصيام والحج وغير ذلك من شرائع الإسلام الظاهرة وحقوقه. فإن أجابوا إلى ذلك فقد أجابوالى الاسلام حقاً ، وإن امت عوا عن شيء من ذلك فالقتال باق مجاله الجماعاً. فدل على أن النطق بكلمتي الشهادة دليل العصمة لاأنه عصمة ، أو يقال هو العصمة لحكن بشرط العمل ، يدل على ذلك

⁽١) سورة الرعد ، الاية: ٢٧

قوله تعالى: (ياأيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا) (١) الآية ولو كان النطق بالشهادتين عاصماً لم يكن للتثبت معني ، يدل على ذلك قوله تعالى (فإن تابو) (٢) . أي عن الشرك وفعلوا التوحيد ، وأقاموا الصلاة ، وآتوا الزلاة فيخلوا سبيلهم . فدل على ان القتال يكون على هذه الأمور . وفيه ان لله تعالى حقوقاً في الاسلام من لم يأت بها لم يسكن مسلماً ، كاخلاص العبادة له والكفر عا يعبد من دونه . وفيه بعث الإمام الدعاة إلى الله ، كما كان النبي عبيلة وخلفاؤه الراشدون يفعلون . وفيه تعليم الإمام أمراءه وعماله مساكم عتاجون إليه .

قوله: فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحداً خير لك من حمرالنعم «أن» بهي المصدرية ، واللام قبلها مفتوحة ، لأنها لام القسم ، وأن ومدخولها مسبوك بمصدر مرفوع على أنه مبتدأ خبره خير. وحمر بضم المهملة وسكون الميم و والنعم بفتح النون والعين المهملة . أي : خير لك من الإبل الحمر وهي أنفس أحموال العرب ، يضربون بها المثل في نفاسة الشيء . قيل : المراد خيرمن أن تكون لك فتتصدق بها . وقيل تقتنيها وتملكها . قلت : هذا هو الأظهر ، والأول لادليل عليه . أي انكم تحبون متاع الدنيا ، وهذا خير منه . قال النووي : وتشبيه أمور الآخرة بأمور الدنيا إنما هو للتقريب إلى الأفهام ، والافذرة من الآخرة خير من الارض بأسرها ، وأمثالها معها . وفيه فضيلة الدعوة إلى الله ، و فضيلة من اهتدى على يديه وجل واحد ، وجواز الحلف على الفتيا والقضاء والحبر ، والحلف من غير استحلاف .

باب تفسير التوحيد وشهادة ان لاإله إلا الله

ش : أي تفسير هاتين الكامتين ، والعطف لتغاير اللفظين ، والا فالمعنى

⁽١) سورة النساء ؛ الاية : ٤ ٩ (،) سورة التوبة ، الاية : ه

الله ،والخوف من ضده الذي هـو الشرك ، فكأن النفوس اشتاقت إلى معرفة هذا الامر الذي خلقت له الخليقة ، والذي بلغ من شأنه عنـــد الله أن أنه ليس اسما لامعني له ، أوقولاً لاحقيقة له كم يظنه الجاهلون الذين يظنونأن غاية التحقيق فيه هـ و النطق بكلمة الشهادة من غير اعتقاد القلب بشيء من المعاني ، والحاذق منهم بظن أن معنى الآله هو الخالق المتفرد بالماك ، فتكون غاية معرفته هو الإقرار بتوحيد الربوبية ، وهذا ليس هــو المراد بالتوحيد ، ولاهو أيضاً معنى «لا اله إلا الله» و إن كان لا بد منه في التوحيد بل التوحيد اسم لمعنى عظم ،وقول له معنى جليل هو أجل من جمـع المعاني ، وحاصله هـو البواءة من عبادة كل ما سوى الله ، والإقبالبالقلب والعبادة على الله ، وذلك هو معنى الكفر بالطاغوت ، والإيمان بالله ، وهو معنى « لا إله الا الله » كما قال تعالى: ﴿ وَإِلْهُ كُمَّ اللَّهِ وَاحْدَ لَا إِلَّهِ اللَّهِ عَنْ الرَّحِيمِ ﴾ (١) وقال تعالى حكاية عن مؤمن يس: ﴿ وَمَالِي لاأَعْبِدُ الذِّي فَطُرُ نِي وَالَّذِهِ تُوجِعُونَ. أأتخذ من دونه آلهة إن يودن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون. إني إذاً لفي ضلال مبين) (٢) وقال تعالى : ﴿ قُلَ لِنِي أَمُوتَ أَن أَعْسِدُ اللهُ مخلصاً له الدين . وأمرت لأن أكون أول المسلمين .قل إني أخاف إن عصت ربي عذاب يوم عظيم .قل الله أعبد مخلصاً له ديني) (٣) وقال تعالى حكاية عن مؤمن آلفرعون : (وباقرم مانيأدعوكم إلى النجاة وتدعونني إلى النار. تدعو نني لأكفربالله وأشرك به ماليس لي به علم وأناأدءوكم إلى العزيز الغفار . لاجرم أن

⁽١) معورة البقرة ، الاية : ١٦١ (٣) معورة _بيس ، الايات : ٢٢ ـ ٢٤ (٣) معورة الزمر ، الايات : ١٦ ـ ١٤

ماتدعونني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) (١) والايات في هـذا كثيرة تبين أن معنى « لإاله إلا الله » هو البراءة من عيادة ماسوى الله من الشفعاء والأنداد ، وإفراد الله بالعبادة . فهـدا هو الهدى ، ودين الحق الذي أرسل الله به رسله ، وأنزل به كتبه . أما قول الإنسان . « لا إله إلا الله » من غير معرفة لمعناها ،ولاعمل به ، أو دعواه أنه من أهل التوحيد ،وهو لا يعرف التوحيد ، بل ربما يخلص لغير الله من عباداته من الدعاء والخوف والذبح والنذر والتوبة والإنابة وغير ذلك من أنواع العبادات ، في يكفي في التوحيد ، بل لايكون الامشركاً والحالة هذه ، كما هو شأن عباد القبور . ثم يدعون ينتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه)(٢) الآبة . قلت يبين معنى هذه الآية التي قبلها، وهي قوله (قل ادعوا يدعون) (٣) الآية. قال ابن كثير : يقول تعالى : قل للمشركين ادعوا الذين زعمتم من دونه من الأنداد ، وارغبوا اليهم ، فإنهم لايملكون كشف الفـــــر عنكم، أي : بالكلية ، ولا تحويلًا أي: أن يجولوه الى غيركم ، والمعنى: إن الذي يقدر على ذلك هو الله وحده لاشريك له . قال العوفي عن ابن عباس في الآية : كان أهل الشرك يقولون: نعبد الملائكة والمسيح وعزيواً وهم الذين يــدعون البخاري عن ابن مسعود في الآية قال : ناس من الجـن كانو ا يعبدون فأسلموا .

⁽١) منورة غافر ، الآيات : ١١ - ٣٤ (٣) ألاسراء ، الآية : ١٠٥

⁽٣) منورة الامنراء ، الاية: ٥٦

وفي رواية : كان ناس من الانس يعبدون ناساً من الجن ، فأسلم الجن . وتمسك هؤلاء بدينهم . وقال السدي عن ابي صالح عن ابن عباس في الآية : قال : عيسي وأمه وعزير . وقال مغيرة عن إبراهيم : كان ابن عباس يقول في هذه الآية : هم عيسي وعزير والشمس والقمر . وقيال مجاهد : عيسي وعيزير والملائكة وقوله: ﴿ ويرجون رحمته ويخافون عذابـــه ﴾ (١) لاتتم العبادة إلا بالخوف والرجاء. وفي التفسير المنسوب إلى الطبري الحنفي قل للمشركين : يدعون أصنامهم دعاء استغاثة فلا يقدرون كشف الضر عنهم ، ولا تحويلا إلى غيرهم أولئك الذين يدعون ، أي : الملائكة المعبودة لهـم يتبادرون إلى طلب القربة إلى الله ، فيرجون رحمته ، ويخــافون عذابه ، إن عذاب ربك كان محذوراً ، أي: بما مجذره كل عاقل . وعن الضحاك وعطاء ، أنهم الملائكة. وعن أبن عباس : أولئك الذين يدعون عيسى وأمه وعزيراً. قال شيخ الإسلام : وهذه الأقوال كامها حتى ، فإن الآية تعم من كان معبوده عابداً لله سواء كان من الملائكةأو من الجن أو من البشر ، والسلف في تفسيرهم يذكرون جنس المراد بالآبة على نوع التمثيل ، كما يقول التوجمان لمن سأله مامعني لفظ الخبز ? ، فيويه وغيفاً ، فيقول هذا ، فالإشارة إلى نوعــه لا إلى عينه ، وليس مرادهم بذلك تخصيص نوع دون نوع مع شمول الآية للنوعين فالآية خطاب لكل من دعا دون الله مـدعواً . وذلك المدعو يبتغي إلى الله الوسيلة ، ويوجو رحمته ، ومخاف عذابه . فكل من دعا ممتاً أو غائباً من الأنساء والصالحين سواء كان بلفظ الاستغاثة أو غيرها فقد تناولته هذه الآبة ، كما تتناول من دعا الملائكة والجن، ومعلوم أن هؤلاء كلهم يكونون وسائط فيما يقدره الله بأفعالهم، ومع هذا فقد نهى الله عن دعائهم ، وبين أنهم لايملكون كشف الضرعن الداعين

⁽١) سورة الاسراء، الاية : ٧ه

ولا تحويله ، لايرفعونه بالكلية ، ولا يجولونه من موضع إلى موضع ، كتغيير صفته أو قدره ؛ ولهذا قال : (ولا تجويلا)(١) فذكر نكرة تعم أنواع التحويل فكل من دعا ميتاً أو غائباً من الأنبياء والصالحين ، أو دعا المهلائكة أو دعا الجن فقد دعا من لا يغيثه ، ولا يملك كشف الضرعنه ، ولا تجويله . انتهى . وبنحو ما تقدم من كلام هؤلاء قال جميع المفسرين : فتبين أن معنى التوحيد وشهادة أن لا إله إلاالله : هو ترك ماعليه المشركون من دعوة الصالحين، والاستشفاع وشهادة أن لا إله إلاالله : هو ترك ماعليه المشركون من أخلص لهم الدعوة ، وإنه لا يكفي في التوحيد دعواه ، والنطق بكلمة الشهادة من غير مفارقة لدين يكفي في التوحيد دعواه ، والنطق بكلمة الشهادة من غير مفارقة لدين المشركين ، وإن دعاء الصالحين لكشف الضر أو تحويله هو الشرك الأكرب

قال: وقوله: (وإذ قال ابراهيم لأبيه وقومه إنني براء بما تعبدون. إلا الذي فطوني) (٢) الآية . قال ابن كثير: يقول تعالى نجراً عن عبده ورسوله وخليله أمام الحنفاء ، ووالد من بعث بعده من الأنبياء الذي تنتسب إليه قريش في نسبها ومذهبها ، إنه تبرأ من أبيه وقومه في عبادتهم الأوثان فقال (أنني براء بما تعبدون . إلا الذي فطرني فإنه سهدين . وجعلها كلمة باقية في عقبه) (٣) أي: هذه الكلمة وهي عبادة الله وحده لاشريك له ، وخلع ماسواه من الأوثان ، وهي لا إله إلا الله أي : جعلها في ذريته يقتدي به فيها من هداه إلله من ذرية إبراهيم عليه السلام . لعلهم يرجعون ، أي : اليها . قال عكر مة و مجاهد والضحاك و قتادة والسدي وغيرهم في قوله : (وجعلها كلمة باقية في عقبه) ؛ يعني لا إله إلا

⁽١) سورة الاسراء، الاية : ٥ ه (٢) سورة الزخرف، الآيتان : ٢٠-٣٧ (٣)سورة الزخرف ، الايات : ٢٨،٢٦

الله ، لا يزال في ذريته من يقولها . وقال ابن زيد : كلمة الإسلام ، وهويرجع إلى ماقاله الجماعية : قلت : وروى ابن جريو عن قتادة في قوله : (إلا الذي فطرني) (١) قال : خلقني . وعنه (إني براء بما تعبدون . إلا الذي فطرني) (٢) قال : لنهم يقولون إن الله ربنا (وليئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) (٣) فلم يبرأ من ربه . رواه عبد بن حميد . قلت : يعني أن قوم إبراهيم يعبدون الله ويعبدون غيره ، فتبرأ بما يعبدون إلا الله ، لا كما يظن الجهال أن الكفار لا يعرفون الله ، ولا يعبدونه أصلا . وروى ابن جريو وابن المنذر عن قتادة (وجعلها كلمة باقية في عقبه) (٤) قال : الإخلاص والتوحيد ، لايزال في ذريته من يوحد الله ويعبده ، فتبين بهذا أن معنى لا إله إلا الله هو البراءة بما يعبد من دون وملكه وقدرته وخلقه لكل شيء ، وإن هذا يقر به الكفار وذلك هو معنى قوله (إنني براء بما تعبدون . إلا الذي فطرني) فاستثنى من المعبودين ربه وذكر سبحانه أن هذه البراءة وهذه الموالاة هي شهادة أن لا إله إلا الله . قاله وذكر سبحانه أن هذه البراءة وهذه الموالاة هي شهادة أن لا إله إلا الله . قاله المنف .

قال: وقوله تعالى (اتخدوا أحبارهم ورهبانهم أوباباً من دون الله) (٥) الآية. شي : الأحبار: هم العلماء. والرهبان: هم العباد. وهذه الآية قد فسرها وسول الله علي الله علي الله علي على وسول علي علي وسول علي وسول علي وسول علي وسول علي الله على وسول علي وسول على وسول الله على وسول الله على وسول على وسول الله على وسول الله على وسول الله على وسول على وسول الله على وسول على وسول الله على الله على

⁽١) سورة الزخرف ، الاية : ٢٧ ﴿ (٢) سورة الزخرف ، الايتان : ٢٦- ١٧

⁽٣) سورة الزخرف ، الايه : ٨٧ (٤) سورة الزخرف ، الاية : ٢٨

⁽ه) سورة التوبة ، الاية : ٣١

وغيرهم من طرق . وهكذا قال جميع المفسرين . قال السدي : استنصحوا الرجال ، ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم ، ولهذا قال تعالى (وما أمر وا الا ليعبدوا إلها واحداً لا إله الى الله) (١) أي : الذي إذا حرمشيئاً فهو الحرام وما طله حل ، وما شرعه اتبع . سبحانه تعالى عايشركون، أي : تعالى وتقدس عن الشركاء والنظراء والأضداد ، والأنداد ، لا إله إلا هو ، ولا رب سواه . ومراد المصنف رحمه الله بإيراد الآية هنا أن الطاعة في تحريم الحلال ، وتحليل الحرام ، من العبادة المنفية من غير الله تعالى ، ولهذا فسرت العبادة بالطاعة ، وفسر الإله بالمعبود المطاع ، فمن أطاع مخلوقاً في ذلك فقد عبده ، اذ معنى التوحيد ، وشهادة أن لا الله الا الله يقتضي افراد الله بالطاعة ، وافراد الرسول بالمتابعة ، فإن من أطاع الرسول ، يتيتني ، فقد أطاع الله ، وهذا أعظم ما يبين التوحيد وشهادة أن لا الله ، لأنها تقتضي نفي الشرك في الطاعة ، فما طنك يشرك العبادة ؛ كالدعاء والاستغاثة والتوبة وسؤال الشفاعة وغير ذلك من أنواع الشرك في العبادة ، وسيأتي مزيد لهذا ان شاء الله تعالى في باب من أطاع العلماء والأمراء . قال وقوله : (ومن الناس من يتخذ من دون الله الله ألها المادة أله يحونهم كحب الله) (٢) الآية .

ش: قال المصنف رحمه في مسائله: ومنها، أي: من الأمور المبينة لتفسير التوحيد، وشهادة أن لا إله الا الله ، آية البقرة في الكفار الذين قال الله فيهم (وماهم بخارجين من النار) (٣) وذكر أنهم بحبون اندادهم كحب الله فدل على أنهم محبون الله حباً عظيماً، ولم يدخلهم في الإسلام، فكيف بمن أحب الندحياً أكبر من حب الله ؟! فكيف بمن لم يحب إلا النه وحده، ولم يحب الله ؟! قلت: مراده أن معنى التوحيد، وشهادة أن لا إله إلا الله ، هو إفراد الله بأصل الحب الذي

⁽١) سورة التوبة ، الآية : ٣١ (٢) سورة البقرة، الاية : ١٦٥

⁽٣) سورة البقرة ، الآيه :١٦٧

يستارم إخلاص العبادة لله وحده لاشريك له ، وعلى قدر التفاضل في هذا الأصل، وما ينبني عليه من الأعمال الصالحة يكون تفاضل الإعمان والجزاء عليه في الآخرة . فمن أشرك بالله تعالى في ذلك فهو المشرك ، لهذه الآية ، أخبرتعالى عن أهل هذا الشرك أنهم يقولون لآله لهم وهم في الجحيم : (تالله ان كنا لفي ضلال مبين . اذ نسويكم برب العالميين) (١) ومعلوم أنهم ماساووهم به في الخلق والرزق والملك ، وانما ساووهم به في المحبة والإلهية والتعظيم والطاعة . فمن قال لا اله الا الله وهو مشرك بالله في هذه الحبة ، فما قالها حتى القول وان نطق بها ، اذ هو قد خالفها بالعمل ، كما قال المصنف . فكيف عن أحب الند حباً أكبر من حب الله ? وسيأتي الكلام على هذه الآية في بابه يا ان شاء الله تعالى . قال في «الصحيح» عن النبي علي قال : « من قال لا إله الا الله و كفو بما يعبد من دون الله حوم ماله و دمه و حسابه على الله » .

ش: قوله في «الصحيح» أي: «صحيح مسلم» عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه عن النبي صَالِقَة فذكره. وأبو مالك اسمه سعد بن طارق كوفي ثقه رات في حدود الأربعين ومائة ، وأبوه طارق بن أشم بالمعجمة والمثناة التحتيه وزن أحمر ابن مسعود الأشجعي صحابي له أحاديث. قال مسلم: لم يروّ عنه غير ابنه.

قوله : «من قال لااله الاالله و كفر بما يعبد من دون الله» اعلم أن النبي عَلَيْكُم في هذا الحديث علق عصمة المال والدم بأمرين : الأول : قول لااله الا الله الثاني : الكفر بما يعبد من دون الله ، فلم يكتف باللفظ المجر دعن المعنى ، بل لا بد من قولها والعمل بها . قال المصنف : وهذا من أعظم ما يبين معنى لااله الا الله ، فإنه لم يجعل التلفظ بها عاصماً للدم والمال ، بل ولا معرفة معناها مع التلفظ بها ، بل ولا كونه لا يدعو الاالله وحده لا شريك له ، بل لا

⁽١) سورة الشمراء، الايتان : ٩٨ ـ ٩٩

يحرم دمه وماله حتى يضيف الى ذلك الكفر بما يعبد من دون الله ، فإن شك أو تردد لم يجرم ماله ودمه ، فيا لها من مسألة ما أجلها ، وياله من بيان ما أوضحه ، وحجة ما أقطعها للمنازع .

قلت : وقد أجمع العلماء على معنى ذلك فلابد في العصمة من الإتيان يالتوحيد ، والتزام أحكامه ، وترك الشرك كما قال تعالى (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة و بكون الدين كله لله) (١) والفتنة هنا : الشيرك ،فدل على أنه إذا وجد الشرك فالقتال باق مجاله كما قال تعالى ﴿ وَقَاتُ لِمُوا الْمُشْرَكُينَ كَافَةُ كُمَّا يقاتلونكم كافة) (٢) وقال تعالى (فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقت لوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل موصد فابن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم) (٣) فأمر بقتالهم على فعل التوحيد ، وتوك الشرك ، وإقامـــه شعائر الدين الظاهرة ، فإذا فعلوها خلى سبيلهم . ومتى أبوا عن فعلها أوفعل شيء منها فالقتال باق بحاله إجماعاً . ولو قالو لا إله إلا الله . وكذلك النبي عاليته علق العصمة بما علقها الله به ني كتابه كما في هذا الحديث.وفي «صحيح مسلم». عن أبي هريرةمر فوعاً « أمرت أن اقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله الا ِ الله ويؤ منوا بي وبما جئت به فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إالا بحقها وحسابهم على الله » وفي « الصححين » عنه قال لما توفي رسول الله عليالية وكفر من كفر من العرب ، فقال عمر بن الخطاب لأبي بكر": كيف تقاتل الناس ، وقد له قال رسول الله عليه : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن

⁽١) سورة الانفال؛ الآية: ٣٩ (٢) سورة التوبة ، الآية ٣٦

⁽٣) سورة التوبة، الاية: ه

قال : لا إله إلا الله فقد عصم مني ماله و نفسه إلا مجقه وحسابه على الله » فقال أبو بكر : والله لاقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال . والله لو منعو في عقالاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله علي القاتلتهم على منعه. فقال عمر بن الخطاب: فوالله ماهو الا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال لم يرد مجرد اللفظ بهـــا من غير الزام لمعناها وأحكامها ، فــكان ذلك هـــو الصواب، واتفق عليه الصحابة، ولم يختلف فيه منهم اثنان إلا ماكان من عمر حتى رجع إلى الحق . وكان فهم الصديق هـــو الموافق لنصوص القرآن والسنة . وفي « الصحيحين » أيضاً عن عبد الله بن عمر قال: قال رسول الله صَّاللَّهُ « أمرت أن أقاتل النـــاس حتى بشهدو أن لا إله إلا الله وأن محمــدأ رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذافعلوه عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله » فهذا الحديث كأية بوآءة بين فيه مايقاتل عليه الناس ابتدآء ، فإذا فعلوه وجب الكف عنهم إلا مجقه ، فإن فعلوا بعد ذلك مايناقض هذا الإقرار والدخول في الإسلام وجب القتال حتى يحون الدين كله لله ، بل لوأقر وابالأركان الخمسة وفعلوها ، وأبواعن فعل الوضوء للصلاة ونحوه ، أوعن تحريم بعض محرمات الإسلام كالربا أو الزنا أو نحوذلك وجب قتالهم إجماعاً ، ولم تعصمهم لا إله إلا الله ولا مافعلوه من الأركان. وهذا من أعظم مايين معنى لا إله إلا الله ، وأنه ليس المراد منها مجرد النطق، فإذا كانت لا تعصم من استباح محرماً ، أو أبي عن فعل الوضوء مثلًا بـل يقاتل على ذلك حتى يفعله ، فكنف تعصم من دان بالشرك وفعله وأحبه ومدحه ، وأثنى على أهله ، ووالى عليه ،وعادىعليه،وأبغض التوحيد الذي هو إخلاص العبادةلله، وتبرأمنه ، وحارب أهله ، وكفرهم ، وصد عن سبل الله كم هـــو شأن عباد القبور

، وقد أجمع العاماء على أن من قال: لا إله إلا الله ، وهـ و مشم ك أنه يقاتل حتى يأتي بالتوحيـ د .

ذكر التنبيه على كلام العلماء في ذلك فإن الحاجة داعية إليه لدفع شبه عباد القبور في تعلقهم برلم الأحاديث ومافي معناها مع أنها حجة عليهم بحمد الله لالهم .

قال ابو سليمان الخطابي في قوله « امرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا الاالله الا الله : معلوم أن المراد بهذا أهل الأوثان دون أهل الكتاب ، لأنهـم يقولون : لا إله إلا الله ، ثم يقاتلون ، ولا يرفع عنهم السيف

وقال القاضي عياض : اختصاص عصم المال والنفس بمن قال لا إله الا الله تعبير عن الإجابة إلى الإيمان ، وأن المراد بذلك مشركو العرب ، وأهل الأوثان ، ومن لا يوحد ، وهم كانوا أول من دعي إلا الاسلام ، وقوتل عليه ، فأما غيرهم بمن يقر بالتوحيد فلا يكتفى في عصمته بقوله لا إله إلا الله ، إذ كان يقولها في كفره ، وهي من اعتقاده ، فلذلك جاء في الحديث الآخر . « ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة »

وقال النووي: لابد مع هذا من الإيمان بجميع ماجاء به رسول الله عَلَيْكُمْ ، وكما جاء في الرواية الأخرى. « ويؤ منوا بي وبما جئت به » وقال شيخ الإسلام: لما سئل عن قتال التتار مع التمسك بالشهادتين ، ولما زعموا من اتباع أصل الإسلام ، فقال : كل طائفة بمتنعة من التزام شرائع الاسلام الظاهرة المتواتوة من هؤلاء القوم أوغيرهم فإنه يجب قتالهم حتى إيلتزموا شرائعه ، وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين وملتزمين بعض شرائعه ، كما قاتل ابو بكر والصحابة وضي الله عنهم ما نعي الوكاة ، وعلى ذلك اتفق الفقهاء بعدهم

قال: فأيا طائفة ممتنعة امتنعت عن بعض الصلوات المفروضات ، أو الصيام أو الحج ، أو عن الستزام تحريم الدماء أوالاموال أو الحمر أوالمسر ، أو نكاح ذوات المحارم ، أو عن التزام جهاد الكفار ، أو ضرب الجزية على أهل الكتاب ، أو غير ذلك من التزام واجبات الدين أو محرماته التي لاعذر لأحد في جحودها أو تركها ، التي يكفر الواحد بجحودها ، فإن الطائفة الممتنعة تقاتل عليها وإن كانت مقرة بها ، وهذا بما لاأعلم فيه خلافاً بين العلماء .

قال: وهؤلاء عند المحققين من العلماء ليسوا بمنزلة البغاة بل هم خارجون عن الإسلام بمنزلة مانعي الزكاة . ومثل هذا كثير في كلام العلماء . والمقصودالتنبيه على ذلك ،ويكفي العاقل المنصف ماذكره العلماء من كل مذهب في باب حكم المرتد ،فإنهم ذكروا فيه أشياء كثيرة يكفر بها الإنسان، ولوأتى بجيع الدين . وهو صريح في كفر عباد القبور ، ووجوب قتالهم إن لم ينتهوا حتى يكون الدين لله وحده ، قإذ اكان من التزام شرائع الدين كلها إلا تحريم الميسر أو الربا أوالزنا يكون كافراً يجب قتاله ، فكيف بمن أشرك بالله ودعي إلى اخلاص الدين لله والبراءة والكفر بمن عبد غير الله فأبى عن ذلك ، واستكبر ، وكان من الكافرين ؟!

قوله: « وحسابه على الله » أي الى الله تبارك وتعالى ، هو الذي يتعلى حسابه ، فإن كان صادقاً من قلبه جازاه بجنات النسعم ، وان كان منافقاً عذبه العذاب الأليم . وأما في الدنيا فالحسم على الظاهر ، فمن أتى بالتوحيد والتؤم شرائعه ظاهراً وجب الكف عنه حتى يتبين منه مايخالف ذلك ، واستدل الشافعية بالحديث على قبول توبة الزنديق ، وهو الذي يظهر الإسلام ، وبسر الكفر ، والمشهور في مذهب أحمسد ومالك أنها

لاتقبل ، لقوله تعالى (الا الذين تابو وأصلحوا وبينوا » (١) والزنديق لا يتبين رجّوعه لأنه مظهر للاسلام ، مسر للكفر ، فإذا أظهر التوبه لم يزد على ماكان منه قبلها. والحديث محمول على المشرك . ويتفرع على ذلك سقوط القتل وعدمه ، أما في الآخرة فإن كان دخل في الإسلام صادقاً قبلت .

وفيه وجوب الكف عن الكافر إذا . خل في الإسلام ولو في حال القتال حتى يتمين منه ما يخالف ذلك .

وفيه أن الإنسان قد يقول : لااله الا الله ، ولايكفر عما يعبد من دون الله

وفيه أن شرط الايمان الاقرار بالشهادة ، والكفر بما يعبد من دون الله مسع اعتقاد ذلك واعتقاد جميع ماجاء به الرسول علي . وفيه أن أحكام الدنيا على الظاهر ، وأن مال المسلم ودمه حرام الا في حق كالقتل قصاصاً ونحوه ، وتغريه قيمة مايتلفه .

قوله : وشرح هذه الترجمة مابعدها من الأبواب . يعني أن مايأتي بعد هذه الترجمة من الأبواب شرح للتوحيد ، وشهادة أن لاإلهالا الله ، لأن معنى التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله ، أن لا يعبد إلا الله ولا يعتقد النفع والضر إلا في الله، وأن يكفر بما يعبد من دون الله ، ويتبوأ منها ومن عابديها ، وما بعد هذا من الأبواب بيان لأنواع من العبادات والاعتقادات التي يجب إخلاصها لله تعالى ، وذلك هو معنى التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله ، والله أعلم .

باب

من الشرك لبس الحلقة والخيط ونحوهما لرفع البلاء أو دفعه شن الشرك البلاء: إذا الته بعد حصوله ، ودفعه ، منعه قبله ، و من هنا ابتدأ

⁽١) سورة البقرة ، الاية: ١٦٠

المصنف في تفسير التوحيد وشهادة أن لا إله إلا الله بذكر شيء مما يضاد ذلك من أنواع الشرك الأكبر والأصغر'، فان الضد لايعرف الابضده .-

كم قيل: وبضدها تتبين الأشياء .

وقول الله تعالى (أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن إرادني الله بضر هل هن كاشفات ضره) (١) الآية .

ش : قال ابن كثير في تفسيرها ، أي : لا تستطيع شيئاً من الأمر. قل حسبي الله ، أي : الله كافي من توكل عليه ، وعليه يتوكل المتوكلون ، كما قال هود عليه السلام حين قال له قومه : (إن نقول إلااعتراك بعض آلمتنا بسوء قال إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون ، من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون . إني توكات على الله ربي وربكم مامن دابة إلا هو آخذ بناصيتها) (٢) الآية .

قلت : حاصله أن الله تعالى أمر نبيه عَلَيْكُم أن يقول للمشركين ؛ أرأيتم ، أي : أخبروني عما تدعون من دون الله ، أي تعبدونهم وتسألونهم من الأنداد والأصنام والآلهة المسميات بأسماء الإناث الدالة أسماؤهن على بطلانهن وعجزهن ، لأن الأنوثة من باب اللين والرخاوة ، كاللات والعزى (إن أرادني الله بضر) أي بمرض أو فقر أوبلاء أو شدة (هل هن كاشفات ضره) أي : لا يقدرون على ذلك أصلًا (أو أرادني برحمة) أي : صحة ، وعافية ، وخير ، وكشف بلاء . (هل هن مسكات رحمته) قال مقاتل : فسألهم النبي عَلَيْنَ وسلم فسكتوا ، أي لأنهم لا يعتقدون ذلك فيها ، وانما كانوا يدعونها على معنى أنها وسائط وشفعاء عند الله ، لا لأنهم يكشفون الضر و يجيبون دعاء المضطر ، فهم يعلمون أن ذلك لله الله ، لا لأنهم يكشفون الضر و يجيبون دعاء المضطر ، فهم يعلمون أن ذلك لله

⁽١) سورة الزمر ، الايه: ٣٨ (٢) سورة هود ، الايات: ١٥ - ٢٥

وحده كما قال تعالى: (ثم إذا مسكم الضر قاليه تجارون. ثم إذا كشف الضير عنكم إذا فريق منكم بربهم يشركون) (() وقد دخل في ذلك كل من دعي من دون الله من الملائكة والأنبياء والصالحين () فضلًا عن غيرهم فلا يقدر أحد على كشف ضر ولا إمساك وحمة كما قال تعالى: (ما يفتح الله للناس من وحمة فسلا مسك لها وما يمسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم)(٢) إوذا كان كذلك بطلت عبادتهم من دون الله () وإذا بطلت عبادتهم فبطلان دعوة الآلهة والأصنام أبطل وأبطل () وليس الحلقة والخيط لرفع البلاء أو دفعه كذلك () فهذا وجه استدال المصنف بالآية وان كانت الترجمة في الشرك الأصغر () فان السلف يستدلون بما نزل في الأكبر على الأصغر () كما استدل حذيقة وابن عباس وغيرهما وكذلك من جعل رؤوس الحمر ونحوها في البيت والزرع لدفع العين أبو داود في المراسيل عن على بن الحسين مرفوعاً (() احرثوا فسان الحرث مبارك () وأ كثروا فيه من الجماجم () وعنه أجوبة ()

أحدها أنه حديث ساقط مرسل ، وأبوداود لم يشترط في مراسيله جمسع المراسيل الصحيحة الاسناد ، وقد ضعفه السيوطي وغيره .

الثاني: أنه اختلف في تفسير الجماجم ، فقيل : هي البذر ، ذكره العزيزي في « شرح الجامع » (٣) . وقيل الخشبة التي يكون في رأسها سكة الحوث ، قاله أبو السعادات ابن الأثير في « النهاية » . وقيل : هي جماجم رؤوس الحيوان ذكره العزيزي وغيره ، وعلى هذا فقيل أمر بجعلهالدفع الطير ، ذكره العزيزي وغيره ، وهذا هو الأقرب لو ثبت الحديث مع أنه باطل . وقيل : بل لدفع

⁽١) سورة النحل ، الايتان : ٣٥ - ٤٥ (٢) سورة فاطر ، الاية : ٠ ٢ (٣)أي «الجامع الصفير »الحافظ السيوطي

العين ، وفيه حديث ساقط أنه أمر بالجماجم في الزرع من أجل العين ، وهو مع ذلك منقطع ، ذكره السيوطي وغيره ، وهذا المعني هو الذي تعلق به أشباه المشركين ولا ريب أنه معنى باطل ، لم يرده النبي عليقة لو كان الحديث صحيحاً ، وكيف يويده وقد أمر بقطع الأوتار كما في « الصحيح » وقال : « من تعلق شيئاً وكل اليه ». وقال : « من تعلق ودعة فلا ودع الله له » وكانوا يجعلون ذلك من أجل العين كما سيأتي ، فهلا أرخص لهم فيه ?! .

الثالث: أن هذا مضاد لدين الإسلام الذي بعث الله به رسله ، فانه تعالى المنالث: أن هذا مضاد لدين الإسلام الذي بعث الله به شيء ، لا في العبادة ولا في الاعتقاد ، وهذا من جنس فعل الجاهلية الذين يعتقدون البركة والنفع والضر فيا لم يجعل الله فيه شيئاً من ذلك ، ويعلقون التائم والودع ونحوهما على أنفسهم لدفع الأمراض والعين فيا زعموا .

فان قيل: الفاعل لذلك لم يعتقد النفع فيه استقلالاً ، فإن ذلك لله وحده فهو النافع الضار، وإنما اعتقد أن الله جعله سبباً كغيره من الأسباب.

قيل: هذا باطل أيضاً ، فان الله لم يجعل ذلك سبباً أصلًا وكيف يكون الشرك سبباً لجلب الخير ولدفع الضر ، ولو قدر أن فيه بعض النفع فهو كالخر والمبسر فيها اثم كبير ومنافع الناس ، واثمها أكبر من نفعها .

قيل: أهل العلم يروون الأحاديث الضعيفة والموضوعة لبيان حالها وإسنادها لا للاعتماد عليها واعتقادها ، وكتب المحدثين مشحونة بذلك ، فبعضهم يذكر علة الحديث ، ويبين حاله وضعفه إن كان ضعيفاً ، ووضعه ان كان موضوعاً ، وبعضهم يكتفي بايراد الحديث باسناده ويرى أنه قدبرىء من عهدته اذا أورده

باسناده تظهور حال رواته . كما يفعل ذلك الحافظ أبو نعيم ، وأبو القاسم بن عساكر وغيرهما ، فليس في رواية من رواه وسكوته عنه دليل على أنه عنده صحيح أو حسن أو ضعيف ، بل قد يكون موضوعاً عنده ، فلا يدل سكوته عنه على جواز العمل به عنده ، وسيأتي في الكلام على حديث قطع الأوتار ما يدل على النهي عن هذا من كلام العلماء .

قال: عن عمران بن حصين أن الذي ﷺ رأى رجلًا في يده حلقة من صفر. فقال: « ماهذه ? » قال: من الواهنة. فقال « انزعها فإنها لاتزيدك الاوهناً » فإنك لو مت وهي عليك ما أفلحت أبداً » رواه أحمد بسند لابأس به.

ش : هذا الحديث ذكره المصنف بمعناه ، أما لفظه فقال الامام أحمد : حدثنا خلف بن الوليد ، ثناالمبارك عن الحسن قال أخبرني عمران بن حصين أن النبي عليه أبصر على عضد رجل حلقة قال : أراه قال: من صفر ، فقال : «و يحك ماهذه » قال من الواهنة قال : « أما إنها لا تزيدك الاوهنا ، انبذها عنك فانك لومت وهي عليك ما أفلحت أبداً » ورواه ابن ماجه دون قوله «انبذها » فانك لومت وهي عليك ما أفلحت أبداً » وقال : «فانك إن مت وكلت اليها » الى آخره ، وابن حبان في « صحيحه » وقال : «فانك إن مت وكلت اليها » والحاكم وقال صحيح الاسناد ، وأقره الذهبي : قال المنذري : وووه كلهم والحاكم وقال صحيح الاسناد ، وأقره الذهبي : قال المنذري : وووه كلهم عن مبارك بن فضالة عن الحسن عن عمران . ورواه ابن حبان أيضاً بنحوه عن عن مبارك بن فضالة عن الحسن ، وهذه متابعة جيدة ، إلا إن الحسن اختلف في مماعه من عمران . قال ابن المدني وغيره : لم يسمع منه . وقال الحاكم وأكثر مشايخنا : على أنه سم عده . قلت : رواية الإمام عمد ظاهرة في سم عده منه فهو الصواب .

قوله: عن عمران بن حصين . إي ابن عبيد بن خلف الخزاعي أبونجيد

_ بنون وجيم مصغر صحابي - ابن صحابي . أَسلم عام خيـــــبو ، ومات سنة اثنتين وخمسين بالبصرة .

قوله: رأى رجلًا ، في رواية الحاكم دخلت على رسول الله على وفي عضدي حلقة صفر فقال: « انبذها » عضدي حلقة صفر فقال: « انبذها » فالمبهم في رواية أحمد ومن وافقه هو عمران راوي الحديث .

قوله : فقال ماهذا ? مجتمل أن الاستفهام للاستفصال هـل لبسها تحلياً أم لا ? ومجتمل أن يكون للانكاد فظن اللابس أنه استفصل .

قوله: من الواهنه . قال أبو السعادات . الواهنة عرق يأخذ في المنكب وفي اليد كلها ، فيرقى منها وقيل هو مرض يأخذ في العضد. ووبما علق عليها جنس من الخرز يقال له: خرز الواهنة ، وهي تأخذ الرجال دون النساء قال ، ولمنا نهاه عنها لانه اتخذها على معنى أنها تعصمه من الألم ، فكان عنده في معنى التائم المنهي عنه . قلت ، وفيه استفصال المفتي واعتبار المقاصد .

قوله: انزعها فإنها لاتزيدك إلا وهنا. لفظ الحديث « انبذها » وهو أبلت ، أي اطرحها. والنزع هو الجذب بقوة ، والنبذ يتضمن ذلك وزيادة وهو الطرح والابعاد ، أمره بطرحها عنه وأخبر أنها لاتنفعه بل تضره ، فلا تزيده إلا وهنا ،أي ضعفا . وكذلك كل أمر نهى عنه فإنه لاينفع غالباً أصلا ، وإن نفع بعضه فضره أكبر من نفعه ، وفيه النهي عن تعليق الحلق والحرز ونحوهما على المريض أوغيره ، والتنبيه على النهي عن التداوي بالحرام . ودوى أبو داود بإسناد حسن والبهقي عن أبي الدرداء مرفوعا في حديث : « تداووا ولا تداووا بحرام » فإن قيل : كيف قال عليه « لا تزيدك إلا وهنا » وهي ليس لها تأثير ? وقيل هذا _ والله أعلم _ يكون عقوبة له على شركه لأنه وضعها لدفع الواهنة ، فعوقب بنقيض مقصوده .

قوله: فإنك لومت وهي عليك ما أفلحت أبداً ، أي لانه مشرك والحالة هذه ، والفلاح هو الفوز والظفر والسعادة .

قال المصنف: فيه شاهد لكلام الصحابة أن الشرك الأصغر أكبر الكبائر، وأنه لم يعذر بالجهالة، والإنكار بالتغليظ على من فعل مشل ذلك. قلت: وفيه أن الصحابي لو مات وهي عليه ما أفلح أبدا، ففيه ردعلى المغرورين الذين يفتخرون بكونهم من ذرية الصالحين، أومن اصحابهم، ويظنون أنهم يشفون لهم عند الله، وإن فعلوا المعاصي، وفيه أن رتب الإنكار متفاوتة فإذا كفي الكلام في إزالة المنكر لم يحتج إلى ضرب ونحوه. وفيه أن المسلم إذا فعل ذنباً وأنكر عليه فتاب منه فإن ذلك لاينقصه، وأنه ليس من شرط أولياء الله عدم الذنوب.

قوله: رواه أحمد بسند لا بأس به . هو الإمام أحمد بن محمد بن صنبل بن هلال بن أسد الشيباني ، أبو عبد الله المروزي ، ثم البغدادي ؛ إمام أهل عصره وأعلمهم بالفقه والحديث ، وأشدهم ورعاً ومتابعة للسنة . روى عن الشافعي ويزيد بن هرون وابن مهدي ويحيى القطائ وابن عينة وعفان وخلف . وروى عنه ابناه عبد الله وصالح والبخاري ومسلم وأبو داود وأبو بكر الأثرم والمروزي وخلق لا يحصون ، مات سنة احدى وأربعين ومائتين وله سبع وسبمون سنة . قال : وله عن عقبه بن عامر مرفوعاً : « من تعلق تميمة فلا أثم الله له ، ومن تعلق تميمة فلا أثم الله له ، وفي وواية : « من تعلق تميمة فلا أشرك .

ش : الحديث الأول رواه أحمد كما قال المصنف، ورواه أيضاً أبو يعلى والحاكم وقال صحيح الإسناد وأقره الذهبي .

وقوله . وفي رواية : هذا يوهم أن هذا في بعض الأحاديث المذكورة ، وليس

كذلك ، بل المراد أنه في حديث آخر رواه أحمد أيضاً فقال : حدثنا عبد الصهد ابن عبد الوارث ، ثنا عبد العزيز ابن مسلم ، ثنا يزيد بن أبي منصور ، عن دمين الحجري ، عن عقبة بن عامر الجهني أن رسول الله عليات أقبل إليه رهط فبايع تسعة وأمسك عن واحد . فقالوا : يارسول الله ، بايعت تسعة وأمسك عن هذا ? قال إن عليه تميمة فأدخل يده فقطعها ، فبايعه وقال : « من علق تميمة فقد أشرك » ورواه الحاكم بنحوه ، وراوته ثقات .

وقوله: في هذا الحديث: فأدخل يده فقطعها. أي الرجل ، بينه الحاكم في روايته. قوله: عن عقبة بن عامر. هو الجنهي، صحابي مشهور، وكان فقيهاً فاضلًا ولي إمارة مصر لمعاوية ثلاث سنين ومات قريباً من الستين.

قوله: من تعلق تميمة ،أي متمسكاً بها عليه وعلى غيره من طفلأو دابة ونحوذلك قال المنذري: يقال: انها خرزة كانو يعلقونها يرون أنها تدفع عنهـم الآفات واعتقاد هذا الرأي جهل وضلالة إذ لامانع ولا دافع غير الله تعالى وقـال ابو السعادات: التائم جمـع تميمة وهي خرزات كانت العرب تعلقها على أولادهم ، يتقون بها العين في زعمهم ، فأبطله الإسلام . قال: كأنهم كانوا يعتقدون أنها قائم الدواء والشفاء .

قوله : فلا أتم الله له . دعاء عليه بأن الله لا يتم له أموره .

قوله : ومن تعلق ودعة بفتح الواو وسكون المهملة . قال في « مسند الفرودس » شيء يخرج من البحريشبه الصدف ، يتقون به العين .

قوله: فلا ودع الله له بتخفيف الدال أي لاجعله في دعة وسكون. وقيل: هو لفظ بني من الودعة ، أي لاخفف الله عنه ما يخافه ، قاله أبو السعادات وهذا دعاء عليه ، فيه وعيد شديد لمن فعل ذلك ، فإنه مع كونه شركاً فقد دعا عليه وسول الله مراته بنقيض مقصوده.

قوله: من تعلق تميمة فقد أشرك. قال ابن عبد البر: إذا اعتقد الذي علقها أنها ترد العين ، فقد ظن أنها ترد القدر ، واعتقاد ذلك شرك . وقال أبو السعادات : إنما جعلها شركاً لأنهم أرادوا دفع المقادير المكتوبة عليهم ، وطلبوا دفع الأذى من غير الله الذي هو دافعه .

قال : ولابن أبي حاتم ، عن حذيفة أنه رأى رجلًا في يده خيط من الحمى فقطعه وتلاقوله : (وما يؤمن اكثرهم بالله إلا وهم مشركون) (١٠٠٠ . ش : هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم كما قال المصنف .

ولفظه : حدثنا محمد بن الحسين بين إبراهيم بين اشكاب ، ثنيا يونس بن محمد ثنا حماد بن مسلمة عن عاصم الأحول ، عن عزرة قيال : دخل حذيفة على مريض ، فرأى في عضده سيراً فقطعه أوانتزعه ثم قال : (وميا يؤمن أكثرهم بالله! لا وهم مشركون) وابن أبي حاتم هو الإمام أبو محمد عبدالرحمن ابن أبي حاتم محمد بن إدريس الوازي التميمي الحنظلي ، الحافظ ابن الحافظ ، صاحب « الجرح والتعديل » والتفسير وغيرهما . ميات سنة سبع وعشرين وثلاثائة . وحذيفة هو ابن اليان ، واسم اليان حسيل بجهملتين مصغراً ويقيال حسل بكسر ثم سكون ، العبسي بالموحدة ، حليف الأنصار ، صحابي جليل من السابقين ويقال: صاحب السر ، وأبوه أيضاً صحابي ، مات حذيفة في أول خلافة على سنة ست وثلاثيين .

قوله: رأى رجلًا في يده خيط من الحمى، أي: من أجـــل الحمى لدفعها، وكان الجهال يعلقون لذلك المائم والخيوط ونحوها. وروى و كيع عــن حذيفة أنه دخل على مريض يعوده، فامس عضده فإذا فيه خيط فقال. ماهذا?

⁽١)سورة يوسف ، الاية : ٢٠٦

فقال : شيء رقي لي فيه ، فقطعه فقال : لو مت وهو عليك ماصلت عليك .

قوله: فقطعه ،فيه إنكار هذا ، وإن كان يعتقد أنه سبب فإن الأسباب لا يجوز منها الاما أباحه الله ورسوله عليه الله مع عدم الاعتاد عليه ؛ فكيف بما هو شرك كالتائم والخيوط والخرز والطلاسم ونحو ذلك مما يعلقه الجهال ? وفيه إذالة المنكر باليد بغير إذن الفاعل ،وإن كان يظن أن الفاعل يزيله ، وان التلاف آلات المنكر واللهو جائزة وإن لم يأذن صاحبها .

قوله: وتــــلا قوله (وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون) (١) استدل حديفه بهذه الآية على أن تعليق الحيط ونحـــوه لما ذكر شرك ، أي: أصغر كما تقدم في الحديث. ففيه صحة الاستدلال بمانزل في الاكبر على الأصغر ، ومعنى الآية أن الله أخبر عن المشركين أنهم مجمعون بين الإيمان بالله ، أي: بوجوده ، وأنه الخالق الرازق المحيى المميت ، ثم مع ذلك يشركون في عبادته فسرها بذلك ابن عباس وعطاء ومجاهد والضحاك وابن زيد وغيرهم

باب ماجاء في الرقى والتائم

ش : أي: في حكمها. ولما كانت الرقى على ثلاثة أقسام، قسم يجوز، وقسم لا يجوز، وقسم لا يجوز، وقسم لا يجوز، وقسم لا يجوز، وقسم في جوازه خلاف ؛ لم يجزم المصنف بكونها من الشرك لأن في ذلك تفصيلًا بخلاف لبس الحلقة والحيط ونحوهما لماذكر فان ذلك شرك مطلقاً قال في « الصحيح » عن أبي بشير الانصاري أنه كان مع النبي عليه في يعض أسفاره ، فأرسل وسولاً أن لايبقين في وقبة بعير قلادة من وتر

أو قلادة إلا قطعت .

⁽١)سورة يوسف ، الاية : ١٠٦

ش: قوله: في «الصحيح» أي في «الصحيحين» قوله عن أبي بشير بفتح أوله وكسر المعجمة _ الانصاري ، قيل: اسمه قيس بن عبيد. قاله ابن سعد وقال ابن عبد البر: لايوقف له على اسم صحيح ، وهو صحابي شهد الخندق ومات بعد الستين ، يقال: جاوز المائة .

قوله : في بعض أسفاره . قال الحافظ : لم أقف على تعيينها .

قوله: فأرسل رسولاً . هو زيد بن حارثة . وروى ذلك الحارث ابن أبي أسامة في « مسنده » قاله الحافظ .

قوله: أن لا يبقين . هو بالمثناة والقاف المفتوحتيين ؟ وفي رواية لا تبقين بحذف أن والمثناه الفوقيه والقاف المفتوحتين أيضاً . وقلادة مرفوع على أنه فاعل والوتر بفيحتين واحد أوتار القوس ..

قوله: أوقلادة الاقطعت. هـ وبرفع قلادة أيضاً ، عطف على الأول ، ومعناه أن الراوي شك ، هل قال شيخه قلادة من وتر ? فقيد القلادة بأنها من وتر ، وقال قلادة وأطلق ولم يقيد . ويؤيده ماروي عن مالك أنه سئل عن القلادة فقال : ماسمعت بكراهتها إلا في الوتر . وفي رواية أبي داود : «ولا قلادة » بغير شك ، والأولى أصح لا تفاق الشيخين عليها ، وللرخصة في القلائد ، الا الأوتار وكما روى أبو داود والنسائي من حديث أبي وهب الجيشاني مرفوعاً ، ولا تقلدوها الأوتار » ولأحمد عن جابر مرفوعاً مثله وإسناده حمد .

فال البغوي في « شرح السنن » تأول مالك أمره عليه السلام بقطع القلائد على أنه من أجل العين ، وذلك أنهم كانوا يشدون بتلك الأوتار والمائم والقلائد ، ويعلقون عليها العوذ ، يظنون أنها تعصم من الآفات ، فنهاهم النبي علي عنها ، وأعلمهم أنها لاترد من أمر الله شيئاً . وقال أبو عبيد القاسم بن

سلام : كانوا يقلدون الإبل الأوتار لئلا تصيبها العين، فأمرهم النبي عَلَيْكُمْ بازالتها إعلاماً لهم بان الأوتار لاترد شيئاً ،وكذلك قال ابن الجوزي وغيره .

قال الحافظ: ويؤيده حديث عقبة بن عامر رفعه: « من تعلق تميمة فلا أتم الله له » رواه ابو هاود ، وهي ماعلق من القلائد خشية العين ونحو ذلك. انتهى . فعلى هذا يكون تقليد الإبل وغيرها الأوتار ومافي معناها لهذا المعنى حراماً ، بل شركاً لانه من تعليق المائم المحرمة، ومن تعلق تميمة فقد أشرك ولم يصب من قال: إنه مكروه كراهة تنزيه

قال :وعن ابن مسعود سمعت رسول الله عَلَيْ بقول : «إِن الرقى والتمامُ والتولة شرك » رواه أحمد وأبو داود .

ش: الحديث ، رواه أحمد ، وأبو داود ، كما قال المصنف ، وفيه قصة كأن المصنف اختصرها . ولفظ أبي داود : عن زينب امرأة عبدالله بن مسعود أن عبد الله بن مسعود رأى في عنقي خيطاً . فقال : ماهيذا : قلت : خيط رقي لي فيه . قالت : فأخذه فقطعه ثم قيال : أنتم آل عبدالله لأعنياء عن الشيرك ، سمعت رسول الله عملية يقول : « إن الرقى والمائم والتولة شرك » فقلت : لم تقول هكذا ? لقد كانت عيني تقذف ، وكنت أختلف إلى فلان اليهودي ، فإذا رقاها سكنت : فقال عبد الله : إنا في ذلك عمل الشيطان ينخسها بيده ، فإذا رقاها سكنت : فقال عبد الله : أن تقولي كما كان وسول الله عملية يقيد والذهبي البأس رب الناس ، والشف أنت الشافي لاشفاء الاشفاؤك ، شفاء لا يغادر سقما » ورواه ابن ماجه وابن حبان ، والحاكم وقال : صحيح وأقره الذهبي .

قوله : إن الرقي . قال المصنف الرقى هي التي تسمى العزام ، وخص منه الدليل ماخلا من الشرك ، فقد رخص فيه رسول الله عليه من العين

والحمة. يشير الى أن الرقى الموصوفة بكونها شركاً هي الرقى التي منها شرك ، من دعاء غير الله ، والاستغاثة والاستعاذة به كالرقى باسماء الملائكة والانبياء والجن ونحو ذلك ، أما الرقى بالقرآن وأسماء الله وصفاته ودعائه والاستعاذة به وحده لاشريك له ، فلست شركا ، بل ولا منوعة ، بل مستحبة أو جائزة .

قوله: فقد رخص فيه رسول الله على من العين والحمة ، تقدم ذلك في باب من حقق التوحيد ، وكذلك رخص فيه من غيرها ، كما في «صحيح مسلم» عن عوف بن مالك قال ، كنا نرقي في الجاهلية فقلنا: يارسول الله ، كيف ترى في ذلك فقال : « اعرضوا علي رقاكم ، لا بأس بالرقى ، مالم يكن فيه شرك » وفيه عن أنس قال : رخص رسول الله على الرقية الرقية من العين والحمة والنملة . وعن عمر ان بن حصين مرفوعاً « لارقية الا من عين أو حمة أو دم » رواه أبو داود في باب أحاديث كثيرة .

قال الخطابي : وكان عليه السلام قد رقى ورقي ، وأمر بها وأجازها ، فاذا كانت بالقرآن أو باسمأء الله تعالى فهي مباحة أو مأمور بها ، وإنماجاءت الكراهية والمنع فيما كان منها بغير لسان العرب ، فانه ربحا كان كفراً ، أو قولاً يدخله الشرك . قال : ويحتمل أن يكون الذي يكره من ذلك ماكان على مذاهب الجاهلية التي يتعاطونها ، وأنها تدفع عنهم الآفات ، ويعتقدون ذلك من قبل الجن ومعونتهم .

قلت : ويدل على ذلك قول علي بن أبي طالب: إن كثيراً من هده الرقى والتائم شرك ، فاجتنبوه . رواه وكيع ، فهذا يبين معنى حديث ابن مسعود ونحوه .

وقال ابن التين ؛ الرقى بالمعودات وغيرها من أسماء الله تعالى هـو الطب الرباني ، فاذا كان على اسان الابرار من الخلق حصل الشفاء باذن الله تعالى ، فلما عفي عن هذا النوع ، فزع الناس الى الطب الجسماني وتلك الرقى المنهي عنها التي يستعملها المعزم وغيره بمن يدعي تسخير الجن له ، فيأتى بأمور مشتبهة مركبة من حق وباطل يجمع الىذكر الله تعالى وأسمائه مايشوبه منذكر الشياطين والاستعانة بهم والتعوذ بمردتهم ، ويقال : إن الحية لعداوتها الانسان بالطبع تصادق الشياطين لكونهم أعداء بني آدم ، فاذا عز معلى الحية بأسماء الشياطين جابت وخرجت من مكانها وكذا اللديغ إذا رقي بتلك الاسماء سالت سمو مها من بدن الانسان ، ولذالككره الرقى مالم تكن بآيات الله وأسمائه خاصة ، وباللسان العربي الذي يعرف معناه ليكون بويئاً من شوب الشرك .

وعلى كراهية الرقى بغير كتاب الله علماء الأمة . قال شيخ الإسلام : كل اسم مجهول فليس لأحد أن يرقى به ، فضلًا عن أن يدعو به ولو عرف معناه ، لأنه يكره الدعاء بغير العربية ، وإغا يرخص لمن لا يعرف العربية ، فاما جعل الألفاظ العجمية شعاراً فليس من الإسلام . قلت : وسئل ابن عبدالسلام عن الحروف المقطعة ، فنسع منها مالا يعرف ، لئلا يكون فيه كفر . وقال السيوطي : قد أجمع العلماء على جواز الرقى عند اجتاع ثلاثة شروط : أن يكون بكلام الله أو باسمائه وصفاته ، وباللسان العربي وبما يعرف معناه ، وأن يعتقد أن الرقية لاتؤثر بذاتها بل بتقدير الله تعالى ، فتلخص أن الرقية ثلاثة أقسام :

قوله: والمائم ، تقدم كلام المنذري وابن الأثير في معناه في الباب قبله وظاهر تخصيص المائم بما ذكراه ، وقال المصنف المائم سيء يعلق على الأولادمن العين . وقال الحلخالي : المائم جمع تميمة وهي ما يعلق بأعناق الصبيان من خرزات وعظام لدفع العين ، وهذا منهي عنه ، لأنه لادافع إلا الله ، ولا يطلب دفع المؤذيات الابالله وأسمائه وصفاته ، وظاهره أن ماعلق لدفع العين وغيرها فهو المؤذيات الابالله وأسمائه وصفاته ، وظاهره أن ماعلق لدفع العين وغيرها فهو

غيمة من أي شيء كان ، وهذا هو الصحيح . وقد يقال : إن كلام المنذري وابن الأثير وغيرهما لانخالفه . قال المصنف : لكن إذا كان المعلق من القرآن فرخص فيه بعض السلف ، وبعضهم لم يرخص فيه و يجعله من المنهي عنه ، منهم ابن مسعود .

اعلم أن العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم اختلفوا في جواز تعليق البمائم التي من القرآن وأسماء الله وصفاته ،فقالت طائفة يجوز ذلك ، وهو قول عبدالله بن عمرو بن العاص وغيره ، وهو ظاهر ما روي عن عائشة ، وبه قال أبو جعفر الباقر وأحمد في رواية ،وحملوا الحديث على النائم الشركية ، أما التي فيها القرآن وأسماء الله وصفاته ، فكالرقية بذلك. قلت : وهو ظاهر اختيار ابن القيم. وقالت طائفة : لا يجوز ذلك ، وبه قــال ابن مسعود ، وابن عباس وهو ظاهر قول حذيفة ، وعقبة بن عامر ، وابن عكيم رضي الله عنه ، وبــه قال جماعة من التابعين ، منهم أصحاب ابن مسعود ، وأحمد في روايه اختارها كثير من أصحابه ، وجزم بها المتأخرون ، واحتجوا بهذا الحديث وما في معناه فإن ظاهره العموم لم يفرق بين التي في القرآن وغيرها ، بخلاف الرقى فقد فرق فيها ، ويؤيد ذلك أن الصحابه الذين رووا الحديث فهموا العموم كما تقدم عن ابن مسعود .وروى أبو داود عن عيسي بن حمزة قال : دخلت على عبدالله بن عكيم وبه حمرة . فقلت ألا تعلق تمسمة ? : فقــال : نعوذ بالله من ذلك قال رسول الله عَرِّلِيَّةٍ « من تعلق شيئاً وكل إليه » وروى وكيع عن ابن عباس قال : اتفل بالمعوذتين ولا تعلق ، وأما القياس على الرقية بذلك ، ، فقد يقال بالفرق ، فكنف يقاس التعلمق الذي لا يدفيه من ورق أو جلوذ ونحوهماعلي مالا يوجد ذلك فيه ، فهذا الى الرقى المركبة منحق باطل أقرب . هــذا اختلاف العلماء في تعلمتي القرآن وأسماء الله وصفاته ، فما ظنك بما حدث بعدهم من الرقي بأسماء الشياطين وغيرهم وتعليقها ?! بـــل والتعلق عليهم ، والاستعاذة بهم ، والذبح لهم ، وسؤالهم كشف الضر ، وجلب الحير بمــا هو شرك محض ، وهو غالب على كثير من الناس إلا من سلم الله ، فتأمل ماذكره النبي عَلَيْكُم، وماكان عليه أصحابه والتابعون ، وما ذكره العلماء بعدهم في هــــذا الباب وغيره من أبواب الكتاب، ثم انظر الى ما حدث في الحلوف المتأخرة ، يتبين لك دين الرسول عَلَيْكُم وغربته الآن في كل شيء ، فالله المستعان .

قوله: والتولة شرك. قال المصنف: هو شيء يصنعونه يزعمون أنه يجب المرأة الى زوجها ، والزوج الى امرأته ، وكذا قال غيره أيضاً وبهذا فسره ابن مسعود داوي الحديث كما في « صحيح ابن حبان » والحاكم. قالوا ياأبا عبدالوحمن هذه الرقى والتائم قد عرفناهما ، فما التولة قلل شيء يضعه النساء يتحببن الى ازواجهن . قلل الحافظ: التولة بكسر المثناه وفتح الواو واللم محفقاً شيء كانت المرأة تجلب بعجبة زوجها ، وهو ضرب من السحر ، وإنما كان ذلك من الشرك ، لأنهم أرادوا دفع المضار وجلب المنافع من عند غير الله .

قال : وعن عبد الله بن عكم مرفوعاً : « من تعلق شيئاً وكل اليه » رواه أحمد ، والترمذي

ش : ورواه أيضاً أبو داود والحاكم .

قوله: عن عبد الله بن عكيم . هو بضم المهملة مصغراً ، ويكني أبامعبد الجهني الكوفي . قال البخاري: أدرك زمن النبي عليات ، ولا يعرف له سماع صحيح ، وكذا قال أبو حاتم: قال معناه أبوزرعة ، وابن حبان وابن منده ، وأبو نعيم ، وقال البغوي يشك في سماعه ، وقال الخطيب : سكن الكوفة ، وقدم المدائن في حياة حذيفة ، وكان ثقه ، وذكر ابن سعد عن غيره أنه

مات في ولاية الحجاج، وظاهر كلام هؤلاء الأنَّة أن الحديث مرسل.

قوله: من تعلق شيئاً وكل اليه .التعلق يكون بالقلب ويكون بالفعل ، ويكون بها جميعاً ، أي من تعلق شيئاً بقلبه ، أو تعلقه بقلبه وفعله ، وكل الله ، أي : وكله الله إلى ذلك الشيء الذي تعلقه ، فمن تعلقت نفسه بالله ، وأنزل حوائجه بالله ، والتجأ إليه ، وفوض أمره كله اليه كفاه كل مؤنة ، وقرب اليه كل بعيد ، ويسر له كل عسير ، ومن تعلق بغيره أو سكن إلى علمه وعقله وداو ئه وتمائه ، واعتمد على حوله وقوته ، وكله الله إلى ذلك وخذله ، وهذا معروف بالنصوص والتجارب . قال الله تعالى : « ومن يتوكل على الله فهو حسه » (١)

وقال الامام أحمد: حدثنا هاشم بن القاسم ، ثنا أبو سعيد المؤدب ، ثنا من سمع عطاء الخراساني ، قال : لقيت وهب بن منبه وهـ و يطوف بالبيت ، فقلت له : حدثني حديثاً أحفظه عنك في مقامي هذا وأوجز قال : نعم ،أوحى الله تبارك و تعالى إلى داود : ياداود أما وعزتي وعظمتي لا يعتصم بي عبد من عبيدي دون خلقي أعرف ذلك من نبته فتكيده السمو ات السبع ومن فيهن و الأرضون السبع ، ومن فيهن إلا جعلت له من بينهن محرجاً ،أما وعزتي وعظمتي لا يعتصم عبد من عبيدي عخلوق دوني أعرف ذلك من نبته ، الاقطعت أسباب السهاء من يده وأسخف الأرض من تحت قدميه ، ثم لا أبالي بأي واد هلك .

قال : وروى الامام أحمد عن رويفع قال :قال لي رسول الله عَلَيْتُهُ :

« يارويفع ،لعل الحياه تطول بك ، فأخبر الناس أن من عقد لحيته أو تقلد وتراً أو استنجى برجيع دابة أوعظم ، فان محمداً بريء منه »

ش : الحديث رواه الامام أحمد عن يحيى بن اسحق ، والحسن بن موسى

⁽١) سورة الطلاق ، الاية : ٣

الأُسْب ، كلاهما عن ابن لهمة ، وفيه قصة ، فاختصرها المصنف ، وهذا لفظ الحسن . قال : حدثنا ابن لهيعة : ثنا عياش بن عباس ، عن شيم بن بيتان قال : ثنا رويفع بن ثابت قال : كان أحدنا في زمان رسول الله عَلِيَّةٍ يأخذ جمل أخيه على أن يعطيه النصف بما يغنم ، وله النصف ، حتى إن أحدنا ليصير له النصل والريش ، والآخر القدح، ثم قال ؛ قال لي رسول الله عليته : يارويفع لمل الحياة تطول بك ، فأخبر الناس أنه من عقد لحيته ، أو تقلد وتواً ، عن يحي بن غيلان ، ثنا المفضل ، حدثني عياش بن عباس أن شييم بن بيتان أخبره أنه سمع شبان القتباني يقول استخلف مسلمة بن مخلد رويفع بن تابت الأنصاري على أسفل الأرض ، قال: فسرنا معه، فقال قال لي رسول عَلَيْتُهُ الحديث . وفي الإسناد الأول ابن لهيعة ، وفيه مقال ، وفي الثاني شيبان القتباني قبل فيه مجهول ، وبقية رجالهما ثقات .وراه أبو داود من طريق المفضل بــــه مطولاً وسكت عليه ، ثم قال : حدثنا يزيد بن خالذ ، أنا مفضل عين عياش أن شيم بن بيتان أخبره أيضاً بهـذا الحديث عن أبي سالم الجيشاني ، عن عبدالله ابن عمر و يذكر ذلك وهو معه مرابط بحصن باب البون. قال أبو داود: حصن اليون بالفسطاط على جبل.

قلت: وهذا اسناد جيد. رواه النسائي من رواية شيم عـن رويفع ، وصرح بساعه منه ولم يذكر شيبان ، فان كان ذكر شيبان وهما فالاسناد صحيح ، وحسنه النووي ، وصححه بعضهم . قال الحافظ أبو زرعة في «شرح أبي دواد » ورواه الطحاوي مختصراً فذكر منه الاستنجاء برجيع دابة أو عظم فقط . ورواه محمد بن الربيع الجيزي في كتاب من دخل مصر من الصحابة مطولاً ، وفيه : أن من عقد لحيته في الصلاة .

قوله: فأخبر الناس. دليل على وجوب إخبار الناس بذلك على رويفع، وليس هذا مختصاً به ، بل كل من كان عنده علم ليس عند غيره بما مجتاج اليه الناس ، وجب عليه تبليغه للناس ، وإعلامهم به ، فان اشترك هو وغيره في علم ذلك ، فالتبليغ فرض كفاية . هذا كلام أبي زرعة .

قوله: لعل الحياة تطول بك. علم من إعلام النبوة ، لأنه وقع كما أخبر به على أن دويفعاً طالت حياته إلى سنة ست وخمسين ، فمات فيها ببرقة من أعمال مصر أميراً عليها ، وهو من الأنصار. وقيل: مات سنة ثلاث وخمسين ، قاله ابن يونس.

قوله: أن من عقد لحيته. بكسر اللام لاغير ، قاله في «المشارق » والجمع لحى ،بالكسر والضم ، قاله الجوهري .

قال الخطابي :

وأما نهيه عن عقد اللحية ، فان ذلك يفسر على وجهين : أحدهما : مـــا كانوا يفعلونه من ذلك في الحروب ،كانوا في الجاهلية يعقدون لحــاهم ، وذلك من زي بعض الأعاجم يفتلونها ويعقدونها .

قلت كأنهم كانوا يفعلونه تكبراً وعجباً ، كما ذكره أبو السعادات. قال: ثانهما: أن معناه معالجة الشعر ليتعقد ويتجعد ، وذلك من فعل أهل التوضيع والتأنيث. وقال أبو زرعة ابن العراقي: والأولى حمله على عقد اللحية في الصلاة كما دلت عليه رواية محمد إبن الربيع المتقدم ذكرها، فهو موافق للحديث الصحيح في النهي عن كف الشعر والثوب ، فان عقد اللحية فيه كفها وزيادة.

قوله: أو تقلد وتراً .أي : جعله قلادة في عنقه أو عنق دابته ونحوذلك . وفي رواية محمد بن الربيع : أوه تقلد وتراً ، يريد غيمة ، فهذا يدل على أنهم كانوا يتقلدون الأوتار من أجل العبن ، إذ فسره بالتميمة وهي تجعل لذلك قوله : أو استنجى برجيع دابة أو عظم ، فان محمداً بريء منه .

قال : النووي : أي بريء من فعله . وقال بهذه الصغة ليكون أبلغ في الزجر .

قلت : فيه النهي عن الاستنجاء برجيع الدواب والعظام . وقد ورد في ذلك أحاديث ، منها ما في « صحيح مسلم » عن ابن مسعود مرفوعاً : « لاتستنجوا بالروث ولا بالعظام ، فانه زاد إخوانكم من الجن » وعلى هذا فلا يجزىء الاستنجاء بها كما هو ظاهر مذهب أحمد ، واختار شيخ الإسلام وجماعة الإجزاء وان كان محر ماً . قالوا لأنه لم ينه عنه لكونها لاينقيان ، بل لا فسادهما .

قلت : الأول أولى ، لما رواه ابن خزيمة والدار قطني من طريق الحسن ابن الفرات ، عن أبيه ، عن ابي حازم الأشجعي ، عن ابي هريرة أن النبي عليقة نهى ن يستنجى بعظم أو روث وقال : « إنها لايطهران » وهذا إسناد جد .

قال : وعن سعيد بن جبير ، قال : « من قطع تمية من إنسان كا ن كعدل رقبة »رواه وكيع .

ش : هذا عند أهل العلم له حكم الرفي ، لأن مثل ذلك لايقال بالرأي فيكون على هذا مرسل، لأن سعيداً تابعي ، وفيه فضل قطع المائم لأنها من الشرك . ووكيع هو ابن الجراح بن وكيع الكوفي ، ثقة إمام ، صاحب تصانيف منها « الجامع » وغيره . روى عنه الإمام أحمد وطبقته . مات سنة سبع و تسعين ومائة .

قال: وله عن ابراهيم ، كانو يكرهون التائم كلها ، من القرآن وغير القرآن .

ش : ابراهيم هو ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي يكني أبا عمر ان ، ثقة امام ، من كبار فقهاء الكوفة. قال المزني : دخل على عائشة ولم يشبت له سماع منها ، مات سنة ست و تسعين وله خمسون سنة و نحوها .

قوله: كانو يكرهون التائم إلى آخره . مراده بذلك أصحاب عبدالله بن مسعود كعلقمة والاسود وأبي وائل والحارث بن سويد وعبيدة السلماني . ومسروق والربيع بن خيثم وسويد بن غفلة وغيرهم من أصحاب ابن مسعود وهم من سادات التابعين ، وهذه الصيغة يستعملها إبراهيم في حكاية قوالهم كما بين ذلك الحفاظ كالعراقي وغيره .

باب من تبرك بشجرة او حجر ونحوهما

ش : كبقعة وغار وعين وقبر ونحو ذلكما يعتقد كثير من عباد القبور وأشباههم فيه البركة فيقصدونه رجاء البركة . ويعني بقوله : تبوك . أي طلب البركة ورجاها واعتقدها، أي ماحكمه هل هو شرك أم لا ?.

قال :وقول الله تعالى : (أفرأيتم اللات والعزى)الآيات (١).

ش : هكذا ثبت في خط المصنف الآيات يعني إلى قوله (ولقد جاءهم من وبهم الهدى)(٢) قال القوطبي لما ذكر الوحي الى النبي عليه وذكر من آثار قدرته ماذكر ،حاج المشركين ، اذ عبدوا مالا يعقل ، وقيل ، أفر أيتم هذه الآلهة الثي تعبدونها أو حين اليكم شيئاً كما أوحي إلى محمد عليه وكانث اللات لثقيف ، والعزى لقريش وبني كنائة ، ومناة لبني هلال ، وقال ابن هشام كائت مناة لهذيل وخزاعة ،

⁽١) سورة النجم ،الاية ؛ ١٩ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ سورة النجم : الاية : ١٩

ذكر صفة هذه الأوثان

ليعرف المؤمن كيفية الأوثان ، وكيفية عبادتها ، وماهو شرك العرب الذين كانوا يفعلونه حتى يفرق بين التوحيد والاخلاص وبين الشرك والكفر ، فأما اللات فقرأ الجمهور بتخفيف التاء ، وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد وحميد وأبو صالح ورويس عن يعقوب اللات بتشديد التاء ، فعلى الأولى قال الأعمش : سمو اللات من الاله والعزى من العزيز . قال ابن جرير : وكانوا قد اشتقوا اسمها من الله تعالى ، فقالوا اللات مؤنثة منه . تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً .

قال: و كذا العزى من العزيز. قال ابن كثير: وكانت صغرة بيضاء منقوشة عليها بيت بالطائف، له أستار وسدنة ، وحوله فناء معظم عند أهل الطائف ، وهم ثقيف ومن تابعها ، يقتغرون به على من عداهم من أحياء العرب بعد قريش ، قال ابن هشام: وكانت في موضع مسجد الطائف اليسرى ، فلم يزل كذلك إلى أن أسلمت ثقيف ، فبعث رسول الله عليه المغيرة بن شعبة فهدمها وحرقها بالناد ، وعلى الثانية قال ابن عباس كان رجللاً يلت السويق للحاج ، فلما مات عكفو اعلى قبره ، ذكره البخاري . وقال ابن عباس كان يبيع السويق والسمن عند صغرة ويلته عليها ، فلما مات ذلك الرجل عبدت ثقيف تلك الصغرة اعظاً ما لصاحب السويق . وعن مجاهد نحوه ، وقال: فلما مات عن ابن عباس؛ وواه سعيد بن منصور والفاكهي ، وكذا روى ابن أبي حام عن ابن عباس؛ أنهم عبدوه . وقال ابن جريج ؛ كان وجل من ثقيف يلت السويق بالزيت ، فلما توفي جعلوا إلى قبره وثنا، وبنحو ذلك قال جماعة من أهل العلم ، ولا تخالف فلما توفي جعلوا إلى قبره وثنا، وبنحو ذلك قال جماعة من أهل العلم ، ولا تخالف بين القولين ، فإن من قال: إنها صغرة المينف أن تكون صغرة على القبر أوحواليه بين القولين ، فإن من قال: إنها صغرة المينف أن تكون صغرة على القبر أوحواليه بين القولين ، فإن من قال: إنها صغرة المينف أن تكون صغرة على القبر أوحواليه بين القولين ، فإن من قال: إنها صغرة المينف أن تكون صغرة على القبر أوحواليه بين القولين ، فإن من قال: إنها صغرة المينف أن تكون صغرة على القبر أوحواليه بين القولين ، فإن من قال: إنها صغرة المينف أن تكون صغرة على القبر أوحواليه بين القولين ، فإن من قال: إنها صغرة المينف أن تكون صغرة على القبر أوحواليه المين القولين ، فإن من قال: إنها صغرة الميند القولية به المين القولية المين القولية به المين القولية الميناء المين قال المين القولية المين القولية المين القولية المين المين المين المين المين القولية المين المين

فعظمت وعبدت تبعاً لا قصداً ، فالعبادة إنما أرادوا بها صاحب القبر ، فهو الذي عبدوه بالأصالة ؛ يدل على ذلك ماروى الفاكهي عن ابن عباس أن اللات لما مات قال لهم عمروبن لحي : إنه لم يمت ، ولكنه دخل الصخرة فعبدوها ، وبنوا عليها بيتاً ، فتأمل فعل المشركين مع هذا الوثن ، ووزان بينه وبين بناء القباب على القبور . والعكوف عندها ودعائها ، وجعلها ملاذاً عند الشدائد .

وأما العزى فقال ابن جرير كانت شجرة عليها بناء وأستار بنخلة بين مكة والطائف كانت قريش يعظمونها ، كما قال أبو سفيان يوم أحد: لنا العزى و لا عزى لكم . فقال رسول الله عراقية : « قولوا الله مولانا ولا مولى لكم » وروى النسائي وابن مردويه عن أبي الطفيل قال لما فتح رسول الله عراقية مكة ، بعث خالد بن الوليد إلى نخلة وكانت بها العزى فأتاها خالد وكانت على ثلاث سمرات فقطع السمرات ، وهدم البيت الذي كان عليها ، ثم أتى النبي عراقية فأخسوه ، فقال ارجع فإنك لم تصنع شيئاً ، فرجع خالد ، فاما أبصرته السدنة وهم عريانة ناشرة شعرها ، تحفن التواب على وأسها فعلاها بالسيف حتى قتلها ، ثم عريانة ناشرة شعرها ، تحفن التواب على وأسها فعلاها بالسيف حتى قتلها ، ثم رجع إلى وسول الله عربية فأخبره فقال : تلك العزى .

قال ابن هشام وكانوا يسمعون منها الصوت. وقال أبو صالح ؛ العين بحرير نخلة كانوا يعلقون عليها السيود والعهن ، دواه عبدبن هميد وابن جرير فتأمل فعل المشركين مع هذا الوثن ، وواؤن بيئه وبين مايفعله عباد القبور من دعائها ، والذبح عندها ، وتعليق الخيوط والقاء الحرق في ضرائح الأموات ونحو ذلك ، فالله المستعان .

وأما مناة ، فكانت بالمثلل عند قديد بين مكة والمدينة ، وكائث خزاعة والأوس والخزرج يعظمونها ، ويهلون منهاللج الى الكعبة وأصل

اشتقاقها من اسم الله المنان ، وقيل ، من منى الله الشيء إذا قدره. وقيل: سميت مناة لكثرة مايمنى ، أي يواق عندها من الدماء للتبرك بها . قال ابن هشام : فبعث رسول الله عليه عليه فهدمها عام الفتح . قال ابن اسحق في «السيرة » : وقد كانت العرب اتخذت مع الكعبة طواغيت ، وهي بيوت تعظمها كتعظم الكعبة ، لها سدنة وحجاب ، وتهدي لها كما يهدى للكعبة ، وتطوف بها وتنحر عندها، وهي تعرف فضل الكعبة عليها ، لانها كانت قد عرفت أنها بيت إبراهم عليه السلام ومسجده . قلت هذا الذي ذكره ابن اسحق من شرك العرب هو بعينه الذي يفعله عباد القبور ، بل زادوا على الاولين . إذا تبين هذا فمعنى الآية كما قال القرطبي : إن فيها حذفاً تقديره : أفرأيتم هذه الآلمة هل نفعت أو ضرت حتى القرطبي : إن فيها حذفاً تقديره : أفرأيتم هذه الآلمة هل نفعت أو ضرت حتى القرطبي : إن فيها حذفاً تقديره : أفرأيتم هذه الآلمة هل نفعت أو ضرت حتى

وقال غيره ؛ ومناة الثالثة الأخرى ، ذم ، وهي المتأخرة الوضيعة المقدار كقوله : (وقالت أولاهم لأخراهم) (١) أي وضعاؤهم لرؤسائهم . وقوله ; (ألكم الذكو وله الأنثى) (٢) قال ابن كثير : أي أتجعلون له ولداً وتجعلون ولده أنثى ، وتختارون لكم الذكور ? ! وقال غيره : يجوز أن يواد اللات والعزى ومناة إناث ، وقد جعلتموهن لله شركاء، ومن شأنكم أن تحتقروا الإناث وتستنكفوا من أن يولدن لكم ، أوينسبن اليكم ، فكيف تجعلون هؤلاء الإناث أنداداً لله وتسمونهن آلهة ؟ .

قلت : مَا أَقُوبِ هَذَا القُولُ إِلَى سَيَاقُ الآية .

⁽١) حورة الاعراف ، الآية : ٣٩ ﴿ (٣) سُورة النجم ، الآية : ٢١

⁽٣) سورة النجم ، الاية : ٢٢

فننزهون أنفسكم عن الاناث ، وتجعلونهن لله ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ؟!

وقوله : (إن هي الاسماء سميتموها أنتم وآباؤكم) (١) قال ابن كشير
، ثم قال منكراً عليهم فيا ابتدعوه ، وأحدثوه من الكذب والافتراء والكفر
من عبادة الاصنام ، وتسميتها آلهة (إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم)
أي : من تلقاء أنفسكم (ما أنزل الله بها من سلطان) أي : من حجة
(إن يتبعون إلا الظن) أي : ليس لهم مستند إلا حسن ظنهم بآبائهم الذين سلكوا هذا المسلك الباطل قبلهم ، والاحظ أنفسهم في رياستهم ، وتعظيم آبائهم الأقدمين ! وقوله . (ولقد جاءهم من وبهم الهدي) (١).

ش: قال ابن كثير: ولقد أرسل الله اليهم الرسل بالحق المنيو، والحجة القاطعة، ومع هذا ما تبعوا ما جاؤوهم به ولا انقادوا له! قلت: في هذه الآيات من الدلائل القطعية على بطلان عبادة هذه الطواغيت، وأشباهها مالا مزيد عليه، فسبحان من جعل كلامه شفاء وهدى ورحمة، وبشرى للمسلمين. منها أنها أسماء مؤنثة دالة على اللين و الرخاوة، وما كان كذلك فليس بإله، ومنها أنكم قاسمتم الله بزعم كم فجعلتم له هذه الاسماء المؤنثة شركاء ودعوتم له الاولاد، ثم جعلتموهم بنات، واختصصتم بالذكور، فجعلتم له المكرود الناقص، ولكم المحبوب الكامل (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء، ولله المثل الأعلى وهدو العزيز الحكيم) (٢) ومنها أنها أسماء سميتموها أنستم وآباؤكم، وابتدعتموها، ومنها ما أنزل الله بها من سلطان، أي حجة وبوهان، ومنها، ومنها وابتدعتموها، ومنها ما أنزل الله بها من سلطان، أي حجة وبوهان، ومنها،

⁽١) سورة النجم ، الاية : ٢٣ (٢) سورة النحل ، الاية : ٠٠

أنكم لم تستندوا في تسميتها إلى علم ويقين ، وإغيا استندتم في ذلك إلى الظن والهوى الذين هما اصلا الهلاك دنياوأ خرى. ومنها (ولقد جاءهم من وبهم الهدى) (١) . أي : بإبطال عبادتها ، وما كان كذلك فهو عين المحال البين البطلان ، وكل واحد من هذه الأدلة كاف شاف في بطلان عبادتها . فان قلت : فأين دليل التوجمة من الآيات ? قيل : هو بين مجمد الله ، لأنه إن كان التبرك بالشجر والقبور والأحجار من الأكبر على الأصغر ، وإن كان من الأصغر فالسلف يستدلون عا نزل في الأكبر على الأصغر .

قال: وعن أبي واقد الليثي قال: خرجنا مع رسول الله عليه الى حنين ونحن حدثاء عهد بكار، وللمشركين سدرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها: ذات أنواط. فقلنا بيارسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط: فقال رسول الله عليه أكبر إنها السنن ،قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنوا السيرائيل لموسى اجعل لثا إنها كما كما لهم آلهة. قال بإنكم قوم تجهلون، لتركبن سنن من كان قبلكم وواه الترمذي وصححه .

ش : الحديث رواه الترمذي كما قال المصنف ، : ولفظه : حدثنا سعيد ابن عبدالرحمن المخزومي حدثنا سفيان عن الزهري عن سنان بن أبي سنان عن أبي واقد الله في أن رسول الله ، عَرِّلْتِيْم ، لما خرج الى حنين مر بشجرة للمشركين يقال لها ذات أنواط يعلقون عليها أسلحتهم ، قالوا يارسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال النبي عَرِّلْتِيْم « سبحان الله هذا كما قال قوم موسى اجعل لنا إلها كما لهم اكمة ، والذي نفسي بيده لتوكبن سنة من كان قبلكم » هذا حديث حسن صحيح ، وأبو واقد الليثي اسمه الحارث بن عوف وفي الباب عن أبي سعيد ، وابي هريرة ، هذا لفظ الترمذي بحروفه ، عوف وفي الباب عن أبي سعيد ، وابي هريرة ، هذا لفظ الترمذي بحروفه ،

⁽١) سورة النجم . الآية : ٢٣

وفيه مخالفة لما في الكتاب لفظاً ومعنى، وقد اتفق اللفظان على المقصود هنا. وقد رواه أحمد وأبو داود وأبو يعلى وابن أبي شببة والنسائي وابن جريو وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويهوالطبواني من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن غوف عن ابيه عن جده نحوه أيضاً

قوله : عن أبي واقد الله في . اسمه الحارث بن عوف ، كما قال الترمذي ، وقيل الحارث بن مالك ، صحابي مشهور . مات سنة غيان وستين وله خمس و ثانون سنة .

قوله: خرجنا مع رسول الله عَلِيْتُهِ إلى حنين. في حديث عمرو بن عوف اقال: غزونا مع رسول الله عَلِيْتُهِ يوم الفتح ونحن ألف ونيف حتى إذا كنا بين حنين والطائف ، ولا مخالفة بينها في المعنى ، فان غزوة الفتح وحنين كانتا في سفر واحد.

قوله: ونحن حدثاء عهد بكفر. أي قريبو عهد بكفر، ففيه دليل أن غيرهم لا يجهل هذا، وأن المنتقل من الباطل الذي اعتاده قلبه لا يأمن أن يكون في قلبه بقية من تلك العادات الباطلة ، ذكره المصنف.

قوله: يعكفون عندها · الاعتكاف: هو الإقامة على الشيء بالمكان، ولزومها ، ومنه قوله: (ماهذه التاثيل التي أنتم لها عاكفون) (١) وكانوا يعكفون عند هذه السدرة تبركاً بها . وفي حديث عمروبن عوف قال : كان يناط بها السلاح ، فسميت ذات أنواط ، وكانت تعبد من دون الله ، فلمارآها وسول الله علي شيخ ، صرف عنها في يوم صائف إلى ظل هو أدني منها . . . الحديث فيجمع بينها بأن عبادتها هي العكوف عندها رجاء لبوكتها .

قوله : وينوطون بها أسلحتهم . أي : يعلقونها عليها للبركـــة

⁽١) سورة الانبياء، الاية: ٢٥

قوله: يقال لها ذات أنواط . قال أبو السعادات: سألوه أن يجعل لهم مثلها فنهاهم عن ذلك. و أنواط جمع نوط ، وهو مصدر سمي به المنوط

قوله: فقلنا: يارسول الله اجعل لنا ذات أنواط. أي: شجرة مثلها نعلق عليها ، ونعكف حواليها، ظنوا أنهذا أمر محبوب عند الله فقصدوا التقرب إلى الله بذلك ، وإلا فهم أجل قدراً ، وان كانوا حديثي عهد بكفر عن قصد مخالفة النبي عراقية

قوله: فقال النبي عَلَيْكُمْ: «الله اكبر» هكذافي بعض الروايات. وفي رواية الترمذي «سبحان الله» والمقصود باللفظين واحد ، لأن المراد تعظيم الله ، وتنزيه عن الشرك ، والتقرب به إليه ، وفيه تكبير الله وتنزيه عند التعجب ، أو ذكر الشرك ، خلافاً لمن كرهه .

قوله : إنها السنن ، بضم السين . أي الطرق

قوله: «قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو اسرائيل لموسى اجعل لنا الها . . . النع ، أخبر عليه أن هذا الامر الذي طلبوه منه ، وهو اتخاذ شجرة للعكوف عندها ، وتعليق الأسلحة بها تبركاً ، كالأمر الذي طلبه بنو اسرائيل من موسى عليه السلام . حيث قالوا : اجعل لنا الها كمالهم آلهة ، فإذا كان اتخاذ شجرة لتعليق الأسلحة ، والعكوف عندها ، اتخاذ اله مع الله مع أنهم لا يعبدونها ، ولا يسألونها . فما الظن عا حدث من عباد القبور من دعاء الأموات ، والاستغاثة بهم ، والذبح ، والنذر لهم ، والطواف بقبورهم ، وتقبيلها ، وتقبيل أعتابها وجدرانها ، والتمسح بها ، والعكوف عندها ، وجعل السدنة والحجاب لها ؟ وأي نسبة بين هذا ، وبين تعليق الأسلحة على شجرة تبركاً ؟

والشفاء من قبلها ، ويضربون بها المسامير والخرق فهي ذات أنواط فاقطعوها . وقال الحافظ ابو محمد عبدالرحمن بن اسماعيل الشافعي المعروف بأبي شامة في كتاب « البدع والحوادث » : ومن هذا القسم أيضاً ما قد عم الابتلاء به من تزيين الشيطان للعامة ،تخليق الحيطان والعبد ، وسرج مواضع مخصوصة في كل بلد مجكى لهم حاك أنه رأى في منامه بها أحداً بمن شهر بالصلاح والولاية فيفعلون ذلك ، ومجافظون عليه مع تضيعهم فرائض الله تعالى وسننه ، ويظنون أنهم متقربون بذلك ، ثم يتجاوزون هذا إلى أن يعظم وقمع تلك الأماكن في قلوبهم فيعظمونها ، ويرجون الشفاء لمرضاهم وقضاء حوائجهم بالنذر لهم، وهي من بين عيون وشجر وحائط وحجر ، وفي مدينة دمشق صانها الله من ذلك مواضع متعددة كعونية الحما خارج باب توما ، والعمود المخلق داخل باب سهل الله قطعها واجتثاثها من أصلها ،فما أشبهها بذات أنواط الواردة في الحديث ثم ذكر الحديث المتقدم ، وكلام الطرطوشي الذي ذكرنا ، ثم قــال : ولقد أعجبني ماصنعه الشيخ أبو اسحق الجنباني رحمه الله تعالى أحد الصالحين ببلاد افريقية في المائة الرابعة حكى عنه صاحبه الصالح ابو عبدالله محمدابن أبي العباس المؤدب أنه كان إلى جانبه عين تسمى عين العافية ،كان العامةقد افتتنوا بها يأتو: ا من الآفاق، من تعذر عليها لكاح أو ولد قالت : امضو ابي إلى العافية ، فتعرف بها الفتنة ، قال أبوعبدالله : فأنا في السحر ذات ليلة إذ سمعت أ ذان أبي اسحق نحوها ، فخرجت فوجدته قد هدمها وأذن الصبح عليها ثم قال : اللهم إني هدمتها لك فلا ترفع لها رأساً ، قال فما رفع لها رأس إلى الآن . قلت : أبو إستحق الذي هدمها إمام مشهور من أئمة المالكية زاهد اسمه ابواهيم بن أحمد بن علي بن أسلم ، وكان الإمام أبو محمد ابن أبي زيد يعظم شأنه ، ويقول :

طريق أبي اسحق خالية لايسلكها أحـــد في الوقت ، وكان القابسي يقول: الجبنياني إمام يقتدى به . مات سنة تسم وست ين وثلاثمائة . وذكر ابن القيم نحو ماذكرهأبو شامة ، ثم قال: فما أسرع أهل الشيرك إلى اتخاذ الأوثان من دون الله ،ولو كانت ماكانت ، ويقولون : إن هذا الحجر ، وهذه الشجرة ، وهذه العين تقبل النذر،أي تقبل العبادة من دون الله ، فإن النذر عبادة وقربة يتقر ب بهاالناذر الى المنذورله. وسيأتي شيء يتعلق مذا الباب عند قوله: «اللهم لا تجعل قبري و ثناً يعبد». و في هذه الجملة من الفوائد، أن ما يفعله من يعتقد في الأشجار والقبور والأحجار من التبرك بها ، والعكوف عندها ، والذبح لها، هوالشرك، ولا يغتر بالعوام والطغام ، ولايستبعد كون هذا شركاً ، ويقع في هذه الأمة. فإذا كان بعض الصحابة ظنوا ذلك حسناً ، وطلبوه من النبي عَرْقِيْ حتى بين لهم أن ذلك كقول بني اسرائيل : اجعل لذا إلهاً ، فكيف بغيرهم مع غلبة الجهــــل وبعدالعهد بآثار النبوة ? وفيها أن الاعتبار في الأحكام بالمعاني لابالأسماء ، ولهذا جعل النبي عَالِيَّةٍ طلبتهم كطلبة بني اسرائيل، ولم يلتفت إلى كونهم سموهـ ذات أنواط، فالمشرك و إن سمى شركه ماسماه ، كمن يسمى دعاء الأموات ، والذبح لهم والنذر ونحو ذلك تعظيماً ومحبة ، فإن ذلك هو الشرك ، وإن سماه ماسماه . وقس على ذلك . وفيها أن من عبد فهو إله ، لأن بني إسرائيل والذين سألوا النبي ، مِرَاتِيةٍ لم يويدوا من الأصنام والشجرة الخلق والرزق ، وإنه أرادوا البوكة ، والعكوف عندها ، فكان ذلك اتخاذًا له مع الله تعالى . وفيها أن فانتهى لا يكفر . وأن لا إله الله تنفى هذاالفعل مع دقته وخفائه على أولئك الصحابة . ذكره المصنف ، فكيف عا هو أعظم منه ? ففيه رد على الجهال الذين يظنون أن معناها الإقرار بأن الله خالق كل شيء ، وأن ما سواه محاوق ونحو

ذلك من العبارات ،والإغلاظ على من وقع منه ذلك جهلًا .

قوله: « لتركبن » بضم الموحدة أي لتتبعن أنتم أيها الأمة سنن من كان قبلكم بضم السين ،أي طرقهم ومناهجهم وأفعالهم ،ويجوز فتحالسين ،وهذا خبر صحيح وجد كما أخبر علي ففيه دليل على شهادة أن محمداً رسول الله ،وفي الحديث من الفوائد غير ماتقدم ، النهي عن التشبه بأهل الجاهلية من أهل الكتاب والمشركين ، وأنه متقرو عندهم أن العبادات مبناها على الأمر ، فصاو فيها التنبيه على مسائل القبر ،أما من ربك ? فواضح ، وأما من نبيك ? فمن إخباره بانباء الغيب ، وأما مادينك ? فمن قولهم : اجعل لنا إلها إلى آخره ، قاله المصنف ، بانباء الغيب ، وأما مادينك ؟ فمن قولهم : اجعل لنا إلها إلى آخره ، قاله المصنف وفيه أن الشرك لابد أن يقع في هذه الأمة كما وقع فيمن قبلها ، ففيه رد على من قال : إن الشرك لايقع في هذه الأمة ، وفيه سد الذرائع والغضب على من قال : إن الشرك لايقع في هذه الأمة ، وفيه سد الذرائع والغضب عند التعليم ، وأن ماذم الله به اليهود والنصارى ، فإنه لنا لنحذره ، ذكر خلك المصنف .

تنبيه: ذكر بعض المتأخرين أن التبرك بآثار الصالحين مستحب كشرب سؤرهم، والتمسح بهم أو بثيابهم، وحمل المولود إلى أحد منهم ليحنكه بتمرة حتى يكون أول مايدخل جوفه ريق الصالحين، والتبرك بعرقهم ونحو ذلك، وقد أكثر من ذلك أبو زكريا النووي في «شرح مسلم» في الأحاديث التي فيها أن الصحابة فعلوا شيئاً من ذلك مع النبي عليه وظن أن بقية الصالحين في ذلك كالنبي عليه أليه ، وهدذا خطأ صريح لوجوه: منها عدم المقاربة فضلاً عن المساواة للنبي عليه في الفضل والبركة? ومنها عدم تحقق الصلاح، فإنه لا يتحقق إلا بصلاح القلب، وهذا أمر لا يمكن الاطلع عليه إلا بنص، كالصحابة الذين أثني الله عليهم ورسوله، أو أغة التابعين، أو من شهر بصلاح ودين كالأغة الأربعة ونحوهم من الذين تشهد لهم الأمة بالصلاح وقد عدم أولئك ، أما

غيرهم فغاية الأمر أن نظن أنهم صالحون فنرجو لهم ، ومنها انا لو ظننا صلاح شخص فلا نامن أن يختم له مخاتمة سوء ، والأعمال بالخواتيم ، فلا يكون أهلله التبرك بآثاره . ومنها أن الصحابة لم يكونوا يفعلون ذلك مع غيره لافي حياته ، ولا بعد موته ، ولو كان خيراً لسبقونا إليه ، فهلا فعلوه مع أبي بكروعم وعثمان وعلي ونحوهم من الذين شهد لهم النبي ، عرابيه بالجنة ، وكذلك التابعون هلا فعلوه مع شعيد بن المسيب وعلي بن الحسين وأويس القرني ، والحسن البصري ونحوهم بمن يقطع بصلاحهم ، فدل أن ذلك مخصوص بالنبي عرابيه ومنها أن فعل هذا مع غيره عرابيه لايؤمن أن يفتنه ، وتعجبه نفسه ، فيورثه العجب والكبر والرياء ، فيكون هذا كالمدح في الوجه بل أعظم .

باب ماجاء في الذبح لغير الله

أي : من الوعيد ، وهل يكون شركاً أم لا ؟

قال : وقول الله تعالى (قل ان صلاتي ونسكي وعياي وعاتي لله رب العالمين لاشريك له) ١١٠ الآية .

ش : قال ابن كثير : يأمره تعالى أن يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ، ويذبجون لغير اسمه وحده لاشريك له ، وهذا كقوله (فصل لربك وانحر) (٢٠ . أي : أخلص له صلاتك وذبيحتك ، فإن المشركين يعبدون الاصنام ، ويذبجون لها ، فأمر الله بمخالفتهم ، والانحراف عماهم فيه

⁽١) سورة الانعام، الاية: ١٦٢ (١) سورة الكوثر الاية: ١

قوله: (صلاتي ونسكي) (١) قال النسك الذبح في الحـــج والعمرة ، وقال الثوري عن السدي عن سعيد بن جبير : ونسكى : ذبحي وكذا قال الضحاك ، وقال غيره : ومحياي ومماتي . أي وما آتيه في حياتي ، وأمـوت عليه من الإيمان والعمل الصالح لله رب العالمين خالصة لوجهه ، لاشريك له ، وبذلك من الإخلاص أمرت ، وأنا أول المسلمين لأن إسلام كل نبي متقدم لإسلام أَمته كما قال قتادة : وأَنا أُول المسلمين ، أي : من هذه الأمة ، قال ابن كثير : وهو كما قال ، فإن جميع الأنساء قبله ، كلهم كانت دعوتهم إلى الاسلام ، وهو عيادة الله وحده لاشريك له . كما قال تعالى (وماأرسلنا من قبلك من وسول ، الانوحي الله أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) (٢) وأخب بو تعالى عن نوح عليه السلام أنه قال لقومه : (فان توليتم فماسألتكم من أجر إن أُجري إلى على الله ، وأمرت أن أكون من السلمين)(٣)، وذكر آيات في هذا المعنى. قلت: وفي الآية دلائل متعددة على أن الذبح لغير الله شرك ، كما هو بين ع: لـ التأمل ، وفيها بان العبادة ، وأن التوحيد مناف للشرك مضاد له قال وقوله : (فصل لربك وانحو) قال شيخ الإسلام : أمره الله أن يجمع بين هاتين العبادتين ، وهم الصلاة والنسك الدالتان على القرب والتواضع والافتقار ، وحسن الظن ، وقوة البقين ، وطمأنينة القلب إلى الله ، والى عدته ، عكس حال أهل الكبر والنفرة ، وأهل الغني عن الله الذين لاحاجة لهم في صلاتهم إلى وبهم يسألونه إياها ، والذين لا ينحرون له خوفاً من الفقر . ولهذا جمع بينها في قوله : ﴿ قُلُّ إِنْ صَلَّتِي وَنُسَكِي ﴾ الآية .والنسك : الذبيحة لله تعالى ابتغاء وجهه ،

⁽١) سورة التوبة ، الآية : ١٦٢ ﴿ ٢) سورة الانبياء، الآية : ٢٥ (٣) سورة يونس ، الآيه : ٧٢

فإنها أَجل ما يتقرب به إلى الله ، فانه أتى فيها بالفاء الدالة على السبب ، لأن فعل ذلك سبب للقيام بشكر ما أعطاه الله من الكوثو ، وأجل العبادات البدنية الصلاة ، وأجل العبادات المالية النحر ، ومايجتمع للعبد في الصلاة لايجتمع له في غيرها ، كما عرفه أرباب القلوب الحية . ومايجتمع له في النحر إذا قارنـــه الايمان والإخلاص من قوة البقين ، وحسن الظن أمـــر عجيب . وكان عاليه كثير الصلاة ، كثير النحر . وقال غيره : أي : فاعهد دبك الذي أعزك بإعطائه ، وشرفك وصانك من منن الخلق مراغماً لقومك الذين يعبدون غير الله ، وانحرلوجهه وباسمه إذا نحرت مخالفاً لهم في النحر للأوثان . انتهى . وهذا هو الصحيح في تفسيرها . وأما مارواه الحاكم عن على بن أبي طالب قال : لما نزلت هذه السورة على النبي علي إنا أعطيناك الكثر. فصل لوبك و انحر) (١) قال رسول الله عَرَّالِيَّهِ لِجبريل « ما هذه النحيرة التي أمرني بها ربي ? «قال: إنها ليست بنجيرة ، ولكن يأمرك إذا أحرمت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت ، وإذا ركعت وإذا رفعت رأسك من الركوع » الحديث . فهـــو حديث منكر جداً وفي إسناده اسرائيل بن حاتم . ثم قال ابن حبان: يروي عـن مقاتل الموضوعات وغيره من الثقات الأوابد والطامات ، يروي عن مقاتل بن حيان ماوضعه عليه ابن عمر بن صبيح كان يسرقها منه . وروى عن مقاتل عن الأصبغ بن نباته عن على لمانزلت (فصل لربك وانحر) الحديث

قال عن على رضي الله عنه : قال : حدثني رسول الله على بأربع كلمات : «لعن الله من ذبح لغير الله ، ولعن الله من لعن والديه ، ولعن الله من آوى محدثاً ، ولعن الله من غير منار الارض » . رواه مسلم ش : الحديث رواه مسلم من طرق بمعنى ماذكره المصنف ، وفيه قصة .

سورة الكوثر الاتاني: ١ - ٢

ورواه الإمام أحمد كذلك. وعلي بن أبي طالب هو الإمام أبو الحسن الهاشمي ابن عم النبي عَرِيْكِيْنَ . وزوج ابنته فاطمة الزهراء _ واسم ابي طالب عبد مناف ابن عبد المطلب ابن هاشم القرشي _ كان من السابقير الأولين إلى الإسلام (۱) ومن أهل بدر وبيعة الرضوان ، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة ، ورابع في الحلفاء الراشدين ، ومناقبه كثيرة رضي الله عنه . قتله ابن ملجم الخارجي في ومضان سنة أربعين .

قوله: «لعن الله». قالوا اللعنة: البعد عن مظان الرحمة ومواطنها. قيل: واللعين والملعون من حقت عليه اللعنة، أو دعي عليه بها. قال أبو السعادات: أصل اللعنة، الطرد والإبعاد من الله. ومن الخلق: السب والدعاء

قوله : «من ذبح لغير الله »

قال النووي . المراد به أن يذبح باسم غير اسم الله تعالى، كمن يذبح للصنم أو للصليب أولموسى أولعيسى صلى الله عليها وسلم ، أوللكعبة ونحو ذلك ، وكل هذا حرام ، ولانحل هذه الذبيحة سواء كان الذابح مسلماً أو نصرانياً أويهو دياً نص عليه الشافعي واتفق عليه أصحابنا ، فإن قصد مع ذلك تعظيم المذبوح له غير الله والعبادة له ، كان ذلك كفراً ، فإن كان الذابح مسلماً قبل ذلك صاد بالذبح مرتدا ، ذكره في «شرح مسلم » ونقله غير واحد من الشافعية وغيرهم وقال شيخ الإسلام قوله تعالى : (وما أهل به لغير الله) (٢) ظاهره أنه ماذبح لغير الله مثل أن يقال : هذه ذبيحة لكذا. وإذا كان هذاهو المقصود فسواءلفظ به أولم يلفظ . وتحريم هذا أظهر من تحريم ماذبحه للحم ، وقال فيه : باسم المسيح ونحوه ، كما أن ماذبحناه متقربين به الى الله كان أذكى وأعظم ، مما ذبحناه للحم ، وقانا عليه : بسم الله ، فإن عبدادة الله بالصلاة له والنسك كه أعظم من

⁽١) أي على ابن أبي طالب . (١) سورة البقرة ؛ الابة : ١٧٣

الاستعانة باسمه في فواتح الأمور ، فكذلك الشرك بالصلاة لغيره . والنسك لغيره أعظم من الاستعانة باسم غيره في فواتح الأمور ، فإذا حرم ماقـــل فيه باسم المسمح أو الزهرة ، فلأن يحرم ماقيل فيه لأجل المسبح أو الزهرة أو قصد به ذلك أولى ، فإن العبادة لغير الله أعظم كفراً من الاستعانة بغير الله ، وعلى هذا فلو ذبح لغير الله متقرباً إليه لحرم ، وإن قال فيه : باسم الله ، كما قد يفعله طائفة من منافقي هذه الأمة ، الذين قد يتقربون إلى الكواك بالذبح والنجوم ونحو ذلك ، وإن كان هؤلاء مرتدين لاتباح ذبيحتهم بحال ، لكن يجتمع في الذبيحة مانعان . ومن هذا الباب مانفعله الجاهلون عكة من الذبح للجن ، ولهذا روي عن النبي عَلَيْكُم أنه نهى عن ذبائح الجن . قلت : هــــذا الحديث رواه البهقي عن الزهري مرسلًا ، وفي إسناده عمر بن هارون ، وهو ضعيف عند الجمهور ، إلا أن أحمد بنسيار روى عـن قتيبة أنه كان يوثقه ورواه ابن حبان في الضعفاء من وجه آخر عن عبدالله بن أذينة عن ثور بن بزيد، عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة مرفوعاً. قال ابن حبان : وعبدالله يروي عن ثور ماليس من حديثه . قال الزمخشري : كانوا إذا اشتروا داراً أو بنوها أو استخرجوا عيناً ذبحوا ذبيحة خوفاً أن تصبهم الجن فأضيفت الذبائح اليهم ، لذلك قال النووي ، وذكر الشيح ابراهيم المروذي من أصحابنا أن ماذبح عند استقبال السلطان تقرباً إليه أفتي أهل بخاري بتحريه ه لأنه بما أهل به لغير الله .

قال الرافعي ، هذا لمما يذبحونه استبشاراً بقدومه ، فهو كذبح العقيقة لولادة المولود . قلت : إن كانو يذبحون استبشارا كها ذكر الرافعي فلايدخل في ذلك ، وإن كانوا يذبحونه تقرباً إليه فهو داخل في الحديث

قوله : «لعن الله من لعن والديه ». قال بعضهم : يعني أباه وأمه ولمان عليا

و في « الصحيح » أن رسول الله عَلِيقِهِ قال « إن من الكَبائرشتم الرجل والديه » . قالوا : يارسول الله ، وهـل يشتم الرجل والديه ? قال «نعم يسبأبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه » فإذا كان هـذا حال المتسبب فمـا ظنك بالمباشر ؟

قوله: «ولعن الله من آوى محدثاً». أما آوى بفتح الهمزة بمدوة أي ضم إليه وحمى ، وقال أبو السعادات: يقال: أويت إلى المنزل وآويت غيري وأويته ، وأنكر بعضهم المقصور المتعدي. وقال الأزهري: هي لغة فصيحة . وأما محدثاً. فقال أبوالسعادات: يروى بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول ، فعني الكسر: من نصر جانياً وآواه وأجاره من خصمه ، وحال بينه وبين أن يقتص منه ؛ والفتح هو الأمر المبتدع نفسه ، ويكون معنى الإيواء فيه الرضى به والصبر عليه ، فإنه إذا رضي بالبدعة وأقر عليها فاعلها ولم ينكر عليه فقد آواه .

قلت: الظاهر أنه على الرواية الأولى يعم المعني بن ، لأن المحدث أع منأن يكون بجناية أو ببدعة في الدين ، بل المحدث بالبدعة في الدين شر من المحدث بالجناية ؛ فإيواؤه أعظم إثماً ، ولهذا عده ابن القيم في كتاب الكبائر وقال ؛ هذه الكبيرة تختلف مراتبها باختلاف مراتب الحدث في نفسه ، فكاما كان الحدث في نفسه أكبر ، كانت الكبيرة أعظم .

قوله: «ولعن الله من غير مناو الأرض ». قال المصنف؛ هي المراسيم التي تفرق بينك وبين جاوك ، وقال النووي ؛ مناو الأرض _ بفتح الميم _علامات حدودها ، والمعنى واحد . قيل ; وتغييرهاأن يقدمها أو يؤخرها ، فيكون هذا من ظلم الأرض الذي قال فيه عليه هذا من ظلم شبراً من الأرض طوقه يوم القيامة من سبع أرضين » رواه البخاري ومسلم . وفي الحديث دليل على جواز

لعن أنواع الفساق كقوله: «لعن الله آكل الربا وموكاه وكاتبه وشاهديه» ونحو ذلك» فاما لعن الفاسق المعين ففيه قولان: ذكرهما شيخ الإسلام أحدهما: أنه جائز، اختاره ابن الجوزي وغيره.

والثاني : لا يجوز ، اختاره أبو بكر عبدالعزيز وشيخ الإسلام . قال : والمعروف عن أحمد كراهة لعن المعين كالحجاج وأمثاله ، وأن يقول كما قال الله تعالى : (ألا لعنة الله على الظالمين)(١).

قال : وعن طارق بن شهاب أن رسول الله على قال : « دخل الجنة رجل في ذباب ، ودخل النار رجل في ذباب ». قالوا : وكيف ذلك يارسول الله ؟قال : «مر رجلان على قوم لهم صنم لايجاوزه أحد حتى يقرب له شيئاً . فقالوا لأحدهما : قرب . قال ! ماعندي شيء . قالوا : قرب ولو ذباباً ، فقرب ذباباً فخاوا سبيله ، فدخل النار . وقالوا للآخر : قرب قرب . قال : ماكنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله عز وجل ? فضر بوا عنقه ، فدخل الجنة » . رواه أحمد.

ش : هذا الحديث . ذكره المصنف معزواً لأحمد، وأظنه تبع ابن القيم في عزوه لأحمد .

قال ابن القيم: قال الإمام أحمد: حدثنا أبومعاوية ، حدثنا الأعمش ، عن سليمان بن ميسرة عن طارق بن شهاب يوفعه قال : « دخل رجل الجنة في ذباب ..» الحديث، وقد طالعت « المسند » فما رأيته فيه ، فلعل الإمام رواه في كتاب الزهد أو غيره .

قولة ؛ عن طارق بن شهاب ، أي البجلي الأحمسي أبو عبد الله وأي النبي علية ، وهسو وجل ، ويقال ؛ إنه لم يسمع منه شيئاً

⁽١) منورة هؤد ، الاية : ١٨

قال ألبغوي : ونزل الكوفة . قال أبو حاتم ليست له صحبة . والحديث الذي رواه مرسل . وقال أبو داود : رأى النبي عَلَيْكُم ولم يسمع منه شيئاً . قال الحافظ : إذا ثبت أنه لقي النبي عَلَيْكُم فهو صحابي على الراجح . وإذا ثبت أنه لم يسمع منه فروايته عن مرسل صحابي ، وهـو مقبول على الراجح . وقد أخرج له النسائي عدة أحاديث ، وذلك مصير منه إلى اثباب صحبته . وكانت وفاته على ما جزم به ابن حبان سنه ثلاث وغانين .

قوله : «دخل الجنة رجل في ذباب ». أي من أجل ذباب.

قوله: قالوا: وكيف ذلك يارسول الله. سألوا عن هذا الأمر العجيب لأنهم قد علموا أن الجنة لايدخلها أحد إلا بالاعمال الصالحة كما قال تعالى: (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) (١) وأن النار لايدخلها أحد إلا بالاعمال السيئة. فكانهم تقالوا ذلك وتعجبوا واحتقروه ، فبين لهم النبي عليه ماصير هذا الأمر الحقير عندهم عظيماً يستحق هذا عليه الجنة ، ويستحق الآخر عليه النار. ولعل هذين الرجلين من بني الررائيل ، فإن النبي عليه عميناً عمين المرائيل كثيراً.

قوله : فقال : «مر رجلان من قوم لهم صنم ». الصنم : ما كان منحوتاً على صورة .

قوله : لايجاوزه . أي لا يمر به ولا يتعداه حد حتى يقرب له شيئاً ولمن قل .

قوله ؛ قالوا قرب ولو دُباباً فقرب دُباباً فخلوا سبيله فدخول الناد . في هذا بيان عظمة الشرك ولو في شيء قليل ، وأنه يوجب النار ، ألاترى إلى هذا لما قرب لهذا الصنم أرذل الحيوان وأخسه وهو الذباب كان جزاؤه الناد ،

⁽١) متورة النحل ، الآية : ٢٧

لاشراكه في عباة الله ؟ إذ الذبح على سبيل القربة والتعظيم عبادة ، وهذا مطابق لقوله تعالى : (إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار)(١) وفيه الحذر من الذنوب وإن كانت صغيرة في الحسبان ، كما قال أنس : إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول لله على الموبقات . رواه البخاري .

قال المصنف مامعناه : وفيه أنه دخل النار بسبب لم يقصده ، بـل فعله تخلصاً من شـرهم . وفيه أن الذي دخل النار مسلم ، لأنه لو كان كافراً لم يقل دخل النار في ذباب ، وفيه أن عمل القلب هو المقصود الأعظم حتى عنـــد عدة الأوثان .

قوله: وقالوا للآخر: قرب. قال: ماكنت لأقرب لأحد شيئاً دون الله عز وجل إلى آخره. في هذا بيان فضيلة التوحيد والإخلاص.

قال المصنف: وفيه معرفة قدر الشرك في قلوب المؤمنين ، كيف صبر على القتل ولم يوافقهم على طلبتهم مع كونهم لم يطلبوا إلا العمل الظاهر ، وفيه شاهد للحديث الصحيح: « الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله، والنار مثل ذلك » قلت: وفيه التنبيه على سعة مغفرة الله وشدة عقوبته ، وأن الأعمال بالخواتيم .

باب

لايذبح لله عكان يذبح فيه لغير الله

ش ؛ أي أن ذلك لا يجوز لما سيذكره المصنف ،

قال ؛ وقول الله تعالى ؛ (لاتقم فيه أبداً)(٢) الآية .

⁽١) سورة المائدة ، الاية : ٧٠ (٢) سورة التوبة ، الاية : • ١٠٨

شي : حاصل كلام المفسير بن في الآية أن الله نهي رسوله عليه أن يقوم في مسجد الضرار في الصلاة فيه أريداً ، والأمة تبع له في ذلك ، ثم حثه على الصلاة في مسجد قياء الذي ألمس من أول يوم بني فيـــه على التقوى ، وهي طاعة الله ورسوله عَالِيُّهُ ، وجمعاً لكامة المؤمنين ، ومعقلًا ومنزلًا للاسلام وأهله بقوله: (لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه)(١) والسياق انما هو في مسجد قباء، ولهذا جاء في الحديث الصحيح أن رسول الله عالية قال: « صلاة في مسجد قباء كعمرة » . و في « الصحيح » أن رسول الله عَرَاقِيْم كان يزور قباءراكباً و ماشياً . وقد صرح بأن المسجدالمؤ سس على التقوى هو مسجد قباء. ذكره جماعة من السلف ، منهم ابن عباس وعروة وعطية والشعبي والحسن وغير رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى من أول يوم: فقال رجــــل: هو مسجد قباء . وقال الآخر : هو مسجد رسول الله عاصية ، فقال رسول الله عاصة : «هو مسجدي هذا» رواه مسلم . وهو قول عمر وابنه وزيد بن ثابتوغيرهم. قال ابن كثير : وهذا صحيح ، ولا منافاة بين الآية وبـين هذا ،لأنه إذا كان مسجد قياءقد أسس على التقوى من أول يوم ، فمسجد رسول الله عليه بطريق الأولى . وهذا بخلاف مسجد الضرار الذي أسس على معصة الله تعالى كما قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخِذُوا مُسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفُرَاًوتَفُرِيقًا بِينَ المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسني والله يشهد إنهـم الكاذبون) (٢) فلهـذه الأمور نهى الله نبيه عليه عن القيام فيه للصلاة . وكان المنافقون الذين بنوه جاؤوا إلى النبي ﷺ قبل خروجه إلى تبوك فسألوه أَ ن يصلى فيه ليحتجوا بصلاته فيه على تقريره. وذكروا أنهم إنما بنوه للضعفاء وإهــل العلة

⁽١) سورة التوبة ،الاية : ١٠٨ (٢) سورةالتوبة : الاية : ١٠٧

في الليلة الشاتية ، فعصمه الله من الصلاة فيه فقال: « أنا على سفر ولكن إذار جعنا ان شاء الله ». فلما قفل عليه السلام راجعاً إلى المدينة ولم يبق بينه وبينها إلا يوم أو بعض يوم، نزل الوحي بخبر المسجد ، فبعث إليه فهدمه قبل مقدمه إلى المدينة.

ووجه الدلالة من الآية على الترجمة من جهـة القياس ، لأنه إذا منع الله رسوله على هذه المقاصد الخيئة رسوله على هذه المقاصد الخيئة مع أنه لايقوم فيه الالله ، فكذلك المواضع المعدة للذبح لغير الله لايذبح فيها الموحدلله ، لأنها قـد أسست على معصية الله والشـرك به ، يؤيده حديث ثابت بن الضحاك الآتي .

وقوله: (فيه رجال يجبون أن يتطهروا) (١) روى الإمام أحمد وابن خزيمة والطبراني والحاكم عن عويم بن ساعدة الأنصاري أن النبي على أتاهم في مسجد قباء فقال: « إن الله قد أحسن عليكم الثناء في الطهور في قصة مسجد كم ، فما هذا الطهور الذي تطهرون به ? فقالوا والله بارسول الله ما نعلم شيئاً إلا أنه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون أدبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا » وفي دواية عن جابر وأنس مرفوعاً «هو ذاك فعليكموه » رواه ابن ماجه وابن أبي حاتم والدارقطني والحاكم .

وقوله: (والله يحب المطهرين) (١٠) .أي الذين يتنزهون من القادورات والنجاسات بعد ما يتنزهون من أوضار الشرك وأقذاره . قال أبو العالية ؛ إن الطهور بالماء لحسن ولكنهم المتطهرون من الذنوب . قال ابن كثير: وفيه دليل على استحباب الصلاة مع الجماعة الصالحيين المتنزهين عن ملابسة القاذورات ، المحافظين على اسباغ الوضوء . قلت : وفيه إثبات المحبة .

⁽١) سورة التوبة ، الآية : ١٠٨

قال : عن ثابت بن الضحاك ، قال : نذر رجل أن ينحر إبلاً ببوانة فسأل النبي عَلَيْكُ فقال : « هل كان فيه وثن من أوثان المجاهلية يعبد ? قالوا : لا . قال : فهل كان فيها عيد من أعيادهم ? قالوا : لا . فقال رسول أله على عيد من أعيادهم ؟ قالوا : لا . فقال رسول أله على أوف بنذرك ، فإنه لاوفاء لنذر في معصية الله ولا فيا لا يملك ابن آدم »رواه أبو داود وإسناده على شرطها .

شي: هذا الحديث رواه أبو داود . فقال حدثنا داود بن رشيد قال : ثنا شعيب بن اسحق عن الأوزاعي قال : حدثني يجي بن أبي كثير ، قال: حدثني أبو قلابة . قال حدثني ثابت بن الضحاك . قال : نذر رجل على عهد رسول الله عليه أن ينحر إبلًا ببوانة ، فأتى النبي عليه فقال : إني نـندرت أن أنحر إبلًا ببوانة . فقال النبي عليه النبي عليه فقال : إني نـندرت أن أن أنحر إبلًا ببوانة . فقال النبي عليه : «هل كان فيها وثن . . .» الحديث . وهذا إسناد جيد ، وروى أبو داود أيضا عن عمر وبن شعيب ،عن الحديث . وهذا إسناد جيد ، وروى أبو داود أيضا عن عمر وبن شعيب ،عن أبيه عن جده أن امرأة أتت النبي عليه المن كان يذبح فيه أهل الجاهلية قال : «لصنم » أبيه عن حده أن الوثن ? » قالت : لا قال : « أوف بنـذرك » مختصر ومعني قوله : « لصنم » الى آخر « . هل يذبحون فيه لصنم أو وثن فيكون كحديث ثابت .

قوله: عن ثابت بن الضحاك . أي: ابن خليفة الأشهلي ، صحابي مشهور ، روى عنه أبو قلابة وغيره ومات سنه أربع وستين .

قوله: نذر رجل ، يحتمل أن يكون هو كردم بن سفيان والد ميمونة لما روى أبو داود عنها . قالت : خرجت مع أبي في حجة رسول الله عليه فرأيت رسول الله عليه هو أن أنحر على وأس بوانة في عقبة من الثنايا عدة من نذرت إن ولد لي ولد ذكر أن أنحر على وأس بوانة في عقبة من الثنايا عدة من

النعم . قال : لاأعلم إلا أنها قالت خمسين . فقال رسول الله عَلَيْتُهُ : هل بها من هذه الأوثان شيء ? قال : لا . قال : فأوف بما نذرت لله » وذكر الحديث .

قوله: ان ينحر أبلًا في حديث ميمونة ، قال: فأوف بمانذرت لله قال: فجمعها فيجعل يذبحها ، فانفلتت منه شاة فطلبها. وهو يقول: اللهم أوف بنذري فظفر بها فذبحها ، فيحتمل أن يكون نذر أبلًا وغنماً ومجتمل أن يكون ذلك قضيتبن!

قوله : ببوانة . بضم الباء وقيل بفتحها . قال البغوي : موضع في أسفل مكة دون يلملم . وقال أبو السعادات : هضة من وراء ينبع .

قوله: فقال: هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد ? قال في « عروة المفتاح » الصنم هو ماله صورة ، والوثن ماليس له صورة. قلت: هذا هو الصحيح في الفرق بينها ؛ وقد جاء عن السلف مايدل على ذلك. وفيه المنع من الوفاء بالنذر إذا كان في المدكان وثن من أوثانهم ، ولوبعد زواله . ذكره المصنف .

قوله: فهل كان فيها عيد من أعيادهم ؟قال شيخ الاسلام: العيد اسمالا يعود من الاجتاع العام على وجه معتاد، عائد!ما بعودالسنة أوبعود الأسبوع أو الشهر ونحو ذلك ، والمراد به هنا الاجتاع المعتاد من اجتاع الجاهلية، فالعيد يجمع أموراً منها يوم عائد كيوم الفطر ويوم الجمعة ، ومنها اجستاع فيه ، ومنها أعمال تتبع ذلك من العبادات والعادات . وقد مختص العيد عكان بعينه ، وقد يكون مطلقاً . وكل من هذه الأمور قد يسمى عيداً ، فالزمان كقول النبي عليه في يوم الجمعة : « إن هذا يوم جعله الله للمسلمين عيدا » والاجتاع والاعمال كقول ابن عباس : شهدت العيد مع رسول الله عليه والمسلمان كقول النبي عليه وقد يكون لفظ العيد والمسلمان كول النبي عيداً » وقد يكون لفظ العيد

اسما لمجموع اليوم والعمل فيه ، وهـو الغالب كقول الني يَلِيَّ لابي بكر «ديها يا با بكر فإن لكل قوم عيداً » . انتهى . وفيـه استفصال المفتى ، والمنع من الوفاء بالنذر إذا كان في المـكان عيد من أعياد الجاهلية ولو بعد زواله ، والحذر من مشابهـة المشركين في أعيادهم ولو لم يقصده .

قوله: فأوف بنذرك. هذا يدل على أن الذبح لله في المكان الذي يذبح فيه المشركون لغيره، أو في محل أعيادهم معصة ، لأن قوله: فأوف بنذرك تعقيب للوصف بالحم مجرف الفاء، وذلك يدل على أن الوصف سبب الحم فيكون سبب الأمر بالوفاء وجود النذر خاليا عن هذين الوصفين، فيكونان مانعين من الوفاء، ولو لم يكن معصة لجاز الوفاء به، ولأنه عقبه بقوله: فإنه لاوفاء لنذر في معصة الله. فدل أن الصورة المسؤول عنها مندرجة في هذا اللفظ العام، لأن العام إذا أورد على سبب، فلا بد أن يكون السبب مندرجاً فيه، ولأنه لو كان الذبح فيا ذكر جائزاً لسوغ عليه السلام استفصل. فلما قالوا: فندر الوفاء به كاسوغ لمن نذرت الضرب بالدفأن تضرب بسه لأنه عليه السلام استفصل. فلما قالوا: لا قال له: «فأوف بنذرك ». وهذا يقد غي أن كون البقعة مكاناً لعيدهم، أو بها وثن من أوثانهم، مانع من الذبح بها وإن نذر، وإلا لما حسن الاستفصال، هذا معنى كلام شيخ الإسلام. وفيه ان تخصيص البقعة بالنذر لا بأس به إذا خلا من الموانع.

قوله: فإنه لاوفاء لنذر في معصية الله. دليل على أنهذا نذر معصية ، لا يجوز الوفاء به لما تقدم (١) ، وعلى أن نذر المعصية لا يجوز الوفاء به . وقل أجمع العلماء على ذلك لهذا الحديث ، وحديث عائشة الآتي وما في معناهما ،

⁽١) قوله : لما تقدم . أي من أن العام اذا ورد على سب فلا بد أن يكون داخلا فيه

واختلفوا هل تجب فيه كفارة يمين ? على قولين : هما روايتان عن أحمد ، أحدهما : تجب وهو المذهب المشهور عن أحمد . وروي عن ابن مسعود وابن عباس ، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه لحديث عائشة مرفوءً : « لانذر في معصة و كفارته كفارة يمين » رواه أحمد وأهل السنن ، وأحتج به أحمدواسحق والثاني : لا كفارة عليه . روي ذلك عن مسروق والشعبي ، والشافعي لحديث الباب ، وحديث عائشة الآتي : ولم يذكر فيها كفارة ، وجوابه أن عدم ذكر الكفارة لا يدل على عدم وجوبها .

قوله : ولا فيا لاعلك ابن آدم .

قال في «شرح المصابيح»: يعني إذا أضاف النذر إلى معين لايملكه بأن قال: إن شفى الله مريضي فلله على أن أعتق عبد فلان ،أو أتصدق بثو به ونحو ذلك ، فأما إذا التزم في الذمة شيئاً لا يملكه فيصح نذره ، مثاله إن شفي الله مريضي فلله على أن أعتق رقبة ، وهو في ذلك الحال لا يملك رقبة ولا قيمتها ، فيصح نذره . وإذا شفى ثبت النذر في ذمته .

قوله: رواه أبو داود وإسناده على شرطيها. أي: شرط البخاري ومسلم، وأضرهما للعلم بذلك. وأبو داود اسمه سلمان بن الأشعث بن اسحق بن بشر بن شداد الأزدي السجستاني، صاحب الإمام أحمد، ومصنف «السنن» وغيرها ثقة امام حافظ من كبار العلماء. مات سنة خمس وسبعين ومائتين.

باب من الشرك النذر لغير الله

ش: أي إنه من العبادة ، فيكون صرفه لغير الله شركاً ، فإذا نذر طاعــة

وجب عليه الوفاء بها وهو عبادة ، وقربة إلى الله . ولهذا مدح الله الموفين به ، فإن نذر لمخلوق تقرباً إليه ليشفع له عند الله ، ويكشف ضره ونحو ذلك فقد أشرك في عبادة الله تعالى غيره ضرورة ؛ كما أن من صلى لله وصلى لغيره فقد أشرك كذلك هذا ، لقوله تعالى : (يوفون بالنذو) (١) وجله الدلالة من الآية على الترجمة أن الله تعالى مدح الموفين بالنذو ، والله تعالى لا يمدح إلا على فعل واجب أو مستحب ، أو ترك محرم ، لا يمد ح على فعل المباح المجرد ، وذلك هو العباده ، فمن فعل ذلك لغير الله متقرباً إليه فقد أشرك .

قال : وقوله : (ومـا أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه) (٢)

وجه الدلالة من الآية على الترجمة أن الله تعالى أخبر بأن ماأنفقناه من نفقة أو نذرناه من نذر متقربين بذلك إليه أنه يعلمه ، ويجازينا عليه . فدل ذلك أنه عبادة . وبالضرورة يدري كل مسلم أن من صرف شيئاً من آنواع العبادة لغير الله فقد أشرك .

قال ابن كثير: يخبر تعالى بأنه ءالم بجميع مايعمله العاملون من الخيرات من النفقات والمنذورات. وتضمن ذلك مجازاته على ذلك أوفر الجزاء العاملين الذلك، ابتغاء وجهه، ورجاء موعوده. إذا علمت ذلك فهذه النذورالواقعة من عباد القبور وأشبا ههم لمن يعتقدون فيه نفعاً أو ضراً فيتقرب اليه بالنذر، ليقضي حاجته أو ليشفع له. كل ذلك شرك في العبادة، وهو شبيه بماذكر الله عن المشركين في قوله: (وجعلوا لله مما ذراً من الحرث والانعام نصياً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون) (٣) روى ابن أبي حاتم في

 ⁽١) سورة الدهر ، الاية : ٧
 (٢) سورة البقرة ، الاية : ٠٧٠

⁽٣) سورة الانعام ، الاية : ١٣٦

الآية. يعني: جعلوا لله جزءاً من الحرثولشركائهم ولأوثانهم جزءاً ، فها ذهبت به الربح مما سموا لله الىجزء أوثانهم تركوه ،وقالوا: الله عن هذاغني ،و ماذهبت به الربح من جزء أوثانهم الى جزء الله أخذوه . وعباد القبور يجعلون لله حزءاً من أموالهم بالنذر والصدقة ، وللأموات والطواغيت جزءاً كذلك ، وقد نص غير واحد من العلماء ، على أن النذر لغير الله شرك . قـــال شيخ الإسلام : وأما مانذره لغبو الله كالنذر للأصنام والشمس والقمر والقبور ونحـو ذاك فهو بمنزلة أن مجلف بغير الله من المخلوقات ، والحالف بالمخلوقات لاوفاء علمه ولا كفارة ، وكذلك الناذر المخلوق ليس عليه وفاء ولا كفارة ، فإن كلاهما شرك ؛ والشرك ليس له حرمة ، بل علمه أن يستغفر الله من هذا العقد ويقول ما قال الذي عليه حيث قال: « من حلف باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله » وقال أيضاً فيمن نذر للقبور ونحوها دهناً لتنور به ويقول: إنها تقبل النذر كما يقول بعض الضالين ، فهذا النذر معصة باتفاق العاماء ، لا يجوز الوفاء به ، وكذلك إذا نذر مالاً من النقد أو غيره للسدنة أو الجـاودين العاكفين بتلك البقعة ، فإن هؤ لاء السدنة فيهم شبه من السدنة التي كانت للات والعزى ومناة بأكلون أموال الناس بالباطل ، ويصدون عـن سبيل الله والجاورون هناك فيهم شبه من العاكفين الذين قال فيهم ابراهيم الخليل عليه السلام: (ماهذه التأثيل التي أنتم لها عاكفون) (١) والذين اجتاز بهرم موسى عليه السلام وقوله تعالى : (وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتوا على قوم بعكفون على أصنام لهم) (٢) فالنذر لأوائك السدنة والجاورين في هذه البقاع التي لافضل للشريعة في المجاورة فيها نذر معصية، وفيه شبه من النذر لسدنـــة الصلبان المجاورين عندها ، أو لسدنة الأبدال التي في الهند والمجاورين عندها،

⁽١) سورة الانبياء، الآية : ٥ ه (١) سورة الاعراف ، الآية : ١٣٨

ثم هذا المال إذا صرفه في جنس تلك العبادة من المشروع مثل أن يصرف في عمارة المساجد أو للصالحين من فقراء المسلمين ، يستعينون بالمال على عبدادة الله كان حسناً . وقد تقدم كلام ابن القيم في قوله : ويقولون إنها تقبل الندر أي : تقبل العبادة من دون الله ، فإن النذر عبادة إلى آخره .

وقال الإمام الأذرعي « في شرح منهاج النووي » وأما النذر للمشاهد التي بنيت على قبر ولي أو شيخ ، أو على اسم من حلما من الأولياء ، أوتردد في تلك النقعة من الأنساء والصالحين ، فإن قصد الناذر بذلك وهو الغالب أو الواقع من قصود العاقد في تعظيم البقعة والمشهد والزاوية ، أو تعظيم من دفن بها أو نست الله ، أو بنت على اسمه ، فهذا النذر باطل غير منعقد ، فإن معتقدهم أن لهذه الأماكن خصوصيات لأنفسها ، ويرون أنها مما يدفع به البلاء ، ويستجلب به النعماء ، و يستشفى بالنذر لها من ، الأدواء ،حتى أنهم ينذرون لبعض الأحجار لما قيل إنه جلس اليها أو استند اليها عبد صالح ، وينذرون لبعض القبور السرج والشموع والزيت ، ويقولون : القبر الفلاني أو المـــكان الفلاني يقبل النذر، يعنون بذلك أنه محصل به الغرض المأمول من المجازاة . فهذا النذر على هذا الوجه باطل لاشك فيه ، بل نذر الزيت والشمع ونحوهما للقبور باطل مطلقاً ، من ذلك نذر الشموع الكثيرة العظيمة وغيرها لقبر الخليل عليه السلام ، ولقبر غيره من الأنساء والأولياء ، فإن النهادر لا يقصد بذلك إلا الايقاد على القبر تبركاً وتعظماً ، ظاناً أن ذلك قربة ، فهذ بما لاريب في بطلانه . والانقياد المذكور محرم سواء انتفع به هناك منتفع أم لا إلى آخر كلامه .

وقال الشيخ قاسم الحنفي في « شرح درر البحار » : النَّذَر الذي ينسخُذه

أكثر العوام على ماهو مشاهد ، كأن يكون للانسان غائب أو مريض أو له حاجة ضرورية ، فيأتي إلى بعض الصلحاء ، ويجعل على رأسه سترة ويقول : ياسيدي فلان إن رد الله غائبي أو عروفي مريضي أو قضيت حاجتي فلك من الذهب كذا ، أومن الفضة كذا ، أومن الطعام كذا ، أومن الماء ومن الشمع والزيت كذا ، فهذا النذر باطل بالإجماع لوجوه . منه : أنه نذر لخلوق ، والنذر المخلوق لا يجوز لأنه عبادة ، والعبادة لا تكون لخلوق . ومنها أن المنذور له ميت والميت لايملك . ومنها أنه ظن أن الميت يتصرف في الأمور دون الله ، واعتقاد ذلك كفر ، إلى أن قال : إذا علمت هذا فما يؤخذ من الدراهم والشمع والزيت وغيرها وينقل إلى ضرائح الأولياء تقرباً إليهم فحرام بإجماع المسلمين . نقله عنه ابن نجيم في « البحر الرائق » في آخر كتاب الصوم . ومنه نقله المرشدي أيضاً في « تذكرته » ونقله غيرهما عنه وزاد : وقد ابتلي الناس بهذا لاسيما في مولد أحمد البدوي .

وقال الشيخ صنع الله الحلبي الحنفي في الرد على من أجاز الذبح والنذر اللهولياء ، وأثبت الأجر في ذلك : فهذا الذبح والنذر إن كان على اسم فلان وفلان فهو لغير الله ، فيكون باطلًا ، وفي التنزيل : (ولاتأكلوا بما لم يذكر اسم الله عليه) (۱) وقوله : (قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لاشريك له) (۲ اي : صلاتي وذبحي لله ، كما فسر به قوله : (فصل لربك وانحر) (۳) وفي الحديث : « لانذر في معصية الله » رواه أبو داود وغيره . والنذر لغير الله إشراك مع الله ، إلى أن قال : فالنذر لغير الله كالذبح لغيره .

⁽١) صورة الانعام ، الاية : ١٢١ (٢) سورة الانعام ، الاية : ٢٢١

⁽٣) سورة الكوثر ، الاية : ٣

وقال الفقهاء: خمسة لغير الله شرك: الركوع والسجود والنذر والذبح والسمين. قال: والحاصل أن النذر لغير الله فجور، فمن أين تحصل لهم الأجور? انتهى ملخصاً. وقال القاضي أبو بكر بن العربي المالكي: قد نهي عن النذر، وندب إلى الدعاء. والسبب فيه أن الدعاء عبادة عاجلة، ويظهر به التوجه إلى الله تعالى، والتضرع له، وهذا بخلاف النذر فإن فيه تأخير العبادة إلى حسين الحصول وترك العمل إلى حين الضرورة. فقد نص أبو بكر على ان الدعاء والنذر عبادتان. ولا يمتري مسلم أن من عبد غير الله فقد أشرك، ولكن كما قال تعالى: (وما تغنى الآبات والنذر عن قوم لا يؤ منون) (١)

قال : وفي « الصحيح » عن عائشة أن رسول الله عَلَيْنَهُ قال : « من نذر أن يطيع الله فلا يعصه ».

ش : قوله في « الصحيح » أي : « صحيح البخاري » .

قوله: عن عائشة هي أم المؤمنين ، وزوج النبي عَرِّلِيَّةٍ ، وبنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها ، تزوجها النبي عَرِّلِيَّةٍ وهي بنت سبع سنين ، ودخل بها وهي بنت تسع سنين ، وهي أفقه النساء مطلقاً ، وأفضل أزواج النبي عَرَلِيَّةٍ الا خديجة ففيها خلاف كثير . ماتت سنة سبع وخمسين على الصحيح ، قاله الحافظ .

قوله: « من نذر أن يطيع الله فليطعه » أي: فليفعل مانذره من طاعة الله وقد أجمع العلماء على أن من نذر طاعة بشرط يرجوه كقوله: إن شفى الله مريضي فعلي أن أتصدق بكذا ونحو ذلك ، وجب عليه أن يوفي بها مطلقاً إذا حصل الشرط ، إلا أنه حكي عن أبي حنيفة أنه لا يلزمه الوفاء بما لاأصل له في الوجوب ، كالاعتكاف ، وعيادة المريض . والحديث حجة عليه ، لأنه لم يفرق

⁽١) سورة يونس ، الاية : ١٠١

بين ماله أصل في الوجوب وما لاأصل له ، فان نذر ابتداء كقوله : لله تعالى على صوم شهر فالحكم أيضاً كذلك في قول الأكثرين . وعن بعضهم أنه لايلزم ، والحديث حجة عليه أيضاً ، لأنه لم يفرق بين ما علقه على شرط وبين ما نذره ابتداء .

قوله: « ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه » زاد الطحاوي « وليكفر عن عينه » . قال ابن القطان: عندي شك في رفع هـذه الزيادة أي: لا يفعل المعصية التي نذرها. وقد أجمع العلماء على أنه لا يجوز الوفاء بنذر المعصية.

قال الحافظ في « الفتح » واتفقوا على تحدريم الندر في المعصة ، وتنازعوا هل ينعقد موجباً للكفارة أم لا ? وقد تقدم ذلك في الباب قبله . وقد يستدل بقوله : « ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه » بصحة النذر في المباح ، كما هو مذهب أحمد وغيره . يؤيده مارواه أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ورواه أحمد والترمذي عن بريدة أن امرأة قالت : يارسول الله إني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف . فقال : « أوف بنذرك » وإذا صححناه فحكمه حكم الحلف على فعله ، فيخير بين فعله وكفارة اليمين . وأما نذر اللجاج والغضب ، فهو عين عند أحمد ، فيخير بين فعله وكفارة اليمين ، لحديث عمران بن حصين مرفوعاً « لانذر في غضب ، وكفارته كفارة عين » رواه سعيد واحمد ، والنسائي ، وله طرق ، وفيه كلام ، فان نذر مكروها كالطلاق ، استحب ان يكفر ولا أيفعله .

باب من الشرك الاستمادة بغير الله

الاستعادة : الالتجاء، والاعتصام ، والتحرز ؛ وحقيقتها : الهوب من شيء

تخافه إلى من يعصمك منه، ولهذا يسمى المستعاذبه معاداً، وملجأووزراً، فالعائذ بالله قد هرب بما يؤذيه أو يهلكه إلى رب ومالكه ، وفر اليه ، وألقى نفسه بين يديه واعتصم به ، واستجار به ، والتجأ اليه ، وهذا تمثيل وتفهيم ، وإلا فها يقوم بالقلب من الالتجاء إلى الله ، والاعتصام به ، والاطراح بين يدي الرب، والافتقار اليه ، والتذلل بين يديه ، أمر لاتحيط به العبارة . هذا معنى كلام ابن القيم .

وقال ابن كثير: الاستعادة هي الالتجاء إلى الله والالتصاق الجنابه من شركل ذي شر. والعياد يكون لدفع الشر. واللياد لطلب الخير . وهاذا معنى كلام غيرهما من العلماء واللياد لطلب الخير . وهاذا معنى كلام غيرهما من العلماء ، فتبين بهاذا أن الاستعادة بالله عبادة لله ، ولهاذا أمر الله بالاستعادة به في غير آية ، وتواترت السنن عن النبي عين بذلك . قال الله تعالى: (واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعد بالله إنه هوالسميع العليم) (١) وقال : (وقل رب أعوذ بك من الشيطان نزغ فاستعد بالله إنه هوالسميع العليم) (١) وقال وقال وفال (فاستعد بالله انه هوالسميع البصير) (٣) وقال (قل اعوذ بوب الفاق) (١) وقال تعالى هو ربنا وملكنا والهنا ، فلا مفزع لنا في الشدائد سواه ، ولا ملجأ لنا منه الا وبنا وملكنا والهنا ، فلا مفزع لنا في الشدائد سواه ، ولا ملجأ لنا منه الا عيره ، ولا ينبغي أن يدعى ولايخاف ولايوجي ولايحب غيره ، ولايذل ولا يخضع لغيره ، ولا يتوكل إلاعليه ، لأن من تخافه وترجوه وتدوكل عليه ، إما أن يكون مربيك والقيم بأمورك ، ومتولي وتدعوه و تتوكل عليه ، إما أن يكون مربيك والقيع بأمورك ، ومتولي

⁽١) سورة فصلت ، الاية : ٣٦ . (٣) سورة المؤمنون ، الايتان ؛ ٩٨-٩٨

⁽٣) سورة غافر ، الاية : ٥٦ (٤) سورة الفلق ، الاية : ١

⁽٥) سورة الناس ، الايات : ١-٣

مثأنك ، فهو ربك ، فلا رب لك سواه ، وتكون بماوكه وعبده الحق ، فهو ملك الناس حقاً ، وكلهم عبيده وبما ليكه ، أو يكون معبودك والهك الذي لاتستغني عنه طرفة عين ، بل حاجتك اليه أعظم من حاجتك الى حياتك وروحك ، فهو الاله الحق إله الناس ، فمن كال ربهم وملكهم والمهم فهم جديرون أن لا يستميذوا بغيره ، ولا يستنصروا بسواه ولا يلجأوا الى غير حماه ، فهو كافيهم وحسبهم وناصرهم ووليهم ومتولي أمورهم جميعاً بربوبيته وملكه والهيته لهم ، فكيف لا يلتجى ءالعبد عند النوازل ونزول عدوه به الى رب وملكه والهه ، وهذه طريقه القرآن مجتج عليهم باقرارهم بهاذا التوحيد على وحيد الإلهية ، هذا معني كلام ابن القيم ، فاذا تحقق العبد بهذه الصفات: الرب والمك والاله ، وامتثل أمر الله واستعاذ به فلاريب أن هذه عبادة من أجل العبادات ، بل هو من حقائق توحيد الالهية ، فان استعاذ بغيره فهو عابد لذلك الغير ، كما أن من صلى لله وصلى لغيره يكون عابداً لغيره يهد يستعاذ به فيه ، بخلاف الاستعاذة ، ولا فرق إلا أن المخلوق يطلب منه ما يقدر عليه ويستعاذ به فيه الاستعاذة من أنواعه .

قال : وقول الله تعالى : (وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهمًا) (١)

شي: المعنى والله اعلم على قول أن الانس زادوا الجن باستعاذتهم بهرم وهقا ، أي بإثماً وطغيانا وشراً ، فضمير الفاعل على هذا للعسمائذين من الإنس وضمير المفعول للمستعاذ بهم من الجن ، وعلى القول الثاني بالعكس ، وزيادتهم للانس وهقا باغوائهم و إضلالهم ، وذلك أن الرجل من العرب كان إذا أمسى في

⁽١) سورة الجن ، الاية ؛ ٢

وادقفر في بعض مسائره وخاف على نفسه قال: أعوذ بسيدهذا الوادي منسفهاء قومه ، يريد الجن وكبيرهم . قال مجاهد ، كانوا يقولون إذا هبطوا وادياً : نعوذ بعظيم هذا الوادي ، فزادوهم رهقاً . قال ، زادوا الكفار طغياناً . رواه عبد بن حميد ، وابن المنذر . والآثار بذلك عن السلف مشهورة ، ووجه الاستدلال بالآية على الترجمة أن الله حكى عن مؤ مني الجن أنهم لما تبين لهم دين الرسول عليا و آمنوا به ، ذكروا أشياء من الشرك كانوا يعتقدونها في الجاهلية ، من جملتها الاستعاذة بغير الله .

وقد أجمع العلماء على نه لا تجوز الاستعادة بغير الله ، ولهذا نهوا عن الوقى التي لا يعرف معناها ، خشية أن يكون فيها شيء من ذلك . قال ملا علي القاري الحنفي ، ولا تجوز الاستعاده بالجن ، فقد ذم الله الكافرين على ذلك فقال ؛ (وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقاً) (١) الى ان قال : وقال تعالى : (ويوم يحشرهم جميعاً يامعشر الجنقد استكثرتم من الإنسوقال أولياؤهم من الإنس ربنا استهتم بعضنا ببعض) (١) الآية فاستمتاع الإنسي بالجني في قضاء حوائجه وامتثال أوامره ، أواخباره بشيء من المغيبات ، واستمتاع الجني بالإنسي تعظيمه إياه ، واستعادته به ، واستغاثته وخضوعه له وفيه أن كون الشيى المحصل به منفعة دينويه من كف شرأو جلب نفع لا بدل على وفيه أن كون الشيء يحصل به منفعة دينويه من كف شرأو جلب نفع لا بدل على أنه ليس من الشرك . ذكره المصنف .

قال : وعن خولة بنت حكيم قالت : سبعت رسول الله يَرَاكِنَ يَقُول ؛ « مَن نُول منزلاً فقال : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم يضر دشيء حتى يرحل من منزله ذلك » رواه مسلم ،

⁽١) سورة الجن ، الآية : أ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ هُورة الآنمام ، الآية : ١٩٨

قوله: عن خولة بنت حكيم . أي : ابن أمية السلمية ، يقال لها: أم شريك . ويقال لها : خويلة بالتصغير ، ويقال : انها هي الواهبة ، وكانت قبل تحت عثان بن مظعون . قال ابن عبد البر : وكانت صالحة فاضلة .

قوله: أعوذ بكايات الله التامات ، هذا ماشرعه الله لأهل الإسلام أن يستعيذوا به بدلاً عما يفعله أهل الجاهلية من الاستعاذة بالجين ، فشرع الله للمسلمين أن يستعيذوا به أو بصفاته . قال القرطبي في « المفهم » : قيل معناه السكاملات اللاتي لايلحقها نقص ولاعيب ، كا يلحق كلام البشر . وقيل السكاملات اللاتي لايلحقها نقص ولاعيب ، كا يلحق كلام البشر . وقيل معناه الشافية السكافية ، وقيل السكايات هنا هي القرآن ، فان الله أخبر عنه بأنه (هدى وشفاء) (۱) وهذا الأمر على جهسة الارشاد إلى مايدفع به الأذى . ولما كان ذلك استعاذة بصفات الله تعالى والالتجاءاليه ، كأن ذلك منهاب المندوب إليه المرغب فيه . وعلى هذا فحق المتعوذ بالله تعالى وبأسمائه وصفاته أن يصدق الله في التجائه اليه ، ويتوكل في ذلك عليه ، ومحضر ذلك في قلبه ، فتى فعل ذلك وصل إلى منتهى طلبه ، ومغفرة ذنبه . وقال غييره : وقد أنفق العلماء على أن الاستعاذة بالمخلوق لاتجوز ، واستدلوا بحسديث خولة ، وقالوا : فيه دليل على أن كلمات الله غير مخلوقة ، وردوا به على الجهمية والمعتزلة في قولهم مخلق القرآن ، قالو : فلو كانت كايات الله مخلوقسة لم يأمر النبي غير قولهم مخلق القرآن ، قالو : فلو كانت كايات الله مخلوقسة لم يأمر النبي غير علي شرك .

وقال شيخ الإسلام: وقد نص الأثمة كأحمد وغيره على أنه لايجوز الاستعادة بمخلوق، وهذا بمااستدلوا به على أنه كلام الله غيير مخلوق. قالو لأنه ثبت عن النبي عليه أنه استعاذ بكلمات الله وأمر بذلك? ولهذا نهى العلماء عن التعاذيم والتعاويذ التي لايعرف معناها خشية أن يكون

⁽١) سورة فصلت ، الاية : ٤٤

فيها شرك.

وقال ابن القيم : ومن ذبح للشيطان ودعاه واستغاث به ، وتقرب اليه عا يجب ، فقد عبده وإن لم يسم ذلك عبادة، ويسميه استخداماً ، وصدق هو استخدام الشيطان له ، فيصير من خدم الشيطان وعابديه ، وبذلك مخدمه الشيطان لكن خدمة الشيطان له ليست خدمة عبادة ، فإن الشيطان لا يخضع له ويعبده من فعل هو به .

قوله: (من شر ماخلق) (١) أي من كل شر في أي محاوق قام به الشر من حيوان أوغيره ، إنسياً كان أو جنياً أو هامة أو دابة ، أو ريحاً أو صاعقة ، أي نوع كان من أنواع البلاء في الدنيا والآخرة وما همنها موصولة ليس إلا ، وليس المراد بها العموم الاطلاقي، بل المرادالتقييدي الوصفي والمعنى من شر كل محلوق فيه شر ، لامن شر كل ماخلقه الله تعالى ، فإن الجنة والملائكة والانبياء ليس فيهم شر ، هذا معنى كلام ابن القيم . قال : والشريقال على شيئين على الألم وعلى مايفضي اليه .

قوله: لم يضره شيء حتى يرحل من منزله ذلك. قال القرطبي: هـذا خبر صحيح وقول صادق علمنا صدقه دليلًا وتجربة، فإني منذ سمعت هذا الخـبر عملت عليه فلم يضرني شيء إلى أن تركته ، فلدغتني عقرب بالمهـدية ليـلًا، فتفكرت في نفسى فإذا بي قد نسيت أن أتعوذ بتلك الـكلمات. قال المصنف: فيه فضيلة هذا الدعاء مـع اختصاره.

باب من الشرك أن يستغيث بغير الله أو يدعو غيره

ش : قال شيخ الإسلام : الاستغاثة هي طلب الغوث ، وهو إزالة الشدة

⁽١)سورة الفلق ، الاية : ٢

كالاستنصار طلب النصر ، والاستعانة طلب العون . وقال غيره : الفرق بين الاستغاثة والدعاء : أن الاستغاثة لاتكون الا من المكروب كما قال تعالى : (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) (١) وقال (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) (٢) والدعاء أع من الاستغاثة لأنه يكون من المكروب وغيره ، فعلى هذا عطف الدعاء على الاستغاثة من عطف العام على الخاص . وقال أبو السعادات : الاغاثة : الإعانة ، فعلى هذا تكون الاستغاثة هي الاستعانة . ولاريب أن من استغاثك فأغثته فقد أعنته ، إلا أن لفظ الاستغاثة مخصوص بطلب العون في حالة الشدة ، مخلاف الاستعانة . وقوله : أويدعو غيره ، المراد بالدعاء هنا . هو دعاء المسألة في الايقدر عليه إلا الله تعالى ، فإن ذلك شرك لما سيذكره المصنف من الآيات .

واعلم أن الدعاء نوعان: دعاء عبادة ، ودعاء مسألة كما حققه غير واحد منهم: شيخ الاسلام وابن القيم وغيرهما ، ويراد به في القرآن هذا تارة ، وهذا تارة ، ويراد به مجموعها ، وهما متلازمان . فدعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي من جلب نفع أو كشف ضر ، فالمعبود لابد أن يكون مالكا للنفع والضر ، ولهذا أنكر الله تعالى على من عبد من دونه مالايملك ضراً ولا نفعاً كقوله: (قل أتعبدون من دون الله ما لايملك ليم ضراً ولانفعاً والله هو السميع العليم) (٣) وقوله ؛ ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) (٤) وذلك كثير في القرآن يبين أن المعبود لابد وأن يكون مالكا للنفع والضر ، فهو يدعى للنفع والضر دعاء المسألة ، ويدعى خوفاً ورجاء دعاء العبادة ، فعلم أن النوعين متلازمان . فكل دعاء

⁽١) سورة القصص ، الآية : ١٥ ﴿ (٢) سورة الانقال ، الآية : ٩

 ⁽٣) سورة المائدة ، الاية : ٧٦
 (٤) سورة الفرةان ، الاية : ٠ ٥ ٥

عادة مستازم لدعاء المسألة ، وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة . وجهدا التحقيق يندفع عنك مايقوله عباد القبور إذ احتج عليهم بما ذكر الله في القهر آن من الأمر بإخلاص الدعاء له . قالوا : المراد به العبادة ، فيقولون في مثل قوله تعالى : (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) (() أي لا تعبدوامع الله أحداً ، فيقال لهم : وإن أريد به دعاء العبادة فلا ينفي أن يدخه دعاء المسألة في العبادة ، لأن دعاء المسألة متضمن لدعاء العبادة ، لأن دعاء المسألة المناق بكم أن دعاء المسألة المناق متضمن لدعاء العبادة ، هذا لولم يود في دعاء المسألة بخصوصه من القرآن إلا الآيات التي ذكر فيها دعاء العبادة . فكيف وقد ذكر الله في القرآن في غير موضع . قال الله تعالى : (وادعوه العبادة . فكيف وقد ذكر الله في القرآن في غير موضع . قال الله تعالى : (والذي إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أ أنفسهم خوفاً وطمعاً) (٣) وقال تعالى : (والذي إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أ أنفسهم (واسألو الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله) (٤) . وقال تعالى : (واسألو الله من فضله) (٥) وقال تعالى : (قل أرأيتكم إن أتاكم عداب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين . بل إياه تدعون فيكشف ماتدعون إله إن شاء وتنسون ماتشركون) (١)

وقال تعالى : (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لايستجيبون لهم بشيء الا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وماهو ببالغه وما دعاء الكافرين الله في ضلال) (٧) وقال تعالى : عن ابراهيم عليه السلم (إن ربي لسميع

⁽١) سورة الجن ، الاية : ١٨ (٢) سورة الاعراف ؛ الاية : ٥٥.

⁽٣) سورة الاعراف ، الآية : ٦ ه (٤) سورة آل عمران ، الاية : ١٣٥

⁽ه) سورة النساء، الآية : ٣٧ (٦) سورة، الانعام الايتان : ٤٠ ـ ١٤

⁽ v) سورة الرعد ، الاية : ١٤

الدعاء) (١) وقال عنه أيضاً (وأعتزلكم وماتدعون من دون الله وأدعو ربي عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقياً . فلما اعتزلم وما يعب دون من دون الله) (١) الآية وقال تعالى: ﴿ ثُمُّ إِذَا مُسَكُمُ الضَّرُ فَإِلَيْهِ تَجِــــأُرُونَ ثُمَّ إِذَا كَشَفَ الضَّر عنكم إذا فريق منكم بربهم يشركون) (٣) وقال تعالى: (قل ادعـوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولاتحويلا) (٤) وقال تعالى : ر وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه فلمانجاكم إلى البو أعرضتم وكان الإنسان كفوراً ﴾ (٥) وقال تعالى: ﴿ قُلُ ادْعُــوا اللهُ أُو ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا ما تدعوا فله الأسماء الحسني) (٦) وقال تعالى عن ذكريا عليه السلام: (قال رب إني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً ولم أكن بدعائك رب شقياً ١٧٠٠ وقال تعالى : (وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم فكم يستجيبوالهم) (^) الآية . وقال تعالى : (فإذا وكبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البو إذا هم يشركون) (٩) فكفي بهذه الآيات نجاة وحجة وبرهاناً في الفرق بين التوحيد والشرك عموماً وفي هـذه المسألة خصوصاً. وقال تعالى : (فابتغوا عند الله الرزق)(١٠٠ وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا مِنْ الْإِنْسَانَ ضَرَ دَعَا رَبِّهِ مُنْسَأً الله ثم إذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل وجعل لله أنداداً ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلًا إنك من أصحاب النسار)(١١١) وقال تعالى

⁽١) سورة ابراهيم ، الاية : ٣٩ (٢) سورة مريم ، الايتان : ٨١-٤٩

 ⁽٣) سورة النحل ، الاية : ٣٥
 (٤) سورة الاسراء ، الاية : ٥٦

⁽٥) سورة الاسراء، الاية: ٧٧ (٦) سورة الاسراء، الاية: ١١٠

⁽ v) سورة مريم ، الآية : ٤ (٨) سورة القصص ، الآية : ٤٠ -

⁽٩) سورة العنكبوت، الاية: ٥٠ (١٠) سورة العنكبوت، الاية: ٧

⁽١١) سؤرة الزمر ، الاية : ٨

(والذين تدعون من دونه مايملكون من قطمير . إن تدعوهم لايسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ماستجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم) (١) وقال تعالى (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) (٢) وغير ذلك من الآيات .

و في الأحاديث عن النبي عَلِيْتُهِ مالا يحصي أنه منها قوله عَلِيْتُهِ فَعَمَا رُواهُ عَنْ ربه تبارك وتعالى أنه قال: «ياعبادي ، كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم ، ياعبادي كلكم عار إلا من كسوته فاستكسوني اكسكم ياعبادي كالمح ضال إلا من هديته فاستهدوني أهدكم ،ياعبادي إنكم تخطؤون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لكـــــم ». رواه مسلم وقوله عليه : « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر ثم يقول: من يدعوني فأستجب له? من يسألني فأعطيه?من يستغفرني فأغفر له ? » رواه البخـــاري ومسلم . وقوله : «ليس شيءاً كرم على الله من الدعاء » رواه أحمد والترمذي وابن ماجة وابن حبان ، والحــــاكم وصححه إ. وقوله : « من لم يدع الله يغضب عليه » رواه أحمد وابن أبي شبه والحاكم وقوله : « سلوا الله من فضله فإن الله محب أن يسأل» رواه الترمذي ، وقوله « الدعاء سلاح المؤمن ، وعمـاد الدين ، ونور السموات والأرض » رواه الحاكم وصححه . وقوله « الدعاء هو العبادة » رواه أحمد والترمــــذي وفي حديث آخر ۽ « الدعاء منح العبادة » رواه الترمذي (٣) . وقوله لمـــا سئل أي العبادة أفضل ? قال : « دعاء المرء لنفسه » رواه البخاري في « الأدب » وقوله: « لن ينفع حذرمن قدر ولكن الدعاء ينفع بما نؤل وبما لم ينزل فعليكم بالدعاء ياعباد الله » رواه أحمد . وقوله ﴿ سلوا الله كُلِّ شيءَ حتى الشُّمع

⁽١) سورة فاطر ، الايتان : ١٤-١٤ (٢) سورة غافر ، الاية : ١٠ (٣) وسنده ضيف (٣)

إذا انقطع ، فإنه إن لم ييسره لم يتيسر » رواه أبو يعلى بإسناد صحيح . وقوله : « ليسأل أحدكم ربه خاجته كالهاحتى يسأله شسع نعله إذا انقطع وحتى يسأله الملح » رواه البزار بإسناد صحيح .

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إني لاأحمل هم الإجابـة ، ولكن هم الدعاء ، فإذا ألهمت الدعاء علمت أن الإجابة معه . و قال ابن عباس رضي الله عنها: أفضل العبادة الدعاء وقرأ (وقال ربكم ادعوني أستجب لحم) (١) رواه ابن المنذر والحاكم وصححه . وقـــال مطرف : تذكرت ما جمــاع الخيير ? فاذا الحير كثير ، الصلاة والصام ، وإذاهـ في يد الله تعالى ، وإذا أنت لاتقدر على ما في يـد الله إلا أن تسأله فيعطيك . رواه أحمد، والأحاديث والآثار في ذلك لا يحيط بها إلا الله تعالى ، فثبت بهذا أن الدعاء عبادة من أجل العبادات ، بل هو أكرمها على الله كم تقدم ؛ فإن لم يكن الإشراك فيه شركاً فليس في الارض شرك ، وإن كان في الأرض شرك العبادة ، بل الإشراك في الدعاء _ هـ و أكبر شرك المشركين الذي بعث إليهم وسول الله عِلْيَةِ فإنهم يدعون الأنبياء والصالحين والملائكة ، ويتقربون إليهم ليشفعوا لهم عند الله ، ولهذا يخلصون في الشدائد لله وينسون مايشركون، حتى جاء أنهم إذا جاءتهم الشدائد في البحر يلقون أصنامهم في البحر ويقولون : ياالله ياالله ، لعلمهم أن آلهتهم لا تكشف الضر ولا تجيب المضطر. وقال تعالى : (أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض أإله مع الله قليلًا ماتذكرون)(٢) فهم كانوا يعلمون أن ذلك لله وحده ، وأن آلهتهم ليس عندهاشيء من ذلك ، ولهذا احتج سبحانه وتعالى عليهم بذالك على أنه هو الإله

⁽١) سورة غافل ؛ الاية : ٦٠ (٢) سورة النمل ، الاية : ٦٣

الحق ، وعلى يطلان الهية ماسواه . وقال تعالى : (فإذا ركبوا في الفلك المشيركين الأولين . وأما عباد القبور البوم فلا إله إلا الله ، كم ذا بدنهم وبسن المشركين الأواين من التفاوت العظيم في الشــرك ؟ فإنهم إذا أَصابتهم الشدائد براً وبحراً أخلصوا لآلهتهم وأوثانهم التي يدعونها من دون الله ، وأكثرهم قله اتخذ ذكرالهه وشيخه ديدنه، وهجراه إن قام و إن قعد و إن عثر. هذا يقول: ياعلي، وهذا نقول : باعبدالقادر ، وهذا يقول : بابن علوان ، وهذا يدعو البدوي ، وهذا يدعو العيدروس . وبالجملة ففي كل بلد في الغالب أناس يدعونهم ويسألونهم قضاء الحاجات ، وتفريج الكربات . بل بلغ الأمرر إلى أن سألوهم مغفرة الذنوب ، وترجيح الميزان ، ودخول الجنة والنجاة من النار ، والتثبيت عند الموت والسؤال ، وغير ذلك من أنواع المطالب الـــتي لا تطلب إلا من الله . وُقد يسألون ذلك من أناس يدعون الولاية ، وينصبون أنفسهم لهـذه الأمور وغيرها من أنواع النفع والضر التي هي خواص الإلهية ، ويلفقون لهـمن الأكاذيب في ذلك عجائب . منها انهم يدعون أنهم مخلصون من التحـــأ إليهم ولاذ بحياهم من النار والعذاب ،فيقول أحدهم : إنه يقف عند النار فلا يــــدع أحداً بمن ترتجه ويدعوه لدخلها أو نحو هذا ، وقد قال تعالى استدالموسلين صلم الله عليه وعليهم أجمعين: (أفهن حتى عليه كامة العذاب أفأت تنقذ من في النار) (٢) فإذا كان النبي عَلِيُّ لا يقدر على تخليص أحد من النار ، فكيف بغيره ، بل كيف بمن يدعي نفسه أنه هو يفعل ذلك ? ومنها أن أكثرهم يلفق حكايات في أن بعض الناس استغاث بفلان فأغاثه ، أو دعا الولي الفلاني فأجابــــه ، أو في كربة ففرج عنه ، وعند عباد القبور من ذلك شيء كثير من جنس ما عنه لم

⁽١) سورة العنكبوت، الآية: ٦٥ (٢) سورة الزمر، الآية: ١٩

عبادالأصنام الذين استولت عليهم الشياطين ، والعبوا بهم لعب الصبيان بالكرة، ويوجد شيء من ذلك في أشعار المادحين لسيد المرسلين عليه الذين جاوزوا الحد في مدحه عليه وعصوه في نهيه من الغلو فيه ، وإطرائه كم أطرت النصارى ابن مريم ، وصار حظهم منه عليه هو مدحه بالأشعار والقصائد ، والغلو الزائد ، مع عصانهم له في أمره ونهيه ؛ فتجه هذا النوع من أعصى الخلق له صلوات الله عليه وسلامه . ويقع منذلك كثير في مدح غيره ، فإن عباد القبور لا يقتصرون على بعض من يعتقدون فيه الضر والنفع ،بـل كل من ظنوا فيه ذلك بالغوا في مدحه وأنزلوه منزلة الربوبية وصرفوا له خالص العبودية ، حتى انهم اذا جاءهم رجل وادعى أنه رأى رؤيا مضمونها أنه دفن في المحل الفلاني رجل صالح ، بادروا الى المحل وبنوا عليه قبة وزخرفوها بأنواع الزخارف ، وعبدوها بأنواع من العبادات . وأما القبور المعروفة أَو المتوهمة ، فأفعالهم معها وعندها لايمكن حصره ،فكثير منهم اذا رأوا القباب التي يقصدونها كشفوا الرؤوس فنزلوا عن الاكوار ، فاذا أنوها طافوا بها واستلموا أركانها ، وتمسحوا بها ، وصلوا عندها ركعتين ، وحلقوا عندها الرؤوس ووقفوا باكين متذللين متضرعين سائلين مطالبهم ،وهذا هو الحج ،وكثير منهم يسجدون لها إذا رأوها ، ويعفرون وجوههم في التراب تعظيماً لها ، وخضوعاً لمن فيها ، فان كان الانسان منهم حاجة من شفاء مريض أو غير ذلك ، نادى صاحب القبر، ياسيدي فلان جئتك قاصداً من مكان بعيد ؛ لاتخيبني ، وكذلك اذا قحط المطر أو عقرت المرأة عن الولد أو وهمهم عدو أو جراد ، فزعوا الى صاحب القبر وبكوا عنده فإن جرى المقدور بحصول شيء بما يريدون ، استبشروا وفرحوا ونسبوا ذلك الى صاحب القبر ، فإن لم يتيسر شيء من ذلك اعتذروا عن

صاحب القبر بأنه إما غائب في مكان آخر ، أو ساخط لبعض أعمالهم ، أو أن اعتقادهم في الولي ضعيف ، أو أنهم لم يعطوه نذره ونحو هذه الحرافات . ومن بعض أشعار المادحين لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم قول الدوصيري :

سواك عند حلول الحادث العمم اذا الحريم تحلى باسم منتقم عمداً وهو أوفى الحلق بالذمم فضلًا وإلافقل يازلة القدم

ياأكرم الخلق مالي من ألوذ به ولن يضيق وسول الله جاهك بي فان لي ذمة منه بتسميتي ان لم يكن في معادي آخذاً بيدي

فتأمل مافي هذه الأبيات من الشرك .

منها أنه نفى أن يكون له ملاذاً إذا حلت به الحوادث ، إلا النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس ذلك إلا لله وحده لاشريك له ، فهو الذي ليس للعباد ملاذ إلا هو ،

الثاني أنه دعاه وناداه بالتضرع وإظهار الفاقة والاضطرار اليه، وسأل منه هذه المطالب التي لا تطلب الا من الله، وذلك هو الشرك في الالهية ،

الثالث : سؤاله منه أن يشفع له في قوله : ولن يضيق رسول الله... البيت .

وهذا هو الذي أراده المشركون بمن عبدوه ، وهو الجاه والشفاعة عند الله ، وذلك هو الشرك وأيضا فانالشفاعة لاتكون إلا بعد إذن الله ، فلا معنى لطلبها من غيره ، فإن الله تعالى هو الذي يأذن للشافع أن يشفع لأن الشافع يشفع ابتداء

الرابع قوله: فات لي ذمة . . . الى آخره.

كذب على الله وعلى رسوله على الله وعلى رسوله على فليس بينه وبين من اسمه محمد ذمـــة إلا بالطاعة ، لا بمجرد الاشراك في الاسم مع الشرك .

الخامس قوله ،

إن لم يكن في معادي ... البيت

تناقض عظيم وشرك ظاهر ، فانه طلب أولاً أن لايضيق به جاهه ، ثم طلب هنا أن يأخذ بيده فضلًا وإحساناً ، وإلا فياهلاكه .

فيقال: كيف طلبت منه أولاً الشفاعة ثم طلبت منه هنا أن يتفضل عليك فان كنت تقول: إن الشفاعة لا تكون إلا بعد إذن الله ، فكيف تدعو النبي وترجوه وتسأله الشفاعة ? فهلا سألنها من له الشفاعة جميعاً الذي له ملك السموات والارض الذي لا تكون الشفاعة الامن بعد إذنه ، فهذا يبطل عليك طلب الشفاعة من غير الله .

وإن قلت : ماأريد الاجاهه ، وشفاعته باذن الله .

قيل: فكيف سألته أن يتفضل عليك ويأخذ بيدك في بوم الدين ، فهذا مضاد لقوله تعالى : (وما أدراك ما يوم الدين ، ثم ما أدراك مايوم الدين . يوم لاغلك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله)(۱) فكيف يجتمع في قلب عبد الايمان بهذا وهذا . وإن قلت : سألته أن يأخذ بيدي ، ويتفضل علي بجاهه وشفاعته .

قيل : عاد الأمر إلى طلب الشفاعة من غير الله ، وذلك هو محض الشرك . السادس : في هذه الأبيات من التبري من الخالق – تعالى وتقدس – والاعتماد على المخلوق في حوادث الدنيا والآخــرة مالا يخفى على مؤمن ، فأين هذا من

⁽١) سورة الانفطار ، الايات : ١٠-١٩

قوله تعالى : (إياك ثعبد وإياك نستعين) () وقدوله تعالى : (فإن تولوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العدرش العظيم) () وقوله : (وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح مجمده وكفى بذنوب عباده خبيوا) () وقوله تعالى : (قل إني لا أملك لكم ضراً ولا رشدا . قل إني لن مجيوني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحدا . إلا بلاغاً من الله ورسالاته) () ()

فإن قيل: هو لم يسأله أن يتفضل عليه ، وإنما أخبر أنه إن لم يدخل في عموم شفاعته فيا هلاكه . قيل: المراد بذلك سؤاله ، وطلب الفضل منه ، كما دعاه أول مرة وأخبر أنه لاملاذ له سواه ، تمصرح بسؤال الفضل والإحسان بصيغة الشرط والدعاء ، والسؤال كما يكون بصيغة الطلب يكبون بصيغة الشرط كما قال نوح عليه السلام : (وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين) (٥).

ومن شعر البرعي قوله:

ماذا تعامل ياشمس النبوة من فامنع جناب صريع لاصريخ له حليف ودك واه الصبر منتظر أسير ذنبي وزلاتي ولا عمل وجرى في شركه الى أن قال : وحل عقدة كربي بامحمد من أرجوك في سكرات الموت تشهدني

أضعى اليك من الأشواق في كبدي نائي المزار غـربب الدار مبتعدي لغارة منك ياركني وياعضدي أرجو النجاة به إن أنت لم تجـد

هم على خطرات القلب مطرد كيا يهون إذ الأنفاس في صعد فكن أنيس وحيد فيه منفرد

وإن نزلت ضريحاً لاأنيس ب

⁽٢) سوره التوبة، الآية : ١٢٩

⁽٤) صورة الجن ، الايات : ٢١ -٣٣

⁽١) سورة الفاتحة، الاية : ٤

⁽٣) صورة الفرقان ، الاية : ٨٥

⁽٥) سورة هود، الاية: ٧٤

يليه من أجله وانعشه وافتقله من حاسد شامت أو ظالم نكل

به جة الحشر جاهاً ومقاما بحمي عزك ياغـوث اليتامى في اكتساب الذنب في خمسين عاما

ياموئلي ياملاذي يوم يلقاني جوداً ورجح بفضل منك ميزاني من الخطوب ونفس كل أحزاني عندي وإن بعدت داري وأوطاني وأنت أسمع من يدعوه ذو شان برحمة وكرامات وغفران

وارحم مؤلفها عبد الرحيم ومن وإن دعا فأجبه واحسم جانبه وقوله من أخرى :

يارسول الله ياذا الفضل يا عدد على عبد الرحيم الملتجي وأقلني عشرتي ياسيدي وقوله:

ياسيدي يارسول الله ياأميلي هبني بجاهك ماقدمت من زلل واسمع دعائي واكشف مايساورني فأنت أقرب منترجي عواطفه اني دعروتك من نيابتي برع فامنع جنابي وأكرمني وصل نسبي

لقد إنسانا هذا ما قبله ، وهذا بعينه هو الذي ادعته النصارى في عيسى عليه السلام ، إلا أن أولئك أطلقوا عليه اسم الإله ، وهذا لم يطلقه ولكن أتى بلباب دعواهم وخلاصتها ، وترك الاسم ، إذ في الاسم نوع تميه ين ، فرأى الشيطان أن الإتيان بالمعنى دون الاسم أقرب إلى ترويج الباطل ، وقبوله عند ذوي العقول السخيفة ، إذ كان من المتقرر عنه الأمة المحمدية أن دعوى النصارى في عيسى عليه السلام كفر . فلو أتام بدعوى النصارى اسما ومعنى لردوه وأنكروه ، فأخهذ المعنى وأعطاه البرعي وأضرابه . وترك الاسم للنصارى وإلا فمها ندري ماذا أبقى ههذا المتحلم الخيث للخالق تعالى وتقدس من سؤال مطلب أو تحصيل مأدب ، فالله المستعان الحيث للخالق تعالى وتقدس من سؤال مطلب أو تحصيل مأدب ، فالله المستعان

ه هذا كتبو حدا في أشعار المادحين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو حجةً أعداء دينه الذين يحوزون الشرك بالله ، ومحتجون بأشعار هؤلاء ، ولم يقتصروا أيضاً على طلب ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ، بل يطلبون مثل ذلك من غيره ، كم حدث بعض التقاة أنه رأى في رابية صاحب مشهد من المشاهد: هذه راية البحر التيار ،به أستغيث ، وأستجير ، وبه [عود من النار .

وقال بعضهم من قصدة في بعض المهتهم:

ياسدي ياصفي الدين ياسندي ياعمدني بل وياذخري ومفتخري أنت الملاذ لما أخشـــى ضرورته الى أن قال:

> وامينن على بتوفيق وعافية وكف عناأكف الظالمين اذاامتدت

فإنني عبدك الراجي بودك ما

وخير خاتمة ميها انقضي عمري بسوء لأمر مؤلم نكري

وأنت لى ملحاً من حادث الدهر

أملته ياصفي السادة الغرر

قال بعض العلماء: فلا ندري أي معنى اختص به الخالق تعالى بعدهذه المنزلة، وماذا أبقى هذا المتكلم الخبيث لخالقه من الأمر ، فان المشركين أهل الأوثان مايؤ هلون من عبدوه لشيء من هذا . انتهى .

وكثير من عباد القبور ينادون الميت من مساعة شهر وأكثر يسألونه حوائجهم ، ويعتقدون أنه يسمع دعـاءهم ويستجيب لهم ،وتسمع عندهمحال ركوبهم البحر واضطرابه من دعاء الأموات والاستغاثة بهم مالانخطر على بال، وكذلك إذا أحابتهم الشدائد ، من مرض ، أو كسوف ، أو ربح شديدة ، أُو غير ذلك، فالولي في ذلك نصب أعينهم، والاستغاثة به هي ملاذهم، ولو ذهبنا نذكر ما يشبه هذا لطال الكلام.

اذا عرفت هذا ، فقد تقدم ذكر دعاء المسألة .

وأما دعاء العبادة فهو عبادة الله تعالى بأنواع العبادات ، من الصلاة ، والذبح ، والنذر ، والصيام ، والحج وغيرها ، خوفاً وطمعاً ، يرجو رحمته ، ويخاف عذابه ، وان لم يكن في ذلك صيغة سؤال وطلب ، فالعابد الذي يريد الجنة ويهرب من النار ، وهو سائل راغب راهب ، يرغب في حصول مراده ، ويذهب من فواته ، وهو سائل لما يطلبه بامتثال الأمر في فعل العبادة ، وقد فسرقوله تعالى : (ادعوني أستجب لكم) (۱) بهذاوهذا .قيل: اعبدوني وامتثاوا أمري أستجب لكم وفيل : سلوني أعطكم ، وعلى هذا القول تدل الاحادث والآثار .

اذا تبين ذلك ، فاعلم أن العلماء أجمعوا على أن من صرف شيئاً من نوعي الدعاء لغير الله فهو مشرك ، ولوقال : لا إله الا الله محمد رسول الله وصلى وصام ، اذ شرط الاسلام مع التلفظ بالشهادتين أن لا يعبد الا الله ، فهن أتى بالشهادتين وعبد غير الله فما أتى بها حقيقة وأن تلفظ بها كاليهود الذين يقولون لا اله الا الله وهم مشركون ، وبحرد التلفظ بها لا يكفي في الاسلام بدون العمل بمعناهما واعتقاده احماعاً .

ذكر شيء من كلام العلماء في ذلك وإن كنا غنين بكتاب ربنا وسنة نبينا عَلِيْقِهِ عن كل كلام ، إلا أنه قد صار بعض الناس منتسباً إلى طائفة معينة ، فلو أتيته بكل آية من كتاب الله وكل سنة عن رسول الله عَلِيْقِهُ لم يقبل حتى تأتيه بشيء من كلام العلماء ، أو بشيء من كلام طائفته التي ينتسب اليها .

قال الامام أبو الوفاء على بن عقيل الحنبلي صاحب كتاب « الفنون » الذي ألفه في نحو أربعائة مجلد ، وغيره من التصانيف . قيال في الكتاب المذكور : لما صعبت التكاليف على الجهال والطغام ، عدلوا عن أوضاع الشرع

⁽١) سورة غانير ، الاية : ١٠

إلى تعظيم أوضاع وضعوها لأنفسهم ، فسهلت عليهم إذ لم يدخلو بها تحت أمر غيرهم ، وهم عندي كفار لهذه الأوضاع ، مثل تعظيم القبور ، وخطاب الموتى بالحوائج و كتب الرقاع فيها : يامولاي افعل بي كذا وكذا ، أوالقاء الحرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات والعزى ، نقله غير واحد ، مقررين له، راضين به ، منهم الامام أبو الفرج بن الجوزي ، والامام ابن مفلح صاحب كتاب « الفروع » وغيرهما .

وقال شيخ الاسلام في « الرسالة السنيه » : فاذا كان على عهد النبي على التسب إلى الاسلام من مرق منه مع عبدته العظيمة ، فليعلم أن المنتسب الى الاسلام والسنة في هذه الازمان أيضاً قد يرق أيضاً من الاسلام وذلك بأسباب : منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال : (ياأهل وذلك بأسباب : منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال : (ياأهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) (١) الآية . وكذلك الغلو في بعض المشايخ ، به ل الغلو في علي بن أبي طالب ، بل الغلو في المسيح عليه السلام ، فكل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيهنوعاً من الإلهية ، مثل أن يقول: ياسيدي فلان الضرفي ، أو أغثني ، أو ادزقني أو اجبرني ، أو أنا في حسبك ، ونحو هدنه الضرفي ، أو أغثني ، أو ادزقني أو اجبرني ، أو أنا في حسبك ، ونحو هذه الأقوال ، فكل هذا شرك وضلال ، يستتاب صاحبه ، فان تاب والاقتل ، فان الله لما أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبد وحده ، ولايدعي معه إله آخر والذين يدعون مع الله آخرى ، مثل المسيح ، والملائكة ، والاصنام ، لم يعبد ونهم أو يعبد ون قبورهم ، أو يعبد ون صورهم ، يقولون: (إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله يعبد ونهم أو يعبد ون قبورهم ، أو يعبد ون صورهم ، يقولون: (إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله نله يعبد ونهم أو يعبد ون قبولون: (هؤلاء شفعاؤنا عند دالله) (٣) فبعث الله رسله تنهى زلفي) (٣) ويقولون: (هؤلاء شفعاؤنا عند دالله) (٣) فبعث الله رسله تنهى

⁽١) سورة النساء الاية : ١٧١ (٣) سورة الزمر ، الإية : ٣

⁽٣) سورة يونس ؛ الاية : ١٨

أن يدعى أحد من دونه ، لادعاء عبادة ، ولاعاء استغاثة . انتهى .

وقد نص الحافظ أبو بكر أحمد بن علي المقريزي صاحب كتاب « الخطط» في كتاب له في التوحيد على أن دعاء غير الله شرك.

وقال شيخ الاسلام: من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليه مدعوهم ويسألهم ، كفر إجماعاً ، نقله عنه غير واحد مقررين له ، منهم ابن مفلح في « الفروع» وصاحب « الانصاف » وصاحب « الغاية » وصاحب « الاقاع » وشارحهم وغيرهم ، ونقله صاحب « القواطع » في كتاب عن صاحب « الفروع »

قلت: وهو اجماع صحيح معلوم بالضرورة من الدين، وقد نص العلماء من أهل المذاهب الأربعة، وغيرهم في باب حسكم المرتد، على أن من أشرك بالله فهو كافر، أي عبد مع الله غيره بنوع من أنوع العبادات. وقد ثبت بالكتاب والسنة والاجماع أن دعاء الله عبادة له، فيكون صرفه لغير الله شركا.

وقال الامام ابن النحاس الشافعي في كتاب « الكبائر » ومنها إيقادهم السرج عند الأحجار ، والأشجار والعيون ، والآبار ، ويقولون : إنها تقبل النذر ، وهذه كلها بدع شنيعة ومنكرات قبيحة تجب إزالتها ومحو تُرها ، فان أكثر الجهال يعتقدون أنها تنفع وتضر ، وتجلب وتدفع ، وتشفي المرض وترد الغائب ، إذا نذر لها ، وهذا شرك ومحادة لله تعالى ولرسوله على المرض

قلت : فصرح رحمه الله أن الاعتقاد في هذه الأمور أنها تضر وتنفع وتجلب ، وتدفع ، وتشفي المريض وترد الغائب إذا ندر لها ، أن ذلك شرك ، وإذا ثبت أنه شرك ، فلا فرق في ذلك بين اعتقاده في الملائكة والنبين ، ولابين اعتقاده في الأصنام والأوثان ، إذ لا يجوز الاشراك بين الله تعالى وبين مخلوق فيا يختص بالخالق سبحانه ، كما قال تعالى : (ولا يأمر كم أن

تشخذوا الملائكة والنبين أربابا أيامر كم بالكفر بعد إذا أنتم مسلمون) (١) وهذا بعينه هو الذي يعتقده من دعا الأنبياء والصالحين ، ولهذا يسألونهم قضاء الحاجات ، وتفريه الكربات ، وشفاء ذوي الأمراض والعاهات ، فثبت أن ذك شرك .

وقال الإمام ابن القيم وحمه الله تعالى في « شرح المنازل » ومن أنواعه أي الشرك ،طلب الحوائج من الموتى ، والاستغاثة بهم ، والتوجه إليهم،وهذا أصل شرك العالم ، فإن الميت قد انقطع عمله وهو لاعِلْكُ لنفسه ضراً ولانفعاً ، والمشفوع عنده ، فإن الله سبحانه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ، والله سبحانه لم يجعل سؤال غيره سبباً لإذنه ،وإنما السبب لإذنه كمال التوحيد ، فجاءهذا المشرك بسبب يمنع الإذن ، والميت محتاج إلى من يدعو له ، كما أمرنا النبي عاليه إذا زرنا قبور المسلمين أن نترحم عليهم ، وندعــو لهم ، ونسأل لهم العافية والمغفرة ، فعكس المشركون هذا وزاروهم زيارة العبادة ، وجعلوا قبورهم أُوثَانَا تَعْبِـد ، فَجِمْعُوا بَيْنِ الشَّرَكُ بِالْمُعْبُـود وتَغْيَـــيْنِ دَيْنَه ، ومعاداة أَهــل التوحيد ، ونسبتهم إلى التنقص بالأموات ، وهم قد تنقصوا الخالق سبحانه بالشرك وأولياءه الموحدين بذمهم ومعاداتهم ، وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص ؛ إذ ظنوا أنهم واضوت منهم بهذا ، وأنهم أمروهم به ، وهؤ لاء هم أعداء الرسل في كل زمان ومكان . وما أكثر المستجيبين لهم ! ولله در خليله ابراهيم عليه الصلاة والسلام حيث قال: (واجنبني وبني أن نعبد الأصنام. رب إنهن أضللن كثيراً في الناس)(٢) وما نجا من أشرك بهذا الشرك الأكبر ، إلا من جرد توحيده لله ، وعادى المشركين في الله ، وتقرب بمقتهم إلى الله .

وقال الإمام الحافظ ابن عبد الهادي في رده على البكي وقوله: أي قول السبكي: إن المبالغة في تعظيمه ، أي تعظيم الرسول على أحد المبالغة في تعظيمه ، أي تعظيم الرسول على أحد العظيماً ، حتى الحج إلى قبره ، والسجود له ، والطواف به ، واعتقاداً نه يعلم الغيب ، وأنه يعطي ويمنع ، ويملك لمن استغاث به من دون الله الضر والنفع ، وأنه يقضي حوائج السائلين ، ويفرج كربات المكروب ين ، وأنه يشفع فيمن يشاء ، ويدخل الجنة من يشاء ، فدعوى المبالغة في هذا التعظيم مبالغة في الشرك وانسلاخ من جملة الدين .

قلت: هذا هو اعتقاد عباد القبور فيمن هو دون الرسول عَلِيْتُهُ فضلًا عن الرسول عَلِيْتُهُ عَلَم بعض ذلك ، والأمر أعظم وأطم من ذلك و في «الفتاوى البزازية » من كتب الحنفية ،قال علماؤنا: من قال: أرواح المشايخ حاضرة للبزازية » من كتب الحنفية ،قال علماؤنا: من قال: أرواح المشايخ حاضرة تعلم يكفر ، فإن أرادبالعلماء علماء الشريعة فهو حكاية للاجماع على كفر معتقد ذلك ، وعلى ذلك . وإن ارادعلماء الحنفية خاصة فهو حكاية لاتفاقهم على كفر معتقدذلك ، وعلى التقديرين تأمله تجده صريحاً في كفر من دعى أهل القبور ، لأنه مادعاهم حتى اعتقد أنهم يعلمون ذلك ، ويقدرون على إجابة سؤاله ، وقضاء مأموله . وقال الشيخ صنع الله الحلني الحنفي في كتابه الذي ألفه في الرد على من ادعى أن للأولياء تصرفاً في الحياة وبعد المات على سبيل الكرامة : هذا وإنه قد ظهر الآن فيا بين المسلمين جماعات يدءون أن للأولياء تصرفات في حياتهم وبعد المات ، وينادونهم في قضاء الحاجات ، مستدلين على أن ذلك منهم قبورهم ، وينادونهم في قضاء الحاجات ، مستدلين على أن ذلك منهم قبورهم ، وينادونهم في قضاء الحاجات ، مستدلين على أن ذلك منهم وسبعون وأربعون وأربعون وأدبعة ، والقطب هو الغوث للنساس ، وعليه المداربلا وسبعة ، وأربعون وأدبعة ، والقطب هو الغوث للنساس ، وعليه المداربلا التباس ، وجوزوا لهم الذبائح والنذور ، وأثبتوا لهم فيهاالأجور قال : وهذا التباس ، وجوزوا لهم الذبائح والنذور ، وأثبتوا لهم فيهاالأجور قال : وهذا التباس ، وجوزوا لهم الذبائح والنذور ، وأثبتوا لهم فيهاالأجور قال : وهذا

الكلام فه تفريط وإفراط ، بل فيه الهلاك الأبدي ، والعذاب السرمدي ، لما فيه من روائح الشرك المحقق ، ومصادمة الكتباب العزيز المصدق ، ومخالف لعقائد الأئمة وما اجتمعت عليه الأمة .وفي التنزيل : ﴿ وَمَنْ يَشَافَقُ الرَّسُولُ من بعد ماتبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى و نصله جهنم وساءت مصير) (١) الى أن قال :الفصل الاول فما انتحلوه من الإفك الوخيم والشرك العظيم . . إلى أن قال : فأما قولهم : إن للأولياء تصرفات في حياتهم وبعد المهات، فيرده قوله تعالى (أَله مع الله) (٢) (أَلا له الْحُلق والأَمر) (٣) (لله ملك السموات والأرض)(٤) ونحوه من الآيات الدالة على أنه المنفرد بالخلق والتدبير ، والتصرف والتقدير ، ولاشيء لغيره في شيء ما بوجه من الوجوه ، الرب سيحانه بانفراده في ملكه بآبات من كتابه كقوله: (هار من خالق غير الله) (٥) (والذين تدعون من دونه ما ملكون من قطمير) (٦) وذكر آيات في هذا المعنى ثم قال ؛ فقوله في الآيات كلها (من دونه) أي من غيره ، فإنه عــام يدخل فنه من اعتقدته من ولى وشــطان تستمده ، فإن من لم نقدر على نصر نفسه كنف عمد غيره ، إلى أن قال : فكنف بتصور لغيره من يكن أن يتصرف ، إن هذا من السفاهة لقول وخيم ، وشرك عظيم ، إلى أن قال : وأما القول بالتصرف بعد المات فهو أشنع وأبدع من القول بالتصرف في الحياة . قال جل أذكره: (انك ميت وإنهم ميتون) (٧) (الله يتوفى الأنفس حين

⁽١) سورة النساء ، الاية : ١١٥ (٢) سورة النمل ، الاية :٠٠

⁽٣) سورة الاعرافي ، الاية : ٤٥ (٤) سورة المائدة ، الاية : ١٢٠

⁽ه) سورة قاطر ، الاية : ٣ (٦) سورة فاطر ، الاية : ٣٠

⁽٧) سورة ألزمز ، الاية : ٣٠

موتها والتي لم تمت في منا إمها في سك التي قضى عليها الموت) (١) (كل نفس ذائقة الموت) (٢) (كل نفس عاكسبت رهينة) (٣) وفي الحديث: « إذا مات ابن آدم انقطع عمله . . » الحديث ، فجميع ذلك و ماهو نحوه دال على انقطاع الحس والحركة من الميت ، وأن أرواحهم بمسكة ، وأن أعمالهم منقطعة عن زيادة و نقصان ، فلدل ذلك أن ليس الميت تصرفاً في ذاته فضلًا عن غيره بحركة ، وأن روحه محبوسة مرهونة بعملها من خير وشر ، فاذا عجز عن حركة نفسه فكيف يتصرف في غيره ? فالله سبحانه يخبر أن الأرواح عن حركة نفسه فكيف يتصرف في غيره ? فالله سبحانه يخبر أن الأرواح عن حركة نفسه أم الله ؟ .

قال : وأما اعتقادهم أن هذه التصرفات لهم من الكرامات ، فهو من المغالطة ، لأن الكرامة شيء من عند الله يكرم بها أولياء ، لاقصدلهم فيه ولاتحدي ، ولاقدرة ولاعلم ، كما في قصة مريم بنت عمران وأسيد بن حضير وأبي مسلم الخولاني .

قال: وأما قولهم: فيستغات بهم في الشدائد، فهذا أقبح بما قبله، وأبدع لمصادمته قوله جل ذكره: (أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض ء إله مع الله) (٤) (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) (٥) وذكر آيات في هذا المعنى ثم قال: فإنه جل ذكره قرر أنه الكاشف للضر لاغيره، وأنه المتعين لكشف الشدائد والكرب وأنه المتفرد بإجابة المضطرين، وأنه المستغاث لذلك كله، وأنه القادر على دفع الضر، والقادر على إيصال الحير، فهو المنفرد بذلك. فإذا تعين هو جل ذكره خرج

⁽١) سورة الزمر ، الاية : ٢٤ (٣)سورة آل عمران ، الاية : ١٨٥

⁽٣) سورة المدثر ، الاية : ٣٨ (٤) سورةالنمل ، الاية : ٢٢

⁽٥) سورة الانعام ، الاية : ٣٣

غيره من ملك ونبي وولي .

قيال: والاستغاثة تجوز في الأسياب الظاهرة العادية من الأمور الحسية في قتـال أو إدراك عدو أو ســـبع ونحوه كقولهم : يالزيد يالقوم يأللمسلمين كما ذكروا ذلك في كتب النحو بحسب الأسباب الظاهرة بالفعل ، وأمسا الاستغاثة بالقوة والتأثير ، أو في الأمور المعنوبة من الشدائد، كالمرض وخوف الغرق والضيق والفقر وطلب الرزق ونحوه ؛ فمن خصائص الله ، فلا يطلب فيها غيره. قال : وأما كونهم معتقدين التأثير منهم في قضاء حاجاتهم كم تفعله جاهلية العرب والصوفية الجهال ، وينادونهم ويستنجدون بهم ،فهذا من المنكر ات، إلى أَن قال : فمن اعتقد أن لغير الله من نبي أو ولي أوروح اوغير ذلك في كشف كربه أوقضاء حاجته تأثيراً ؛ فقد وقع في وادي جهل خطير، فهو على شفا حفرةمن السعير . وأما كونهم مستدلين على أن ذلك منهم كرامات، فحاشي لله أن تكون أولياء الله مهذه المشابة ، فهذا ظن أهل الأوثان كذا أخبر الرحمن (هؤ لاء شفعاؤنا عند الله) (١) (مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفي)(٢)(ءأتخيذ من دونه الهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئًا ولا ينقذون) (٣) فان ذكر ماليس من شانه النفع ولادفع الضر من نبي وولي وغيره على وجه الإمداد منه ،إشراك مـع الله ، إذ لاقادر على الدفع غيره ، ولاخير إلا خيره قال : وأما ماقالوه: من أن منهم أبدالا ونقباء ، وأوتاداً ونجباء ، وسبعين وسبعة، وأربعين وأربعة . والقطب هو الغـ ــوث للناس، فهذا من موضوعات افكيم، كما ذكر والقاضي المحدث ابن العربي في «سراج المريدين» وابن الجوذي وابن تيمية . انتهى باختصار .

⁽١) سورة يونس ، الاية : ١٨ (٣) سورة الزمر : الاية : ٣

⁽٣) سورة يس، الاية : ٣٧

ومثل هذا يوجد في كلام غيرهم من العلماء ، والمقصود أن أهل العلم مازالوا ينكرون هـذه الأمور وببينون أنها شرك ، وإن كان بعض المتأخرين بمن ينتسب إلى العلم والدين بمن أصب في عقله ودينه قد يرخص في بعض هـذه الأمور، وهـو مخطىء في ذلك ، ضال مخالف اكتاب الله وسنة رسوله على الأمور، وهـو مخطىء في ذلك ، ضال مخالف اكتاب الله وسنة رسوله على واجماع المسلمين ، فكل أحد مأخوذ من قوله ومتروك ، إلا قول ربنا وقول وسوله على أن ذلك لا يتطرق اليـه الخطأ بحال ، بل واجب على الخلق اتباعه في كل زمان ، على إنه لو أجمع المتأخرون على جواز هذا لم يعتد باجماعهم الخالف لكلام الله وكلام رسوله في محل النزاع ، لأنه إجماع غير معصوم ، بل هو من زلة العالم التي حـذرنا من اتباعها ، وأما الإجـاع المعصوم فهو اجماع الصحابة والتابعين وما وافقه ، وهو السواد الأعظم الذي ورد الحث على اتباعه وان لم يكن عليه إلا الغرباء الذين أخبر بهم على قوله : «بدأ الإسلام غربا وسيعود غربيـاً كما بـدأ فطوبي للغرباء » رواه مسلم ، لاما كان عليه العوام والطفـام ، والحلف المتـأخرون الذين يقولون مالا يفعلون ، ويفعلون .

قال: وقول الله تعالى : (ولاتدع من دون الله مالا ينفعك ولايضرك فان فعلت فانسك اذا من الظالميين . وإن عسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو) (١) الآية .

ش : قال ابن عطية : معناه قيل لي : ولا تدع : فهو عطف على أقم ، وهذا الأمر والمخاطبة للنبي عَلَيْكُم إذا كانت هكذا ، فأحرى أن يتحذر من ذلك غيره وقال غيره : فإن فعلت ؛ معناه : فإن دعوت من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك ، فكني عنه بالفعل إيجازاً. فانك إذاً من الظالمين . إذا جزاء للشرط

⁽١) سورة يونس ،الايتان : ١٠٧-١٠٦

وجواب لسؤال مقدر، كأن سائلًا سأل عن تبعة عبادة الأوثان ، وجعل من الظالمين ، لأنه لا ظ_لم أعظم من الشرك (إن الشرك لظلم عظم) (١) قلت : حاصل كلام المفسرين أن الله تعالى نهى رسوله عليه أن يدعو من دونه مالاينفعه ولا يضره ، والمراد به كل ما سوى الله ، فإنهم لاينفعون ولايضرون وسواء في ذلك الأنبياء والصالحون وغيرهم ، كما قال تعالى : (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) (٢) وقال النبي عليه لابن عباس : «إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله ، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، وإن اجتمعوا على أن ينفوك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك » رواه الترمدي، وقدال:

وفي الآية تنبيه على أن المدعو لابد أن يكون مالكاً للنفع والضروجي يعطي من دعاه أو يبطش بمن عصاه، وليس ذلك إلا لله وحده، فتعين أن يكون هو المدعو دون ما سواه ؟ والآية شاملة لنوعي الدعاء. وقوله: (فإن فعلت فإنك إذاً من الظالمين) (*) أي المشركين، وهذا كقوله (فلا تدع مع الله الحما آخر فتكون من المعذبين) (أ) وقوله: (ولقد أوحي اليكوالي الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الحاسرين) (أ) وقوله: في الأنبياء (ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون) (أ) فإذا كان هذا الأمر لا يصدر من الأنبياء وحاشاهم من ذلك لم يفكوا أنفسهم من عذاب الله، فما ظنك بغيرهم، فلم يبق شيء يقرب الى الله ويباعد من سخطه إلا توحيده والعمل ظنك بغيرهم الم الاعتاد على شخص أو قبر أو صنم أو وثن أو مال أو غير ذلك من

⁽١) سورة لقان ، الاية : ١٣ (٢) سورة الجن ، الاية : ١٨

 ⁽٣) سورة يونس ، الاية : ١٠٦ (٤) سورة الشعراء ، الاية : ٣١٣

⁽ه) سورة الزمر ، الاية : ٥٥ (٦) سورة الانعام ، الاية ٨٨

الاسباب (ومن يدع مع الله الها آخر لابرهان له به فإنما حسابه عند ربه إنــه لايفلح الكلفرون) (١) والآنة نص في أن دعاء غير الله والاستغاثة به شرك أكبر ، ولهذا قال : (و إن عسمكُ الله بضر فلا كاشف له إلا هوو إن يو دك بخير فلا راد لفضله) (٢) لأنه المتفرد بالملك والقهر والعطاء والمنع ،ولازم ذلك إفراده بتوحيد الإلهية لأنها متلازمان ، وإفراده يسؤال كشف الضر وجلب الحيو ، لأنه لأيكشف الضر إلا هو ، ولايجل الخير إلا هو (مايفتح الله للنـــاس من رحمـه فلا بمـــك لها وما يسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكم)(٣) فتعين أن لابدعي لذلك الا هـ و ، وبطل دعاء من سواه بمن لايملك لنفسه ضراً ولانفعاً فضلًا عن غيره، وهذا ضد ماعلمه عباد القبور ؟ فإنهم يعتقدون أن الأولياء والطواغيت الذين يسمونهم الجاذيب ينفعون ويضرون ويمسون بالضر ويكشفونه ، وأن لهم التصرف المطلــق في الملك ، أي على سبيل الكرامة، وهذا فوق شرك كف ادالعرب ، وإما على سبيل الوساطة بينهم وبين الله بالشفاعة وهذا شرك الذين قالوا (مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله ذلفي) (٤) وفي الآية دليل على أن أصلح الناس لو يفعله ارضاء لغيره صار من الظالمين . ذكره المصنف . وقوله : (يصب به من يشاء من عباده) (٥) فلابوده عنه واد ، لأنه العزيز الذي لايغالب ولايمانع ولا واد لقضائه ، ولا معقب لحكمه ، فأي فائدة في دعاء غيره لشفاعة أو غيرها ? فإنه تعالى فعال لما يريد، لايغنيه عنه شفيع ولاغيره ، بل لايتكام أحد عنده إلا باذنـــه ، ولا يشفع أحد الأباذنه : (مالكم مندونه منولي ولاشفيع أفلا

⁽١) سورة المؤمنون ، الاية : ١١٧ (٢) سورة الانعام ، الاية : ١٧

⁽٣) سورة فاطر ، الاية : ٢ ()) سورة الزمر ، الاية : ٣

⁽٥) . سورة يونس: الآية: ١٠٧

تتذكرون) (١) وقوله: (وهو الغفور الرحيم) (٢) أي لمن تاب إليه وأقبل عليه حتى ولوكان من الشرك.

قال : وقوله : (فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه) (٣) الآية .

ش: أمر الله تعالى بابتغاء الرزق عنده لاعند غيره بمن لايملك وزقاً من الأوثان والأصنام وغيرها ، كما قال في أول الآية: (إغا تعبدون من دون الله أوثاناً وتخلقون إفكاً) (٣) قال ابن كثير : وهذا أبلغ في الحصر كقوله الله أوثاناً وتخلقون إفكاً) (٣) قال ابن كثير : وهذا أبلغ في الحصر كقوله المالك نعبد وإياك نستعين) (٤) (رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة) (٥) ولهذا قال : (فابتغوا عند الله الرزق) أي لاعند غيره لأنه المالك له وغيره لايملك شيئاً من ذلك (فاعبدوه) أي أخلصوا له العبادة وحده لا شريك له (واشكروا له) . أي على ماأنعم عليكم (واليه ترجعون) أي فيجازي كل عامل بعمله .

قلت: في الآية الرد على المشركين الذين يدعون غير الله ليشفعوا لهمم عنده في جلب الرزق؛ فما ظنك بمن دعاهم أنفسهم، واستغاث بهم ليرزقوه وينصروه كما هو الواقع من عباد القبور?! وقال المصنف: وفيه أن طلب الرزق لاينبغي إلا من الله ، كما أن الجنة لاتطلب إلا منه.

قال : وقوله (ومن أضل بن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة) (٦) الآيتين .

ش : حاصل كلام المفسرين أن الله تعالى حكم بأنه لاأضل بمن يـدعو

⁽١) سورة السجدة ، الآية : ٤ (٢) سورة يونس ، الآية : ١٠٧

 ⁽٣) سورة الفنكبوت ، الاية : ١٧ (٤) سورة الفاتحة ، الاية : ٥

⁽٥) سورة التحريم ، الاية: ١١ (٦) سورة الاحقاف ، الاية: ٥

من دون الله ، الادعاء عبادة والادعاء مسألة واستغاثة من هـذه حاله . ومعنى الاستفهام فيه إنكار أن يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلالاً بمن عبد غير الله ودعاه ، حيث يتركون دعاء السجيع المجيب القادر على تحصيل كل بغية ومرام، ويدعون من دونه من الايستجيب لهم ، والاقدرة به على استجابة أحد منه مادام في الدنيا وإلى أن تقوم القيامة ، كما قيال تعالى : (له دعوة الحقوالذين يدعون من دونه الايستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ في اوما هر ببالغه و مادعاء السكافرين إلا في ضلال) (١) وقوله (وهم عن دعائه غافلون) (٢) . أي الايشعرون بسدعاء من دعاهم الأنهم إما عبد عافلون) (٢) . أي الايشعرون بسدعاء من دعاهم الأنهاء والصالحين مسخرون مشتغلون بأحواله م كالملائكة ، وإما أموات كالأنبياء والصالحين وإما أصنام وأوثان . وقوله : (وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) (٣) . أي اذا قامت القيامة ، وحشر الناس الحساب عادوهم ، وكانوا بعبادتهم الدعاء وغيره من أنواع العبادة كافرين ، كما قال تعالى : (واتخذوا من دون الله آلمة الميكونوا لهم عزا . كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا) (٤) فليسوا في الدارين الاعلى نكد و مضرة ، الاتو الاهم بالاستجابه في الدنيا، وتجحد في الدارين الاعلى نكد و مضرة ، الاتو الاهم بالاستجابه في الدنيا، وتجحد في الدارين الاعلى نكد و مضرة ، الاتوالاهم بالاستجابه في الدنيا، وتجحد عبادتهم في الآخرة وهم أحوج ماكانوا اليها .

وفي الآيتين مسائل نبه عليها المصنف: أحدها: أنه لاأضل بمن دعا غير الله . الثانية: أنه غافل عن دعاء الداعي لايدري عنه . الثالثة: أن تلك الدعوة سبب لبغض المدعو للداعي وعداوته له . الرابعة: تسمية تلك الدعوة عبادة للمدعو . الخامسة: كفر المدعو بتلك العبادة . السادسة: أن هذه الأمور هي سبب كونه أضل الناس

⁽١) سورة الرعد ، الآية : ٩٤ (٢) سورة الاحقاف الآية: ه

⁽٣) سورة الاحقاف ، الاية : ٦ (٤) سورة مسريم الايتان : ١٨-٨٢

قال : وقوله: (أمن يجيب المفطر إذا دعاه ويكشف السوء) ""
ش : يقرر تعالى أه الاله الواحد الذي لاشريك له ، ولا معبود سواه ما يشترك في معرفته المؤمن والكافر ، لأن القلوب مفطورة على ذلك ، فتى جاء الاضطرار رجعت القلوب الى الفطرة ، وزال ما ينازعها ، فالتجأت إليه وأنابت إليه وحده لاشريك له ، كما قال تعالى : (ثم إذا مسكم الضر فاله تجأرون ، ثم إذا كشف الضر عنكم إذا فريق منكم بربهم يشركون) "" وقال تعالى : (فإذا مس الانسان ضر دعا ربه منيباً اليه ثم إذا خوله نعمة منه نسي ماكان يدعو إليه من قبل وجعل لله أنداداً ليضل عن سبيله ، قلم تتع بكفرك قليلاً إنك من أصحاب النار) "" ومثل هذا كثير في القرآن .

يبين تعالى أنه المدعو عند الشدائد، الكاشف للسوء وحده، فيكون هو المعبود وحده، وكذا قال في هذه الآية (أمن يجيب المضطر إذا دعاه) أي من هو الذي لايلجأ المضطر إلا اليه والذي لايكشف ضر المضطرين سواه، ومن المعلوم أن المشركين كانوا يعلمون أنه لايقدر على هذه الأمور إلا الله وحده، وإذا جاءتهم الشدائد أخلصوا الدعاء لله ، كاقال تعالى ؛ (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله محلصين له الدين فلما نجاهم الى البراذا هم يشركون) (ع) فتبين أن من اعتقد في غير الله أنه يكشف السوء أو يجيب دعوة المضطر، أو دعاه لذلك فقد أشرك شرك ألكبر من شرك العرب كما هو الواقع من عباد القبور.

⁽١) سورة النمل الاية : ٢٢ (٢) سورة النحل ، الايتان : ٣٥ ، ٤٥

 ⁽٣) سورة الزمر الاية : ٨ (٤) سور العنكبوت الاية : ٥٦

قال: وووى الطبراني باسناده أله كان في زمن النبي عَلَيْقِ منافق يؤذي المؤمنين . فقال بعضهم: قوموا بنا نستغيث برسول الله عَلَيْقِ من هذا المنافق . فقال النبي عَلِيْقٍ: «إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله ».

ش: قوله: روى الطبراني هو الإمام الحافظ الثقة ، سليان بن أحمد ابن أيوب بن مطير اللخمي الطبراني صاحب المعاجم الثلاثة وغيرها .روى عن النسائي واسحق بن ابراهيم الديري وخلق كثير ، ومات سنة ستين وثلاثائة ،وقد بيض المصنف لا مم الراوي، وكأنه والله أعلم نقله عن غيره أوكتبه من حفظه ، والحديث عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه .

قوله : أنه كان في زمن النبي عَلِيلَةٍ منافق يؤذي المؤمنين . هذا المنافق لم أفف على تسميته ، و مجتمل أن يكون هو عبد الله بن أبي ، فانه معروف بالأذى المؤمنين بالكلام في أعراضهم ونحو ذلك ، أما أذاهم بنحو ضرب أو زجر فلا نعلم منافقاً بهذه الصفة .

قُوله: فقال بعضهم .أي بعض المؤمنين، وهذا البعض القائل لذلك مجتمل أن يكون واحداً ، وأن يكون جماعة ؛ والظاهر أنه واحد ، وأظن في بعض الروايات أنه أبو بكر الصديق رضي الله عنه .

قوله: قوموا بنا نستغيث برسول الله عليه . مرادهم الاستغاثة ب فيا يقدر عليه بكف المنافق عن أذاهم ، بنحو ضربه أو زجره ، لا الاستغاثة به فيما لا يقدر عليه إلا الله .

قوله: «إنه لايستغاث بي وإنما يستغاث بالله» . قال بعضهم : فيه التصريح بأنه لايستغاث بالله . والظاهر أن مرادد عَلِيْقٍ الرشادهم إلى التأدب وسع الله في الالفاظ، لإن استغاثتهم رسه

عَلِيْ مِن المنافق، من الأمور التي يقدر عليها، إما بزجره أو تعزيره ونحو ذلك فظهر أن المراد بذلك الإرشاد إلى حسن اللفظ والحماية منه عَلَيْتُهُم لجناب التوحيد، وتعظيم الله تبارك وتعالى. فإذا كان هذا كلامه عَلَيْتُهُم في الأمور الاستغاثة به أو بغيره في الأمور الاستغاثة به أو بغيره في الأمور المهمة التي لايقدر عليها أحد إلا الله ؟ كم هو جار على السنة كثير من الشعراء وغيرهم ؟ : وقل من يعرف أن ذلك منكر، فضاً عن معرفة كونه شركا.

فإن قلت : ماالجمع بين هذا الحديث وبين قوله تعالى (فاستغاثيه الذي من شيعته على الذي من عدوه) (١) فان ظاهر الحديث المنع من الحلاق لفظ الاستغاثة على المخلوق فيا يقدر عليه ، وظاهر الآية حرازه . قبل : تحمل الآية على الجواز ، والحديث على الأدب ، والاولى والله أعلم وقد تبين بما ذكر في هذا الباب وشرحه من الآيات والأحاديث و قدوال العلماء أن دعا الميت والغائب والحاضر فيا لايقدر عليه إلا الله والاستغاثة بغير الله في كشف الضر أو تحويله ، هو الشرك الاكبر ، بل هو أكبر أنواع الشرك ، لأن الدعاء من العبادة . ولأن من خصائص الإلهية إفراد الله بسؤ الذلك ، إذ معني الإلههو الذي يعبد لأجل هذه الأمور ، ولأن الداعي المايدعو المه عند انقطاع مله بما سواه ، وذلك هو خلاصة التوحيد ، وهو انقطاع الأمل بما سوى الله ، فمن صرف شيئاً من ذلك لغير الله ، فقد ساوى بينه وبين الله ، من صرف شيئاً من ذلك لغير الله ، فقد ساوى بينه وبين الله ، وذلك هو الشرك ، ولهدا يقول المشركون لآلهتهم وهم في الجميم (تالله ان كنالفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين) (٢) ولكن لعباد القبور على هذا كنالفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين) (٢) ولكن لعباد القبور على هذا كنالفي ضلال مبين اذ كر المصنف كثيراً منها في «كشف الشبهات » وضمن نذكر هذا ما

⁽١) سورة القصص ، الآية : ١٥٠ . - (٢) سورة الشعراء الآيتان: ٩٨٠٩

لم يذكره . فمن ذلك أنهم احتجو ا بجديث رواه التّرمذي في « جامعه »حيث قال : حدثنا محمود بن غيلان ثنا عثمان بن عمرو، ثنا شعبة عن أبي جعفر عن عمارة بن خزعة بن ثابت عن عثمان بن حنيف أن رجلًا ضرير البصر أتى النبي عراق فقال: ادع الله أن يعافيني ، قال : « إن شئت دعوت ، وإن شئت صبرت فهو خير لك » قال : فادعه ، فأمره أن يتوضأ أ ومحسن وضوءه ، ويدعو بهذا الدعاء « اللهم إني أسألك ، وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، إني توجهت به إلى وبي في حاجتي هذه لتقضى اللهم فشفعه في » قال : هذا حديث حسن صحيح غريب لانعرفه إلا من رواية أبي جمفر ، وهو غير الخطمي، هكذارواه الترمذي ورواه النسائي وابن شاهين والبيهقي كذلك ، وفي بعض الروايات « يامحمد إني أتوجه » إلى آخره . وهذه اللفظة هي التي تعلق بها المشركون ، وليست عند هُوْلاء الأُمَّة . قالوا : فلو كان دعاء غير الله شركاً لم يعلم النبي عَلَيْتُهِ الأعمى هذا الدعاء الذي فيه نداء غير الله. والجواب من وجوه: الأول: أن هذا الحديث من أصله و إن صححه الترمذي فإن في ثبوته نظراً ، لأن الترمذي يتساهل في التصحيح كالحاكم ، لكن الترمذي أحسن نقداً ، كما نص على ذلك الأأبية . ووجه عدم ثبوته أنه قد نص أن أبا جعفر الذي عليه مدار هـذا الحـديث هـو غير الخطمي ، وإذا كان غيره ؛ فهولا يعرف ، ولعل عمدة الترمذي في تصحيحه أن شعبة لايروي إلا عن ثقة ، وهذا فيه نظر ، فقد قال عاصم بن على : سمعت شعبة يقول : لولم أحدثكم إلا عن ثقة لم أحدثكم إلا عن ثلاثة . وفي نسخة عن ثلاثين ،ذكره الحافظ العراقي، وهذا اعتراف منه بأنه يروي عن الثقة وغيره محل النزاع ، فأين طلب الأعمى من النبي ، عَلِيْتُ أن يدعو له ، وتوجهه بدعائه مع حضوره ، من دعاء الأموات ، والسجود لهم ، ولقبورهم ، والتوكل عليهم ،

والالتجاء اليهم في الشدائد والنذروالذبح لهم ، وخطابهم بالحواثج من الأمكنة البعيدة : ياسيدي يامولاي افعل بي كذا ? فحديث الأعمي شيء ، ودعاء غير الله تعالى والاستغاثة به شيء آخر ، فليس في حديث الأعمى شيء ،غير نه طلب من النبي ، عَرْفِيَّةٍ أَن يدعو له ، ويشفع له ، فهو توسل بدعائه وشفاعته ، ولهذا قال في آخره « اللهم فشفعه في » فعلم أنه شفع له . و في رواية أنه طلب من النبي، صَّالِتُهِ أَن يدعو له ،فدل الحديث على أنه صَّالِتُهِ شَفع له بــدعائه ،وأن النبي عَلَيْتُهُ أمره هوأن يدعو الله ويسأله قبول شفاعته، فهذا من أعظم الأدلة أن دعاء غير النبي عَلَيْكُ لا يدعى ، ولأنه عَلِيَّةٍ لم يسقدر على شفائه إلا بدعاء الله له ، فأين هذا من تلك الطوام ، والكلام إنما هو في سؤال الغائب أو سؤال المخلوق فيما لايقدر علمه الاالله ،أما أن تأتى شخصاً مخاطك فتسأله أن بدءو لكُ فلا إنكار في ذلك على ما في حديث الأعمى ، فالحديث سواء كان صحيحاً أو لا ، وسواء ثبت قوله فيه : يا محمد أو لا ، لا يدل على سؤ ال الغائب ، ولا على سؤال المخلوق فيما لايقدر عليه إلا الله بوجه من وجـوه الدلالات ، ومن ادعى ذلك فهو مفتر على الله وعلى رسوله عليهم، لأنه إن كان سأل النبي عَلَيْكُ نفسه، فهو لم يسأل منه إلا ما يقدر عليه ، وهو أن يدعو له ، وهذا لا إنكار فيه وإن كان توجه به من غيرسة ال منه نفسه ، فهو لم يسأل منه ، و لمفاسأل من الله به ، سواء كان متوجهاً بدعائه ، كما هو نص أول الحديث وهو الصحيح ، أو كيان متوجهاً بذاته على قول ضعيف ، فإن التوجه بذوات المخلوقين ، والإقسام بهم على الله بدعة منكرة ، لم تأت عن النبي عليه ، ولا عن أحد من أصحابه ، والتابعين لهم بإحسان ، ولا الأئمة الأربعة ونحـــوهم من أئمة الدين . قال أبو حنيفة : لاينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به . وقال أبر يوسف : أكره بحـق فلان ،

ومحق أنسائك ورسلك ، ومحق البنت ، والمشعر الحرام . وقال القدوري ؛ المسألة مجق المخلوق لا تجوز ، فلا يقول : أَسألك بفلان أو علائكتك أو أنسائك ونحو ذلك ، لأنه لاحق للمخلوق على الخالق . واختاره العز بن عبد السلام ، إلا في حق النبي عَرَافِيمٌ خَاصَة إن ثبت الحديث، يشير إلى حديث الأعمى، وقد تقدم أنه على تقدير ثبوته ليس فيه إلا أنه توسل بدعائه لابذاته . وقد ورد في ذلك حديث رواه الحاكم في « مستدركه » فأبعد النجعة من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم لما أذنب آدم الذنب الذي أذنبه ، وفع رأسه إلى العرش ، فقال أَسْأَلُكُ بحق محمد الا غفرت لي . . . الحديث وهو حديث ضعيف بل موضوع ، لأنه مخالف للقرآن .قال تعالى : ﴿ قَالَا رَبِّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسْنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفُرُ لَنَا وترحمنا لنكون من الخامرين)(١) فهدا هو الذي قاله آدم. قال الذهبي في هدا الحديث: أظنه موضوعاً ، وعبد الرحمن بن زيد متفق على ضعفه ، قال ابن معين: ليس حديثه بشيء . الشالث أن قوله : يامحمد إني أتوجه الخ لم تثبت في اكثر الروايات. وبتقدر ثبوتها لايدل على حواز دعاء غير الله ، لأن هذا خطاب لحاضر معين براه ويسمع كلامه ، ولا إنكار في ذلك ، فإن الحي بطلب منه الدعاء كم يطلب منه مايقدر علمه ، فأبن هذا من دعاء الغائب والمت لوكان أهل البدع والشرك يعلمون ?! واحتجوا ايضا بجديث رواه أبو يعلى وابن السني في « عمل اليوم والليلة » فقال ابن السني :حدثنا أبو يعلى ثنا الحسن بن عمر وبن شقيق ثنا معروف بن حسان ثنا أبو معــاذ السمر قندي عن سعيد عن قتادة عن أبي بردة عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال : قال وصول الله عالية «إذا انفلت دابية أحدكم بأرض فليناد ياعباد الله احبسوا» هَكَذَا فِي كَتَابِ ابن السني . و في « الجامع الصغير » «فإن للهُ عز وجل في الأرض

⁽١) سورة الاعراف، الاية: ٣٣

حاضراً سيحبسه عليكم » والجواب أنهذاالحديث مداره على معروف ابن حسان وهو أبو معاذ السمر قندي . فقوله في الأصل : ثنا أبو معاذ السمر قندي خطأأظنه من الناسخ . قـــال ابن عدي : منكر الحديث ، وقال الذهبي في « الميزان »:قال ابن عدى : منكر الحديث،قد روى عن عمر و من ذر نسخة طويلة كاما غير محفوظة ، وقال السوطى : حديث ضعيف ، وأقول : بل هو باطل، إذ كيف يكون عندسعيد عن قتاده ثم يغيب عن أصحاب سعيد الجفاظ الأثبات مثل يحيى القطان ، واسمعيل بن علية ، وأبي أسامة ، وخالد أبن الحارث ، وأبي خالد الأحمر ، وسفيان ، وشعبة ، وعبد الوارث ، وابن المبارك والأنصاري ،وغندر ، وابن أبي عدي ونحوهم،حتى يأتي به هذا الشيخ المجهول المنكر الحديث . فهذا من أقوى الأدلة على وضعه ، وبتقدير ثبوته لادليل فيه، لأن هذا من دعاء الحاضر فيما يقدر عليه كما قال : « فإن لله في الأرض حاضراً سيحبسه عليكم » واحتجوا أيضاً بحديث رواه الطبراني في « المعجم الكبير » فقال: حدثنا طاهر بن عيسى بن قيرس المصري ثنا أصبغ بن الفرج ، ثنا ابن وهب عن أبي سعيد المكي عن روح بن القاسم عن أبي جعفر الخطمي المديني عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن رجلًا كان يختلف إلى عثمان بن عفان في حاجة له فكان عثمان لا يلتفت إليه ، ولا ينظر في حاجته ، فلقي ابن حنيف فشكا اليه ذلك ، فقال له عثمان بن حنيف : ائت الميضأة فتوضأ ، ثم ائت المستجد فصل فيه ركمتين ، ثم قـــل : اللهم إني أسألك ، وأتوجه اليك بنينا محمد نبي الرحمة يامحمد إني أتوجه بك إلى وبك ليقضي لي حاجتي ... الحديث والجواب من وجوه:

الأول: أن راويةطاهر بن عيسى مسن لا يعرف بالعدالة بل هو مجهول ، قال الذهبي: طاهر بن عيسى بن قيرس أبو الحسين المصري المؤدب عن سعيد

ابن أبي مريم ،وبحيى بن بكير ، وأصبغ بن الفرج . وعنه الطبراني. توفي سنة اثنتين وتسعين ومائتين ، ولم يذكر فيه حرجاً ولا تعديلًا ، فهو إذاً مجهول الحال لا يجوز الاحتجاج بجبره ، لاسيا فيا يخالف نصوص الكتاب والسنة .

الشاني: قوله: عن أبي سعيد المكي أشد جهالة من الأول ، فإن مشايخ ابن وهب المكيين معروفون كداود بن عبد الرحمن ، وزمعة بن صالح ، وابن عيينة ، وطلحة بن عمرو الحضرمي ، وابن جريج ، وعمر بن قيس ، ومسلم بن خالد الزنجي ، وليس فيهم من يكني ابا سعيد، فتبين أنه مجهول .

الثالث: إن قلنا بتقديو ثبوته فليس فيه دليل على دعاء الميت والغائب ، غاية مافيه أنه توجه به في دعائه ، فأين هذا من دعاء الميت ? فإن التوجه بالمخلوق سؤال به لاسؤال منه ، والكلام الما هـو في سؤال المخلوق نفسه و دعائه والاستغاثة به فيا لا يقدر عليه إلا الله ، وكل أحد يفرق بين سؤال الشخص ، وبين السؤال به ، فإنه في السؤال به قد أخلص الدعاء لله ، ولكن توجه على الله بذاته أوبدعائه . وأما في سـؤاله نفسه مالا يقدر عليه إلا الله ، فقد جعله شريكاً لله في عبادة الدعاء، فليس في حديث الأعمى ، وحديث ابن حنيف شريكاً لله في عبادة الدعاء، فليس في حديث الأعمى ، وحديث ابن حنيف هذا إلا إخلاص الدعاء لله كما هو صريح فيه ، إلا قوله : يامحمد إني أتوجه بك ، وهذا ليس فيه المخاطبة لميت فيا لا يقدر عليه ،إنما فيه مستحضراً له في ذهنه كما يقول المصلى: السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته .

الوابع: أنهم زعموا أنه دليل على دعاء كل غائب وميت من الصالحين ، فخرجوا عما فهموه من الحديث بفهمهم الفاسد الى أنه دليل على دعاء كل غائب. وميت صالح ، ولا دليل فيه أصلًا على دعاء الرسول عَلَيْكُ بعد موته ، ولا في حياته فيا لا يقدر عليه ، ثم لو كان فيه دليل على ذلك لم يكن فيه دليل على دعاء الغائب والميت مطلقاً ، لأن هذا قياس مع وجود الفارق، وهو باطل

الإجماع ، إذ ما ثبت النبي برقيق من الفضائل والكر امات لا يساويه فيه أحد ، فلا يجوز قياس غيره عليه . وأيضاً فالقياس إنما يجوز للحاجة ولا حاجة إلى قياس غيره عليه ، فبطل قياسهم بنفس مذهبهم ، هذا غاية ما احتجوابه مما هو موجود في بعض الكتب للعروفة، وما سوى هذه الأحاديث الثلاثة فهو مما وضعوه بأنفسهم ، كقولهم: إذا أعيت كم الأمور فعليكم بأصحاب القبور . وقولهم : لوحسن أحدكم ظنه مججر لنفعه . قال ابن القيم : وهو من وضع المشركين عاد الأوثان .

ماب

قول الله تعالى (أيشركون ما لايخلق شيئًا وهم يخلقون ولايستطيعون لهم نصراً) (١) الآية

⁽١) سورة الاعراف ، الاية : ١٩١ (٢) سورة الحج ، الايتان ٧٣-٧٤

⁽٣) سورة الجن ، الايتان : ٢٢-٢٣ ﴿ ٤ ﴾ سورة الاعراف ، الآية : ١٨٨

ولايملكون موتاً ولاحياة ولانشوراً) (١) ومن المعلوم أنهم كانواقد عبد واالملائكة والأنبياء والصالحين ، ولهذا أخبر سبحانه وتعالى عن الملائكة أنهم يتبرؤون منهم يوم القيامة ، كما قال تعالى : (ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤ لاء أيا كم كانوا يعبدون . قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) (٢) إذا تبين ذلك فحاصل كلام المفسرين على الآية المترجم لها أن قوله تعالى (أيشركون ما لايخلق شيئاً وهم يخلقون) (٣) توبيخ وتعنيف للمشركين بأنهم يعبدون مع الله تعالى عباداً لا تخلق شيئاً وليس فيها ما تستحق به العبادة من الخلق والرزق والنصر ، لأنفسهم أو لمن عبدهم وهم مع ذلك مخلوقون محدثون ولهم خالق خلقهم ، وإن خرج الكلام خرج الاستفهام ، فالمراد به ماذ كرناه .

وقروله: (ولا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون) (ئ أي ويشركون به ، ويعبدون من هذه حاله لا يستطيع نصر عابديه ولا نصر نفسه بأن يدفع عن نفسه من أراد به الضر ، ومن هذه حاله فهو في غاية العجز ، فكيف يكون إلها معبوداً ، وجميع الأنبياء والملائكة والصالحين وغيرهم داخلون في هذه الأوصاف ، فلا يقدر أحد منهم أن يخلق شيئاً ولا يستطيعون لمن عبدهم نصراً ولا ينصرون أنفسهم ، وإذا كان كذلك بطلت دعوتهم من دون الله ،

قال : وقوله تعالى (والذين تـدعون من دونه ما يلكون من قطمير) (٥) الآبة

ش : حاصل كلام المفسرين كابن كثير وغيره انه تعالى يخبر عن حال

⁽١)سورة الفرقان ، الاية : ٣ (٢) سورةسأ الايتان : ٢١ ـ ٢٠

⁽٣) سورة الاعراف ، الاية ١٩١ (٤) سورة الاعراف ، الاية : ١٩٣

⁽٥) سور قفاطر ؛ الاية : ١٣

المدعوين من دونه من الملائكة والأنبياء والأصنام وغيرها بما يدل على عجزهم وضعفهم ، وأنهم قد انتفت عنهم الشروط التي لابد أن تكون في المدعو وهي الملك ، وسماع الدعاء ، والقدرة على استجابته ، فتى عدم شرط بطل أن يكون مدعواً ، فكيف اذا عدمت كلها ، فنفى عنهم الملك بقوله : (ما يملكون من قطمير) .

قال ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة ، وعطاء ، والحسن ، وقتادة : القطمير : اللفافة التي تكون على نواة التمر ، أي ولا يلكون من السموات والأرض شيئاً ، ولا بقدار هذا القطمير ، كما قال : (ويعبدون من دون الله ما لا يلك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون) (۱) وقدال : (قل ادعوا الذين زعم من دون الله لا يلكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض) (۲) الا به ، فحسن كان هذا حاله فكيف يدعى من دون الله . و نفى عنهم سماع الدعاء بقوله : (إن تدعوهم لا يسمعوا دعاء كم) (۳) يعني أن الآلهمة التي تدعونها لا يسمعون دعاء كم لأنهم أموات أو ملائكة مشغولون بأحوالهم مسخرون لما خلقواله أوجماد ، فلعل المشرك يقول : هذا في الأصنام ، أما الملائكة والأنبياء والصالحون في سمعون ويستجيبون ، فنفي سبحانه ذلك بقوله : (ولوسمعوا ما استجابوا لم من يدعى من يدعى من دونه . ومن المعلوم أنهم كانوا يعبدون الملائكة والأنبياء والصالحين ، كما ذكر الله تعالى ذلك في كتابه ، فلم يوخص في دعاء أحد منهم لا استقلالاً ولاوساطة بالشفاعة . وقدوله : (ويوم القيامة دعاء أحد منهم لا استقلالاً ولاوساطة بالشفاعة . وقدوله : (ويوم القيامة دعاء أحد منهم لا استقلالاً ولاوساطة بالشفاعة . وقدوله : (ويوم القيامة دعاء أحد منهم لا استقلالاً ولاوساطة بالشفاعة . وقدوله : (ويوم القيامة دعاء أحد منهم لا استقلالاً ولاوساطة بالشفاعة . وقدوله : (ويوم القيامة دعاء أحد منهم لا استقلالاً ولاوساطة بالشفاعة . وقدوله : (ويوم القيامة دعاء أحد منهم لا استقلالاً ولاوساطة بالشفاعة . وقدوله : (ويوم القيامة دعاء أحد منهم لا استقلالاً ولاوساطة بالشفاعة . وقدوله : (ويوم القيامة ديونه المياه بالشفاعة . وقدوله : (ويوم القيامة ديونه المياه بالشعاء كلايا يورك الله تعالى دلك في كتاب . ويوم القيامة ديونه . وماخون المياه بالشعاء كلايا يورك الله يورك الله المياه بالشعاء كلايا يورك الهور القيامة بالشعاء كلايا يورك الله بالشعاء كلايا يورك الله يورك اله يورك الله ي

⁽١) سورة النمل ، الآية : ٧٧ (٢) سورة صبأ ، ألاية : ٣٧

⁽٣) سورة فاطر، الاية : ١٤

يكفرون بشركه كم) (١) كفوله: (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا .كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا) (٢) وهذا نص صريح على أن من دعا غير الله فقد أشرك بشرطه ، وان المدعوين يكفرون به يوم القيامة ، ويتبرؤون منهم كقوله تعالى : (إذ تربرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الاسباب) (٣) فهل على كلام رب العزة استدراك ?! ولهذا قال : (ولاينبك مثل خبير) (٣) أي : ولا ينبرك بعواقب الامور وما لها وما تصير اليه مثل خبير بها. قال قتادة : يعني نفسه تبارك وتعالى ، فإنه أخبر بالواقع لامحالة .

قال : وفي « الصحيح » عن أنس . قال : شج الذي عَلَيْ يوم أحد فقال : «كيف يفلح قوم شجو انبيهم?» فنزلت (ليس لك من الأمر شيء) (٤)

ش : قوله في «الصحيح »،أي «الصحيحين » فعلقه البخاري عن حميد وثابت عن أنس ، ووصله أحمد والترمذي والنسائي ، عن حميد ، عن أنس به . ووصله مسلم عن ثابت عن أنس وقال ابن اسحق في « المغازي » : حدثني حميد الطويل ، عن أنس قال : كسرت رباعية النبي عليه يوم أحسد وشج في وجهه ، فجعل الدم يسيل على وجهه ، وجعل يمسح الدم وهو يقول : « كيف يفلح قوم خضوا وجه نبيهم وهو يسده وهم الى ربهم ? » فأنزل الله الآية .

قوله: شج النبي عَلَيْكِم . قال أبو السعادات: الشبج في الرأس خاصة في الأصل؛ وهو أن يضربه بشيء فيجرحه فيه ويشقه ؟ ثم استعمل في غيره من الأعضاء . وذكر ابن هشام من حديث أبي سعيد الحدري أن عتبة بن أبي

⁽١) سورة فاطر، الآية : ١٠٤ (٢) سورة مريم ، الايتان ١٨-٨٨

⁽٣) سورة البقرة ، الآية : ١٦٦ (٤) سورة آل عمرات ، الآية : ١٢٨

وقاص هـ و الذي كسر رباعية النبي عَلِيْكِ السفلى ، وجرح شفته السفلى ، وجرح شفته السفلى ، وأن عبد الله بن قمئة وأن عبد الله بن قمئة جرحه في وجنته ، وأن مالك بن جرحه في وجنته ، فدخلت حلقتان من حلق المغفر في وجنته ، وأن مالك بن سنان مص الدم من وجه وسول الله عَرِيْكِيْهِ ثُمُ ازدرده ، فقال له : « لن قسك الدار » .

وروى الطبراني من حديث أبي أمامة . قال : رمى عبد الله به نقل وسول الله عليه وم أحد ، فشجه في وجهه ، وكسر رباعيته . فقال : خذها وأنا ابن قمئة . فقال رسول الله عليه : « مالك أقماك الله » فسلط الله عليه تيس جبل ، فلم يزل ينطحه حتى قطعه قطعة قطعة . قال القرطبي : والرباعية م بفتح الراء وتحفيف الياء ، وهي كل سن بعد ثنية . قال النووي : والانسان أربع رباعيات . قال الحافظ : والمراد أنها كسرت فذهب منها فلقة ولم تقلع من أصلها . قلت : فظهر بهذا أن قول بعضهم : إنه شج في رأسه فيه نظر . قال النووي : وفي هذا وقوع الاسقام والابتداد بالانبياء صلوات نظر . قال النووي : وفي هذا وقوع الاسقام والابتداد بالانبياء صلوات ما أصابهم ، ويتأسوا بهم . قال القرطبي : وليعلم أنهم من البشر تصيبهم عن الدنيا ، ويطرا على أجسامهم مايطرا على أجسام البشر ليتيقنوا أنهم على قلوقون مربوبون ، ولايفتتن بما ظهر على أجسام البشر ليتيقنوا أنهم على قالسطان من أمرهم مالبسه على النصارى وغيرهم .

قوله : «يوم أحد » جبل معروف إلى الآن ، كانت عنده الواقعة المشهورة فأضيفت اليه .

قوله : فقال: « كيف يفلج قوم شجوا نبيهم?». زاد مسلم منطريق ثابت عن أنس « وكسروا وباعيته وأدموا وجهه ».

قوله: فأنزل الله: (ليس الك من لامر شيء) (١) قال ابن عطية: كان النبي عَلَيْتُهُ لِحقه في تلك الحال يأس من فلاح كفار قريش ؛ فمالت نفسه إلى أن يستأ علهم الله ؛ ويريخ منهم . فقيل له: بسبب ذلك ليس الك من الأمر شيء) (١) أي عو اقب للأمور بعد الله فامض أنت لشأنك ، ودم على لدعاء لربك .

وقال غيره: المعنى أن الله تعالى مالك أمرهم ، فإما أن يهاكهم أو يحبتهم، أو يتوب عليهم إن أسلموا، أو يعذبهم إن أصروا ، وليس لك من أمرهم شيء ، وإنما أنت عبد مأمور بانذارهم وجهادهم ، فعلى هذا يكون قوله: (ليس لك من الأمر شيء) اعتراض المعطوف والمعطوف عليه . وقال ابن اسحق: أي ليس لك من الحكم بشيء في عبادي إلا ماأمرتك به فيهم .

قال ؛ وفيه عن ابن عمر أنه سمع رسول الله عن يقول : إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيره من الفجر : «اللهم العن فلاناً وفلاناً »، بعد ما يقول : سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد . فأنزل الله ؛ (ليس لك من شيء) في رواية : يدعو على صفوان بن أمية ، وسهيل بن عمر و ، والحارث بن هنام ، فنزلت : (ليس لك من الأمر شيء)

ش : قوله : وفيه : أي في «الصحيح» والمراد به «صحيح البخاري» ، ورواه النسائي قوله : عن ابن عمر . هو عبد الله بن عمر بن الخطاب ، صحابي جليل ، من عباد الصحابة ، شهد له رسول الله عربي بالصلاح . مــات سنة ثلاث و سبعين في آخر ها ، أو أول التي تليها .

قوله: إنه سمع رسول عَلِيْتُهِ إلى آخره . هذا القنوت على هؤ لاء هـو بعـد ماشج ، وكسرت رباعيته يوم أحد .

قوله : « اللهم العن فلاناً وفلاناً » . قال أبو السعادات : أصل اللعن :

⁽١) صورة ال عمر ان الاية : ١٢٨

الطرد والابعاد من الله ، ومن الحلق السب والدعاء . قلت : الظاهـ أنه من الحلق طلب طرد الملعون وإبعاده من الله بلفظ اللمن ، لا مطلق السب والشم .

قوله: فلاناً وفلاناً ، يعني صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو، والحارث ابن هشام كما بينه في الرواية التي بعدها . وفيه جواز الدعاء على المشركين في الصلاة ، وتسمية المدعو عليهم ولهم بأسمائهم في الصلاة ، وأن ذلك لا يضر الصلاة .

قوله: بعد ما يقول: سمع الله لمن حمده. قال أبو السعادات: أي أجاب حمده و تقبله. وقال السهيلي: مفعول سمع محدوف، لأن السمع متعلق بالأقوال والأصوات دون غديرها، فاللام تؤذن بمعنى زائد وهو الاستجابة المقادنة للسمع، فاجتمع في الكامة الإيجاز والدلالة على الزائد، وهو الاستجابة لمن حمده. وقال ابن القيم رحمه الله تعالى ما معناه: عدى سمع الله لمن حمده بالتحمنه معنى: استجاب له، ولاحذف هناك، وإنما هو مضمن.

قوله: ربنا ولك الحمد. في بعض روايات البخاري باسقاط الواو. قال النووي: لاترجيح لإحداهما على الأخرى. وقال ابن دقيق العيد: كأن اثباتها دال على معنى زائد، لأنه يكون التقدير مثلًا: ربنا استجب ولك الحمد، فيشتمل على معنى الدعاء، ومعنى الخبر. قال شيخ الإسلام: والحمد ضد الذم، والحمد يكون على محاسن المحمود مع الحبة له، كما أن الذم يكون على مساوئه مع البغض له، وكذا قال ابن القيم، وفرق بينه وبين المدح بأن الاخبار عن محاسن الغير، إما أن يكون إخباراً مجرداً عن حبوارادة، أو مقروناً مجه وإرادته، فإن كان الأول فهو المسدح، وإن كان الناني فهو الحمد. فالحمد إخبار عن محاسن المعمود مع حبه وإجلاله وتعظيمه، ولهذا كان خبراً يتضمن الإنشاء ، مجلاف المدح، فإنه خبر مجرد. فالقائل إذا قال: الحمله خبراً يتضمن الإنشاء ، مجلاف المدح، فإنه خبر مجرد. فالقائل إذا قال: الحمله

لله ، أو قدال : بربنا ولك الحمد ، تضمن كلامه الخبر عن كل مامحمد علمه تعالى باسم جامع محيط متضمن لكل فرد من أفراد الجمـــــلة المحققة والمقدرة ، وذلك يستلزم اثباث كل كمال مجمد عليه الرب تعالى ، ولهذا لا تصلح هـذه اللفظة على هذا الوجه ، ولا تنبغي إلا لمن هذا شأنه ، وهـ و الحميد المجيد . وفيه التصريـ ح بأن الإمام بجمع بين التسميع والتحميد، وهو قول الشافعي وأحمد وأبي يوسف. وخالف في ذلك مالك وأبو حنيفة فقالا : يقتصر على قول سمع الله لمن حمده . قوله : وفي رواية يدعو على صفوان بن أمية ، وسهيل بن عمرو ، والحارث ابن هشام ، إنما دعا عليهم رسول الله عليه لأنهم رؤساء المشركين يوم أحد ، والسبب في تلك الأفاعيل التي جرت على سيد المرسلين عَلِيقِهِ هم وأبو سفيان ، ومع ذلك فما استجيب له فيهم ، بل أنزل الله عليه (ليس لك من الأمـر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم طالمون)(١) فتاب الله عليهم وآمنوا ،مع أنهم فعلوا أَشَيَاء لم يفعلها أكثر الكفار ، منها غزوهم نبيهم ، عليت في بلاده ، وشجهم له ، وكسر وباعيته ، وقتلهم بني عمهم المؤمنين ، وقتلهم الأنصار والتمثيل بقتلي المسلمين ، وإعلانهم بشركهم وكفرهم ، ومع هذاكله لم يقدر النبي عليه أن يدفعهم عن نفسه ، ولا عن أصحابه ، كم قال تعالى : (قل إني لاأملك لكم ضراً ولارشداً. قل اني لن يجيرني من الله أحد و لن أجد من دو نه ملتحداً. إلا بلاغاً من الله ورسالاته)(٢) بل لجأ عليه إلى ربه المالك القادر على النفع والضر و إهلاكهم ، و دعا عليهم عليه في الصلاة المكتوبة جهـ راً ، وخلفه سادات الأولياء يؤ منون على دعائه ، ومع هذا كله ما استجاب الله له فيهم ، بـــل تاب عليهم وآمنوا ، فلو كان عنده ، عليه من النفع والضر شيء لكان يفعـل بهم ما

⁽١) سورة ال عمران الآية : ١٢٨ (٢)- سوره الجن ، الايتان ١٠٠٠ - ١٠٠٠

بلاغ للناس ولينذروابه وليعلموا أغاهو اله واحد وليذكر أولو الألباب)(١) فأين هذا مما يعتقده عباد القبور في الأولياء والصالحين بل في الطواغيت الذين يسمونهم المجاذيب والفقراء أنهم ينفعون من دعاهم ، وينصرون من لاذ بجماهم ، ويدعونهم براً وبحراً في غيبتهم وحضرتهم .

قال : وفيه عن أبي هريرة قال : قام رسول عَلَيْ حَدِين أَنزل الله عليه (وأنذر عشيرتك الأقربين) (٢) قال « يامعشر قريش أو كلمة نحوها اشتروا أنفسكم لا أغني عنك من الله شيئاً . ياعباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئاً ، ياصفية عمة رسول الله عَلَيْ لا أغني عنك من الله شيئاً ، ويافاطمة بنت محمد سليني من مالي ماشئتي لا أغنى عنك من الله شيئاً » .

ش : قوله : وفيه ، أي : في « صحيح البخاري » .

قوله: عن أبي هريرة . اختلف الحفاظ في اسمه على أكثر من ثلاثين قولاً صحح النووي أن اسمه عبد الرحمن بن صخر ، كما رواه الحاكم في « المستدرك » عن أبي هريرة قال : كان اسمي في الجاهلية عبد شمس بن صخر ، فسميت في الاسلام عبد الرحمن . وقال غيره: اسمه عبد الله بن عمرو ، وقيل : ابن عامر . وقال ابن الكابي : اسمه عمير بن عامر ، ويقال : كان اسمه في الجاهلية عبد شمس وقال ابن الكابي : اسمه عمير بن عامر ، ويقال : كان اسمه في الجاهلية عبد شمس وكناته أبو الأسود ، فسماه رسول الله ، عرفي عبد الله ، وكناه أبا هريرة . وروى الدولابي بإسناده عن أبي هريرة أن النبي ، عرفي باسناده عن أبي هريرة أن النبي ، عرفي باسناده عن أبي هريرة أن النبي ، عرفي أن النبي عرفي أكثر دوسي من فضلاء الصحابة ، وحفاظهم ، وعلما لهم ، حفظ عن النبي عرفي أكثر عاصفطه غيره ، وروي له في كتب السنة أكثر من خمسة آلاف حديث ، ومات سنة سبعة أو ثمان أو تسع وخمسين ، وهو ابن ثمان وسبعين سنة .

قوله : قام رسول الله عَلَيْتُهِ . في «الصحبيح» من رواية ابن عباس صعد النبي،

⁽⁾ سورة ابراهيم الاية : ٢ ه (٢) سورة الشعراء ، الاية ؛ ٢١٤

مِثَالِقَهِ على الصفا .

قوله: حين أنزل الله عليه (وإنذر عشيرتك الأقربين) عشيرة الرجل: هم بنو أبيه الأدنون أو قبيلته والأقربين: أي الأقرب فالأقرب منهم ، لأنه من أحق الناس ببرك وإحسانك الديني والدنيوي ، كما قال تعالى : (ياأيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة)(١) الآية. وقال النبي علي الن قال له: من أبر ? قال : «أمك » قال : ثم من ، قال : «ثم أباك . ثم أختك وأخاك » ولأنه إذا قام عليهم في أمر رالله كان أدعى لغيرهم إلى الانقياد ، والطاعة له ، ولئلا يأخذه ما يأخذ القريب القريب من الرأفة والمحاباة فيحابيهم في الدعوة والتخويف ، ولذلك أمر بانذارهم خاصة ، وقد أمره الله أيضاً بالنذارة في العامة كما قال : (لتبشر به المتقين وتنذر به قوماً لداً)(٢) وقال: (لتنذر قوماً ما أنذر آباؤهم فهم غافلون)(٣) ولاتنافي بينها ، لأن النذارة الحاصة فرد من أفراد العامة .

قوله : «يامعشر قريش» المعشر كمسكن : الجـاعة .

قوله : أو كلمة نحوها. هـو بنصب كلمة على أنه معطوف على ماقبله ، أي: أو قال كلمة نحو قوله : يامعشر قريش . أي : بمعناها .

قوله ؛ اشتروا أنفسكم . أي : بتوحيد الله ، وإخلاص العبادة له ، وعدم الإشراك به ، وطاعته فيما أمر ، والانتهاء عما عنه زجر ، فإن جميع ذلك ثمن النجاة ، والخلاص من عذاب الله ، لاالاعتماد على الأنساب ، وترك الأسباب ، فإن ذلك غير ناف ع عند رب الأرباب . ودفع بقوله : لاأغني عنكم من الله شيئاً ماعساه أن يتوهم بعضهم أنه يغني عنهم من الله شيئاً

⁽١) سورة التحريم ، الاية : ٦ (٢) سورة مريم ، الاية : ٧٥

⁽٣) سورة يس، الاية : ٦١

بشفاعته ، فإذا كان لايملك لنفسه نفعاً ولاضراً ، ولايدفع عن نفسه عذاب ربه لو عصاه ، كما قال تعالى ، (قل إني أخاف إن عصيت ربي عـذاب يوم عظيم) `` فكيف يملك لغيوه نفعاً أو ضراً ? أو يدفع عنه عـــذاب الله ؟ وأما شفاعته عليه في بعض العصاة ، فهو أمر من الله ابتداء فضلًا عليه وعليهم ، لاأنه يشفع فيمن يشاء ، ويدخل الجنة من يشاء . وفي « صحيح البخاري» بعد قوله : « لاأغني عنكم من الله شيئاً يابني عبد مناف لاأغني عنكم من الله شيئاً يابني عبد مناف لاأغني عنكم من الله شيئاً » فلعل المصنف اختصرها .

قوله: باعباس بن عبد المطلب بنصب ابن ، ويجوز في « عباس » الرفع والنصب ، وكذا القول في قوله · وياصفية عمة رسول الله ، ويافاطمة بنت محمد عليه .

قوله: سليني من مالي ماشئت. في رواية مسلم عن عائشة. قالت: لما نزلت (وأنذر عشيرتك الأقربين) (٢) قام رسول الله علياتية ، فقال: « يافاطمة بنت محمد ، ياصفية بنت عبد المطلب ، يابني عبد المطلب ، سلوني من مالي ماشئم » ، فبين عليات و لاينجيهم من عذاب الله ، ولايدخلهم الجنة ، ولا يقربهم إلى الله ، وإنما الذي يقرب إلى الله ، ويدخل الجنة ، وينجي من النار برحمة الله ، هو طاعة الله . وأما ما يقدر عليه علياتية من أمور الدنيا ، فلا يبخل بها عنهم ، كما قال : « سلوني مالي ماشئم » وكما قال : « ألا إن لكر حماً سأبلها ببلالها » رواه أحمد وعبد بن حميد وابن المنذر ، وهم عند مسلم في حديث آخر . فإذا صرح وهوسيد المرسلين لأقاربه المؤ منين وغيرهم ، خصوصاً حديث آخر . فإذا صرح وهوسيد المرسلين لأقاربه المؤ منين وغيرهم ، خصوصاً خين أنه الله الله الله الله الله وقع في قلوب كبير من الناس من الاعتقاد فيه و في غيره من نظر إلى ما وقع في قلوب كبير من الناس من الاعتقاد فيه و في غيره من

١) سورة الزمر الاية : ١٣ (٢) سورة الثعراء ، الاية : ٢١٤

الانبياء و الصالحين ، أنهم ينفعون ويضرون ويغنون مِن عداب الله حتى يقول صاحب « البردة »:

فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم

تين له التوحيد ، وعرف غربة الدين ، فأين هذا من قول صاحب « البردة » والبرعي وأضرابها من المادحين له علي عليه علم هو يتبرأ منه ليلاونهاراً ، ويسين اختصاصه بالخالق تعالى و تقدس ، كما قال تعالى : (قل لاأملك لنفسي نفعاً ولا ضراً إلا ماشاء الله ولو كنت أعلم الغيب لا استكثرت من الخير ومامسني السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون) (١) (فماذا بعد الحق الا الضلال فأني تصرفون . كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون) (٢) تالله لقد تاهت عقول تركت كلام ربها ، وكلام نبيها لوساوس صدرها ، وما ألقاه الشيطان في نفوسها .

ومن العجب أن اللعين كادهم مكيدة أدرك بها مأموله ، فأظهر لهم هذا الشرك في صورة محبته عليه وتعظيمه ، ومحبة الصالحين وتعظيمهم ، ولعمر الله أن تبرئتهم من هذا التعظيم والمحبة ، هو التعظيم لهم والمحبة ، وهو الواجب المتعين . وأظهر لهم التوحيد والإخلاص في صورة بغض النبي عليه ، وبغيض النبي عليه ، وبغيض الصالحين ، والتنقص بهم ، وماشعروا أنهم تنقصوا الحالق سبحانه وتعالى، وبخسوه حقه ، وتنقصوا النبي عليه والصالحين بذلك .

أما تنقصهم للخالق تعالى ، فلأنهم جعلوا المخلوق العاجز مثل الرب القادر في القدرة على النفع والضر .

وأما بخسهم حقه تعالى ، فلأن العبادة بجميع أنواعها حَقله تعالى ، فإذا حعلوا شئاً منها لغيره ، فقد بخسوه حقه .

⁽١) سورة الاعراف ، الاية : ٨٨ (٢) سورة يونس ، الايتان: ٣٢-٣٣

وأما تنقصهم للنبي عَلَيْهُ ، وللصالحين ؛ فلأنهم ظنوا أنهم راضون منهنم بذلك أو أمروهم به ، وحاشا لله أن يرضوا بذلك أو يأمروا به ، كما قال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول الانوحي اليه أنه لااله الاأنا فاعبدون) (١)

وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم ، جده عَلِيْتُهُ في هذا الأمر ، مجيث فعل مانسب به إلى الجنون ، وكذلك لو يفعله مسلم الآن ، قاله المصنف .

وفيه دليل على الاجتهاد في الأعمال وترك البطالة والاعتاد على مجرد الانتساب إلى الأشخاص كما يفعله أهدل الطيش والحمق بمن ينتسب إلى نبي أو صالح ونحو ذلك ، لأنه على إذا خاطب بنته وعمه وعمته وقرابته بهذا الخطاب كان تنبيها لذريتهم ونحوهم على ذلك ، لأنه إذا كان لا يغني عن هؤ لاء شيئاً كان دريتهم أولى أن لا يغني عنه من الله شيئاً ، وقد قدال تعالى لمن اكتفى بالانتساب إلى الأنبياء عن متابعتهم : (تلك أمة قد خلت لها ماكسبت ولا تسألون عما كانوا يعملون) (٢) وفيه أن أولى الناس بوسول الله على الله على الله على الله إلى الله على الله إلى الله على الله إلى الله إلى الله الله على الله على على على على على عبد بن حميد عن الحسن أن النبي ، على الله وصالح المؤمنين » رواه مسلم . وروى عبد بن حميد عن الحسن أن النبي ، على الله وصالح المؤمنين » رواه مسلم . وروى عبد بن حميد عن الحسن أن النبي ، على لا أغني عنهم من الله شيئاً ، ألا إن أوليائي منها لنه شيئاً ، ألا إن أوليائي منه المنه شيئاً ، ألا إن أوليائي منه المنه شيئاً ، ألا إن أوليائي منه الناس يحملون الآخرة »

باب

قول الله تعالى) حتى إِذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا

⁽١) سورة الانبياء ، الاية : ٢٥ (٢) سورة البقرة الاية : ١٣٤

الحق وهو العلي الكبير) (١)

ش : أراد المصنف رحمـه الله بهذه الترجمة بيان حـال الملائكة الذين هم أقوى وأعظم من عبد من دون الله ، فإذا كان هذا حالهم مع الله تعالى ، وهيبتهم منه ، وخشيتهم له، فكيف يدعوهم أحد من دون الله ? وإذا كانوا لايدعون مع الله تعالى لا استقلالًا ،ولا وساطة بالشفاعة،فغيرهم بمن لايقدرعلى شيء من الأموات والأصنام أولى أن لايـــدعي ، ولا يعبــد ، ففيه الرد على جميع فرق المشركين الذين يدعون مرع الله من لايداني الملائكة ، ولايساويهم في صفة من صفاتهم . وقد قال تعالى فيهم (وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون. لايسقونه بالقول وهم بأمره يعملون. يعلم مابين أَيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) (٢) فهذه حالهم وصفاتهم ، وليس لهم من الربوبية والإلهية شيء ،بل ذلك لله وحده لاشريك له، وكذا قال في هذه الآية (حتى إذا فزع عن قلوبهم) (١) أي: زال الفزع عنها، قاله ابن عباس ، وابن عمر ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، والشعبي والحسن وغيرهم . والضمير عائد على ماعادت عليه الضائر التي للغيبة في قول (لايملكون) (وفي أموالهم) (وماله منهم) (وحتى)تدل على الغاية ، وليس في الكلام مايدل على أن غاية له ، فقال ابن عطية : في الكلام حذف يدل عليه الظاهر ، كأنه قال: والاهم شفعاء كما تزعمون أنتم ، بل هم عبدة مسلمون أبداً ، يعني : منقادون، حتى إذا فزع عن قلوبهم ، والمراد الملائكة على ما اختاره ابن جريو وغيره . قال ابن كثير : وهو الحق الذي لامرية فيه ، لصحة الأحاديث فيه والآثار . وقال أبو حيان : تظاهرت الأحاديث عن رسول الله عليه مُ أن قوله

⁽١) سورة سأ ، الاية : ٢٣ (٢) سورة الانبياء ، الايات : ٢٦-٢٦

(حتى إذا فزع عن قلوبهم) إنما هي في الملائكة ، إذا سمعت الوحي . في جبريل ، يأمر الله به ، سمعت كجر سلسلة الحديد على الصفوان ، فتفزع عند ذلك تعظيماً وهية . قال : وبهذا المعنى من ذكر الملائكة في صدر الآيات تتسق هذه الآية على الأولى ، ومن يشعر أن الملائكة مشار اليهم من أول قوله (الذين زعمتم) لم تتصل له هدذه الآية بما قبلها . وقال ابن كثير: هذا مقام رفيع في العظمة ، وهو أنه تعالى إذا تكلم بالوحي فسمع أهل السموات كلامه أرعدوا من الهيبة حتى يلحقهم مثل الغشي . قاله ابن مسعود ومسروق وغيرهما ،

وقوله: قالوا الحق. أي: قالوا: قال الله الحق، وذلك لأنهم إذا سمعوا كلام الله وصعقوا ثم أفاقوا، أخذوا يتساعلون، فيقولون: (ماذا قال ربكم ?) فيقولون: (قال الحق)

قوله : (وهو العلي) أي العالي ، فهو فوق كل شيء ، فهو تعالى على العرش الذي هو فوق السموات كما قال : (الرحمن على العرش استوى) (١)

قال « في الصحيح » عن أبي هريرة عن الذي يَرَاقِينِ قال : « إذا قضى الله الأمر في الساء ضربت الملائكة بأجنحها خضعاناً لقوله ، كأنه سلسلة على صفوان ينفذهم ذلك (حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ،قالوا الحق وهو العلي الكبير) (٢) فيسمعها مسترق السمع ، ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض ، وصفه سفيان بكفه فحر فها وبدد بين أصابعه ، فيسمع الكلمة فيلقيها إلى من تحته ، ثم يلقيها الآخر إلى من تحته ، حتى يلقيها على لسان الساحر والكاهن فرعا أدركه الشهاب قبل أن يلويها ، وربيا ألقاها قبل أن يدركه ، فيكذب معها مائة كذبة ، فيقال : أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا ، فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من الساء .

ش : قوله : في « الصحيح » أي « صحيح البخاري » .

⁽١) سورة طه، الآية : ه (٢) سورة سبأ ، الآية : ٣٣

قوله: إذا قضى الله الأمر في السهاء. أي إذا تكلم الله بأمره الذي قضاه في السهاء بما يكون ، كما روى سعيد بن منصور ، وأبو داود، وأبن جربو عن ابن مسعود قال: إذا تكلم الله بالوحي ، سمع أهل السهاوات صلصلة كجر السلسلة على الصفوان. وروى ابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، عن ابن عباس قال: لما أوحى الجبار إلى محمد عليه دعا الرسول من الملائكة ليبعثه بالوحي ، قال: لما أوحى الجبار إلى عمد عليه الوحي ، فلما كشف عن قلوبهم سألوا فسمعت الملائكة صوت الجبار يتكلم بالوحي ، فلما كشف عن قلوبهم سألوا عما قال الله ، فقالوا: الحق ، وعلموا أن الله لا يقول الاحقاً.

قوله: ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله. أي لقول الله تعالى . قال الحافظ: خضعاناً بفتحتين من الخضوع. وفي رواية بضم أوله وسكون ثانيه ، وهو مصدر بمعنى خاضعين .

قوله: كأنه سلسلة على صفوان . أي كأن الصوت المسموع سلسلة على صفوان . وهو الحجر الأملس . قال الحافظ : هو مثل قوله في بدء الوحي : صلصلة كصلصلة الجرس ، وهو صوت الملك بالوحي . وقد روى ابن مردويه من حديث ابن مسعود رفعه « إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات صلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان » . . . الحديث .

قوله: ينفذهم ذلك. هو بفتح التحتيه وسحكون النون وضم الفاء والذال المعجمة ، ذلك، أي القول ، والضمير في ينفذهم عائد على الملائكة . أي ينفذ الله ذلك القول إلى الملائكة ، أي يلقيه إليهم . وقيل : وهو أظهر . أي يخلص ذلك القول ، ويمضي في قلوب الملائكة حتى يفزعدوا من ذلك ، كما في حديث النواس . وفي حديث ابن عباس عن ابن مردويه من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عنه ، فلا ينزل على أهل سماء إلا صعقوا . وفي حديث ابن مسعود عند أبي داود وغيره مرفوعاً : « اذا تكلم الله بالوحي ، سمع أهل السماء

الدنيا صلصلة كجر السلسلة على الصفا ، فيصعقون ، فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل »... الحديث .

قوله: (حتى إذا فرع عن قلوبهم) (١) أي أزيل عنها الخوف والغشي. قوله: (قالوا ماذا قال ربكم) أي قال الملائكة بعضهم لبعض: ماذا قال ربكم.

قوله : (قالوا الحق) أي قالوا : قال الله الحق ، علموا أن الله لايقول الا حقــــاً .

قوله: فيسمعها مسترق السمع. أي يسمع الكامة التي قضاها الله مسترق السمع، وهم الشياطين يوكب بعضهم بعضاً، فيسمعون أصوات الملائكة بالأمر يقضيه الله، كما قال تعالى (وحفظناها من كل شيطان رجيم إلا من استرق السمع فأتبعه شهاب مبين)(٢) وفي « صحيح البخاري » عن عائشة مرفوعاً: « إن الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب، فتذكر الأمر قضي في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه، فتوحيه إلى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم » وظاهر هذا أنهم لا يسمعون كلام الملائكة الذين في السماء الدنيا، وإنما يسمعون كلام الملائكة الذين في السحاب.

قوله: وصفه سفيان بكفه . أي وصف ركوب بعضهم فوق بعض . وسفيات هو بن عينة أبو محمد الهلالي الكوفي ثم المكي ، ثقة حافظ فقيه المام حجة ، إلا أنه تغير حفظه بأخرة ، وربما دلس لكن عن الثقات . مات سنة ثمان و تسعين و ما ثة و له احدى و تسعون سنة .

قوله : فحرفها. بجاء مهملة وراء مشددة وفاء.

⁽١) سورة سبأ ، الاية : ٣٣ (٢) سورة الحجر، الاية ١٨

قوله : وبدد . أي فرق بين أصابعه .

قوله: فيسمع الكلمة فيلقيها إلى من تحته . أي يسمع المسترق الفوقاني الكلمة من الوحي ، فيلقيها إلى الشيطان الذي تحته ، ثم يلقيها الآخر من تحت ، حتى يلقيها على لسان الساحر والكاهن ، وحينتذ يقع الرجم .

قوله : فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقيها . الشهاب : هـو النجم الذي يرمى به. أي ربما أدرك المستوق الشهاب إذا رمى به قبل أن يلقي الكلمة إلى من تحته ، وربما ألقاها المسترق قبل أن يدركه الشهاب، وهذا يدل على أن الرجم بالنجوم كان قبل المبعث ، كما روى أحمد ومسلم والترمذي والنسائي عن معمر عن الزهري عن على بن حسين عن ابن عباس قال : كان رسول الله ، عليه جالساً في نفر من أصحابه فرمي بنجم فاستنار ، فقال « ما كنتم تقولون إذا كان هذا في الجاهلية» قالوا : كنا نقول : يولد عظيم ، أو يموت عظيم ، قال « فإنها لايرمي بها لموت أحد ، ولا لحياته . ولكن ربنا إذا قضى أمراً سبح حملة العرش ، ثم سبح أهل السماء الذين يلون حملة المرش ، فيقول الذين يلون حملة العرش لحملة العرش : ماذا قال ربيح ? فيخبرونهم ، ويخبر أهل كل سماء سماء حتى ينتهني الخبر إلى هذه السهاء ، وتخطف الجن السمع فيرمون ، فما جاؤوا به على وجهه فهو حق ولكنهم مجرفونه ويزيدون فيه » قال معمر : قلت للزهري : أكان يرمى بها في الجاهلية ? قال نعم . قال أرأيت (وأنا كنا يقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً) (١) قــال غلظت، وشدد أمرها حين بعث وسول الله عليه . وفيه الرد على المنجمين الذين ينسبون الخير والشر، والاعطاء والمنع إلى الكواكب بحسب السعود منها والنحوس ، وعلى حسب كونها في البروج الموافقة ، أو المنافرة ، ونحو ذلك لما في الرمي بها من الدلالة على تسخيرها

⁽١) سورة الجن ، الاية : ٩

لما خلقت له ، كما قال تعالى (إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشي الليل النهاد يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره الا له الحلق والامر تبارك الله رب العالمين) (١).

قوله: فيكذب معها مائة كذبة. أي: يكذب الكاهن أو الساحر مع الكلمة التي ألقاها إليه وليه من الشياطين مائة كذبة ، بفتح الكاف وسكون الذال المعجمة ، أو يكذب الشيطان مع الكلمة التي استرقها مائة كذبة ، ويخبر بالجميع وليه من الانس ، فما جاؤوا به على وجهه فهو صدق، وماخلط فيه فهو كذب، ومع هذا فيفتتن الانس بالانس الساحر والكاهن، ويفتتنان بوليها من الشياطين ويقبلون ماجاؤوا به من الصدق والكذب ، لكونهم قد يصدقون فيا يأتون به من خبر الساء .

قوله: فيقال: أليس قد قال لذا يوم كذا كذا؟ هكذا بيض المصنف في هذا الموضع ، ولفظ الحديث في «الصحيح»: فيقال أليس قد قال لذايوم كذاو كذا هكذا » والمعنى أن الذين يأتون الكهان يصدقونهم في كذبهم ، ويستدلون على ذلك بكونهم يصدقون بعض الأحيان فيا سمعوه من الوحي ، ويذكرون أنه أخبرهم بشيء مرة فوجدوه حقاً ، وتلك الكلمة من الحق كما في «الصحيح» عن عائشة قلت: يارسول الله: إن الكهان الكلمة من الحق كما في «الشيء فنجده حقاً ، قال: «تلك الكلمة الحق يخطفها الجني فيقذفها في أذن وليه ، ويزيد فيها مائة كذبة » وفيه قبول النفوس للباطل، كيف يتعلقون بواحدة ، ولا يعتبرون عائة كذبة ؟! وفيه قبول النفوس للباطل، كيف يتعلقون بواحدة ، ولا يعتبرون على أنه حق في من الحق لا يدل على أنه حق كله ، يل لا يدل على أباحته كما في الكهانة والسحر والتنجيم .

قوله : فيصدق بتلك الكامة التي سمعت من السماء. أي: يستدلون على ضدقها.

⁽١) سورة اللاضاف، الاية: ٣٠

قال : وعن النواس بن سمعان قال : قال رسول الله عَلَيْ « إِذا أراد الله تعالى أن يوحي بالأمر تكلم بالوحي أخذت السموات منه رجفة أو قال : رعدة شديدة خوفاً من الله عز وجل ، فاذا سمع ذلك أهل السموات صعقوا وخروا لله سجداً ، فيكون أول من يرفع رأسه جبريل ، فيكلمه الله من وحيه بما أراد ثم يمر جبريل على الملائكة ،كلما مر بسماء يسأله ملائكته ماذا قال ربنا يا جبريل ل ? فيتول جبريل : تال : الحق وهو الهلي الكبير قال : فيتولون كام مثل ماذال جبريل ، فينتمي جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل » .

ش قوله ؛ عن النواس بن سمعان . بكسر السين ، أي : ابن خالد الكلابي ، ويقال ؛ الأنصادي ؛ صحابي ، ويقال : إن أباه صحابي أيضاً . قال أبو حاتم الراذي : سكن الشام .

قوله: إذا أراد الله أن يوحي بالأمر .. النح هذا والله أعلم في جميع الأمور التي يقضيها الرب تبارك وتعالى ، كما يدل عليه عموم اللفظ ، ويدل على ذلك أيضاً حديث أبي هربرة الذي تقدم وغيره من الأحاديث المتقدمة .

قوله: أخذت السهوات منه رجفة . هو برفع رجفة على أنه فاعل ، أي: أصاب السهوات منه رجفة ، أي : ارتجفت ، كما روى ابن أبي حاتم عن عكر مة قال : إذا قضى الله أمراً تكلم تبارك وتعالى ، وجفت السهوات والأرض والجبال ، وخرت الملائكة كلهم سجداً .

قوله : أو قال رعدة شديدة. يعني أن الراوي شـك هل قال النبي عَلِيْكَةٍ بِحِفْة ، أو قال : رعدة ، وهو بفتح الراء بمعنى الأول .

قوله : خوفاً من الله عز وجل لاينكر أن السموات والأرض ترجف وتر تعد خوفاً من الله عز وجل ، فقد فقال تعالى : (تسبح له السموات السبع

والأرض ومن فيهن وإن من شيء إلا يسبح بجمده ولكن لاتفقهون تسبيحهم انه كان حليماً غفوراً) (۱) وقال تعالى (فقال لهاو للأرض ائتياطوعاً اوكرها قالتا: أتينا طائبين) (۲) وقال تعالى (تكادالسموات يتفطرن منه و تنشق الأرض و تخر الجبال هداً) (۳) وقال تعالى (وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماءوإن منها لما يبطمن خشية الله وما الله بغافل عما تعملون) (٤) وفي «البخاري» عن ابن مسعود قال : كنا نسمع تنسبح الطعام وهو يؤكل . وفي أحديث أبي ذر أن النبي عرفي : أخذ في يده حصيات فسمع لهن تسبيح كحنين النحل ، وكذا في يد أبي بكر وعمر وعمان ، وهو حديث مشهور في «المسانيد» . وكذلك في «الصحيح» قصة حنين الجذع الذي كان يخطب عليه النبي عرفي قبل اتخاذ المنبر، ومثل هذا كثير .

قوله: صعقوا وخروا لله سجداً. أي: يقع منهم الأمران الصعق وهو الغشي والسجود، والله أعلم أيها قبل الآخر، فإن الواو لاتقتضي ترتيباً. قوله: فيكون أول من يوفع رأسه جبريل معنى جبريل. عبدالله كاروى ابن جرير، وأبو الشيخ الأصباني عن على بن حسين قال: اسم جبريل عبد الله، واسم ميكائيل عبيد الله، واسرافيل عبد الرحمن، وكل شيء راجع إلى أيسل فهو معبد لله عز وجل. وفيه دليل على فضية جبريل عليه السلام، كما قال تعالى إنه لقول رسول كريم. ذي قوة عند ذي العرش مكين. مطاع ثم أمين) (٥) قال أبو صالح في قوله (عند ذي العرش مكين) قال: جبريل يدخل في سبعين حجاباً من نور بغير إذن، وقد ورد في صفة جبريل أحاديث صححة، منها ما و واه أحمد

⁽١) سورة الاسرا، الاية: ٤٤ (٢) سورة نصات، الاية : ١١٠..

⁽٣) سورة مريم ، الآية : ٩٠ (٤) سورة القرة ، الآية : ٧٤

⁽٥) سورة التكوير، الايات: ١٩١١٩

باسناد صحيح عن عبد الله بن مسعود قال : رأى رسول الله عليه جبريل في صورته ، وله ستائة جناح ، كل جناح منها قد سد الأفق ، يسقط من جناحه من النهاويل والدر والياقوت . والله به عليم .

قوله : ثم يمر جبريل على الملائكة إلى آخره . معناه ظاهر ، فإذا كان هذا حال الملائكة الذين هم أقوى وأعظم بمن عبــد من دون الله ، وشــدة خشيتهم من الله ، وهيبتهم له مع ماأعطاهم الله من القوة العظيمة التي لا يعلمها إلا الله، ومع هذا فقد نفي عنهم الشفاعة بغير إذنه كم قال : ﴿ وَكُمْ مِنْ مَلِكُ فِي السَّمُواتُ لَا تَغْنَى شفاعتهم شيئًا الا من بعد أن يـــاذن الله لمن يشــاء ويرضي) (١) وأخبر أنهم لايملكون كشف الضرعمن دعاهم ولاتحويله . فقــال : (قل ادعــــوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) (٢) وفي ضمن ذلك النهي عن دعائهم وعبادتهم الشفاعة أو غيرها ، كما قال تعالى: (أم اتخذوامن دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لايملكون شيئًا ولا يعقلون .قل لله الشفاعة جميعًا ﴿ ﴿ اللهِ فكيف يدعوهم المشرك ويظن أنهم يشفعون له عند الله كما يشفع الوزراء عنـــد الملوك، وإذا بطلت دعوتهم مع أنهم أحياء ناطقون مقربون عند الله، فدعاءغُيرهم من الأموات الذين لا يستطيعون سمعاً ولا يملكون ضراً ولا نفعاً أولى بالبطلان . (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم فادعوهم فليستحببوا لكم إن كنتم صادقين) (٤) وقال : (والذين تدعـون من دون الله لايخلقون شيئاً وهم يخلقون . أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون . الهيم الهواحد فالذين لايؤ منون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون) (٥٠٠.

⁽١) سورة النجم ، الآية : ٢٦ (٢) سورة الاسراء ، الآية : ٥٦

⁽٣) نسورة الزنفر، الايتان: ٣٠ ـ ٤٤ (٤) سورة الاعراف، 'لاية : ١٩٤

قوله: ثم ينتهي جبريل بالوحي إلى حيث أمره الله عز وجل. قد بيض المصنف رحمه الله بعد هذا ، ولعله إراد أن يكتب عام الحديث ومن دواه . وعامه: إلى حيث أمره الله عز وجل من السهاء والأرض . ورواه ابن جرير وابن خزيمة وابن أبي حاتم والطبراني ، وفي الحديث من الفوائد إثبات الكلام خلافاً للجهمية ، وإثبات الصوت خلافاً لهم وللأشاعرة .

ماب الشيفاعة

لما كان المشركون في قديم الزمان وحديثه إنما وقعوا في الشرك لتعلقهم بأذيال الشفاعة . كما قال تعالى : (ويعبدون من دون الله ما لايضرهم ولاينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) (۱) وقال تعالى : (والذين اتخذوا من دونه أولياء مانعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) (۲) وكذلك قطع الله أطماع المشركين منها ، وأخبر أنه شرك ، ونزه نفسه عنه ، ونفى أن يكون للخلق من دونه ولي أو شفيع ، كما قال تعالى : (الله الذي خلق السموات والأرض وما بينها في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون) (۱) أراد المصنف في هذا الباب إقامة الحجج على أن ذلك هو عين الشرك وأن الشفاعة التي يظنها من دعا غير الله ليشفع له كما يشفع الوزير عند الملك منتفية دنيا وأخرى ، وإنما الله هو الذي يأذن للشافع ابتداء الإيشفع ابتداء الملك منتفية دنيا وأخرى ، وإنما الله هو الذي يأذن للشافع ابتداء الإيشفع ابتداء

⁽١) سورة يونس ، الآية : ١٨ (٢) سورة الزمر ، الآية : ٣

⁽٣) سوزة السجدة، الآية: ٤

كما يظنه أعداء الله . فان قلت ؛ إذا كان من اتخذ شفيعاً عند الله ، إنما قصده تعظيم الرب. تعالى وتقدس أن يتوصل اليه الابالشفعاء?! فلها كان هذا القدرشركاً.

قيل : قصده للتعظيم لايدل على أن ذلك تعظيم لله تعالى ، فكم من يقصد التعظيم لشخص ينقصه بتعظيمه ، ولهـذا قيل في المشل المشهور : يضر الصديق الجاهل ولا يضر العدو العاقل. فإن اتخاذ الشفعاء والأنداد من دون الله هضم لحق الربوبية ، وتنقص للعظمة الإلهية ، وسوء ظن برب العالمين، كم قال تعـالى (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن الســوء عليهم دائرة السوء) (١) الآية . فإنهم ظنوا به ظن السوء حتى أشركوا به ، ولو أحسنوا به الظن لوحدوه حق توحيده ، ولهذا أُخبر سبحانه وتعالى عن المشركين إنهم ماقدروه حق قدره (٢)وكيف يقدره حق قدره من اتخذ من دونه نداً ، أو شفيعاً مجبه ويخافه ويرجوه ، ويذل له ، ويخضع له ويهرب من سخطه ويؤثر مرضاته ويدعوه ويذبح له وينذر ، وهــذه هي النسوية التي أثبتها المشركون بين الله وبين آلهتهم وعرفوا وهم في النار أنها كانت باطلا و ضلالًا، فيقولون وهم في النار: (تالله ان كنا لفي ضلال مبين. إذ نسويكم برب العالمين)(٢) ومعلوم،أنهم ما ساووهم به في الذات والصفات والأفعال، ولا قالوا إن آلهتكم خلقت السموات والأرض ، وانها تحيي وتميت ، وإنما ساووهم به في المحبة والتعظيم والعبادة، كما ترى عليه أهل الإشراك من ينتسب إلى الإسلام، وإنما كان ذلك هضماً لحق الربوبيه ، وتنقصاً لعظمة الإلهية ، وســوعظن برب العالمين ، لأن المتخذ للشفعاء والأنداد ، إما أن يظن أن الله سبحانه محتاج إلى من يدبر أمر العالم معه من وزير أو ظهير أو معين ، وهذا أعظم التنقص لمن هو

⁽١) سورة الفقح ٤ الاية : ٦ (٢) سورة الشعراء، الايتان: ٧ ٩ ٨ ٩

غني عن كل ماسواه بذاته ، وكل ماسواه فقير إليه بذاته ، وإما أن يظن أن الله سبحانه اغا تتم قدرته بقدرة الشفيع ، وإما أن يظن أنه لا يعلم حتى يعلمه الشفيع ، وإما أن يظن أنه لا يعلم حتى يعلمه الشفيع وحده ، أو لا يكفي وحده ، أو لا يفعل ماير يد العبد حتى يشفع عنده كما يشفع عند المخلوق ، أولا يجيب دعاء عباده حتى يسألوا الشفيع أن يرفع حاجتهم إليه ، كما هو حال ملوك الدنيا . و هذا أصل شرك الحلق ، أو يظن أنه لا يسمع حتى يوفع الشفيع إليه ذلك ، أو يظن أن الشفيع عليه حقاً ، فهو يقسم عليه بحقه ، ويتوسل إليه بذلك الشفيع ، كما يتوسل الناس عليه حقاً ، فهو يقسم عليه بحقه ، ويتوسل إليه بذلك الشفيع ، كما يتوسل الناس الى الأكابر والملوك بمن يعز عليهم ، ولا تمكنهم مخالفته ، وكل هذا تنقص الربوبية ، وهضم لحقها . ذكر معناه ابن القيم . فلهذه الأمرور وغيرها أخبر سبحانه وتعالى أن ذلك شرك ، ونزه نفسه عنه فقال (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبؤن الله مالا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما يشركون)(١) .

فان قلت : إنما حكم سبحانه وتعالى بالشرك على من عبد الشفعاء ، إما من دعاهم للشفاعة فقط ؛ فهو لم يعبدهم ، فلا يكون ذلك شركاً .

قيل: بحرد اتخاذ الشفعاء ملزوم للشرك ، والشرك لازم له، كما أن الشرك ملزوم لتنقص الرب سبحانه وتعالى ، والتنقص لازم له ضرورة ، شاء المشرك أم أبى ، وعلى هذا فالسؤال باطل من أصله لاوجود له في الخارج ، وإنما هـو شيء قدره المشركون في أذهانهم ، فإن الدعاء عبادة ، بل هومنج العبادة ، فإذا دعاهم للشفاعة فقد عبدهم وأشرك في عبادة الله شاء أم أبى .

قال : وقول الله عز وجل (وأنذو به الذين يخافون أن يحشروا إلى وبهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) (٢) .

⁽١) سورة يونس ، الاية : ١٨ (٢) سورة الانعام ، الاية : ١٥

ش : الإنذار : هو الاعلام بموضع المخافة : وقوله : به. قال ابن عباس بالقرآن. وقوله: (الذين مخافون أن مجشروا إلى ويهم) (١) ، أي أن أن أن يامحمد بالقرآن الذين هم من خشية ربهم مشفقون. الذين يخشون ربهم ، ويخافون سوء الحساب ،وهم المؤمنون، كما روي ذلك عن ابن عباس والسدي. وعن الفضل بن عباض : ليس كل خلقه عبات ، إنها عاتب الذين معقلون فقال : ﴿ وَأَنْذُرُ بِـــهُ الذِّينَ مِخَافَــونَ أَنْ يَحْشَرُونَ إِلَى رَبِّهُم ﴾ أي : وهم المؤمنون أصحاب القلوب الواعية ، فإنهـم المقصودون ، والمنظور اليهـم لاأصحاب التجمل والسيادة ، فإن الله لاينظر إلى صوركم وأموالكم ، واكن ينظر الى قلوبكم وأعمالكم . وقوله: (ليس لهم من دون الله ولي ولاشفيع)''' قال الزجاج : موضع ليس نصب على الحال كأنه قال : متخلين من ولي وشفيع ، والعامل فيه يخافون . وقال ابن كيثير : ليس لهم من دونه يومئذ ولي ولا شفيع من عذابه إن أرادهم به لعلهم يتقون ، فيعملون في هـــذه ا الدار عملًا ينجيهم الله به من عذابه يوم القيامية . قلت ، فنفي سيحانه وتعالى عن المؤمنين أن يكون لهم ولي أو شفيع من دون الله كم هو دين المشركين، فمن اتخذ من دون الله شفيعاً ، فليس من المؤمنين ، ولاتحصل له الشفاعة . وليس في الآية دليل على نفي الشفاعة لأهل الكبائر باذن الله كما ادعته المعتزلة، بل فيها دليل على نفي اتخاذ الشفعاء من المؤمنين ، وعلى نفيها بغير إذن الله ، ولهذا أثبت الشفاعه بإذنه في مواضع كما قال : (مامن شفيع الامن بعد إذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلاتذكرون) (٢) قال وقوله . (قل لله الشفاعة جيعاً) (٣)

(٢) سورة الانعام ، الاية : ١٥ (٢) سورة يونس ، الاية : ٣

⁽٣) صورة الزمر ، الايه: ٤٤

ش : هكذا أوردها المصنف ، و نتكلم عليها وعلى الآية التي قبلها ليتضع المعنى . قال الله تعالى : (أم اتخذوا من دون الله شفعاء قال أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون . قال لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم اليه ترجعون) (۱) فقوله : أم اتخذوا ، أي : بل اتخذوا ، أي : المشركون والهمزة للانكار من دون الله شفعاء ، أي : أتشفع لهم عند الله بزعمهم كا قال : (ويعبدون من دون الله مالايضرهم والاينفعهم ويقولون هوالا شفعاؤنا عند الله) (۲) الآية . وقال : (والذين اتخذوا من دوناه أولياء مانعبدهم الا ليقربونا إلى الله زلفي ان الله يحم بينهم فيا هم فيه مختلفون الله الله الميه الذين اتخذوا من دون الله في الله يما مناه بل ضلوا عنها م وذلك الله النه الذين اتخذوا من دون الله قربانا المة بل ضلوا عنها م وذلك الشكرة م وماكانوا يفترون) (٤) فهذا هو مقصود المشركين بمن عبدوهم وهو الشفاعة لهم عند الله .

قوله: من دون الله . أي : من دون إذنه وأمره ، والحال أنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ، وأن يكون المشفوع له مرتضى ، وههنا الشرطان مفقودان ، فإن الله سبحانه لم يجعل اتخاذ الشفعاء ودعاءهم من دونه سبباً لإذنه ورضاه ، بل ذلك سبب لمنعه وغضه .

قوله: (قــل أولو كانوا لايملكون شيئاً ولايعقلون) (٥)، أي: أيشفعون ولو كانوا على هذه الصفة كما تشاهدونهم جمادات لاتقدر ولاتمــلم ،أو أموات كذلك ،حتى ولايملكون الشفاعة كما قال: (قل لله الشفاعة)

⁽١) سورة الزمر ، الايتان : ٢٠ - ٤٤ (٢) سورة يونس ، الاية ١٨

 ⁽٣) سورة الزمر ، الاية: ٣ (٤) سورة الاحقاف ، الاية: ٢٨

⁽٥) سورة الزمر ، الاية ٣٤

جميعاً) (۱۱ ، أي : هو مالكها كلها فليس لمن تدعونهم منها شيء ، قال البيضاوي : لعله رد لما عسى يجيبون به وهو أن الشفعاء أشخاص مقربون ، هي قائيلهم . والمعنى أنه مالك الشفاعة كلها لا يستطيع أحد شفاعة إلا بإذنه ، ولا يستقل بها . وقوله : (له ملك السموات والارض) (۲) تقرير لبطلان اتخاذ الشفعاء من دونه بانه مالك الملك كله ، لا يملك أحد أن يتكلم في أمره دون إذنه ورضاه ، فاندرج في ذلك ملك الشفاعة ، فاذا كان هو مالكها بطل اتخاذ الشفعاء من دونه كائن من كان . وقوله : (ثم اليه مالكها بطل اتخاذ الشفعاء من دونه كائن من كان . وقوله : (ثم اليه ترجعون) . أي : فتعلمون أنهم لا يشفعون ، ويخيب سعيكم في عبادتهم ، بل يكونون عليكم ضداً ويتبرؤون من عبادتكم كما قال تعالى : (كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً) (۳) وقال تعالى : (ويوم خشرهم جميعاً ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤ كم فزيلنا بينهم وقال شركاؤهم ماكنتم ايانا تعبدون. فكفي بالله شهيداً بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغافلين) (٤)

قال: وقوله: (من ذا الذي يشفع عنده إلا باذنه) (°) في هذه الآية رد على المشركين الذين اتخذوا الشفعاء من دون الله من الملائكة والأنبياء والأصنام المصورة على صور الصالحين وغيرهم، وظنوا أنهم يشفعون عنده بغير اذنه فأنكر ذلك عليهم ، وبين عظيم ملكوته و كبريائه وأن أحداً لا يتكلمون يتالك أن يتكلم يوم القيامة إلا إذا أذن له في الكلام كقوله: (لا يتكلمون

⁽١) سورة الزمر ، الاية : ٤٤ (٢) سورة الحديد ، الاية : ٢

⁽٣) سورة مريم ، الاية : ٨٢ (٤) سورة يوتس ، الايتان : ٨٦و٢٩

⁽ه) سوره البقرة ، الاية : ٥٥٥

الألمن أذن له الرحمن) (١) وقوله: (يوم يأت لاتكلم نفس إلا بأذنه) (٢) قال ابن جريو في هذه الآية . نزلت لما قال الكفار: ما نعبد أوثانناهذه إلا ليقربونا إلى الله ذلفي . فقال الله تعالى : (له مافي السموات وما في الأرض) (٣) وتقرر في هذه الآية أن الله يأذن لمن يشاء في الشفاعة ، وهم الأنبياء والعلماء وغيرهم ، والاذن راجع الى الأمر فيما نص عليه كممه وكذلك قاله غير واحد من المفسرين .

قال : وقوله (وكم من ملك في السموات لاتفني شناءتهم شيئاً إِلا من بعد أن ياذن الله لمن يشاء ويرضى)(٤).

ش قال أبو حيان: كم خبرية و معناها التكثيروهي في موضع وفع بالابتداء والحبر لا تغني. والغناء جلب النفع و دفع الضرر بحسب الأمر الذي يكون فيه الغنى. وكم: لفظها مفرد، و معناها جمع. وإذا كانت الملائكة المقربون لا تغني شفاءتهم إلا بعد إذن الله ورخاه أن ير ضاه أهلا للشفاعة، فكيف تشفع الاصنام لمن عبدها? إقلت: في هذه الآيات من الرد على من عبد الملائكة والصالحين لشفاعة أو غيرها مالا يخفى، لأنهم إذا كاوا لا يشفعون إلا بإذن من الله ابتداء، فلأي معنى يدعون و يعبدون? وأيضاً فإن الله لا يأذن إلا لمن ارتضى قوله و عمله، وهو يلاوحد لا المشرك كما قال (يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن و وضي الموحد لا المشرك كما قال (يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن و وضي يقبل منه وهو في الآخرة من الخاصرين) (٢) وقال النبي عليه هذه الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه ه فلم يقل: أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه ه فلم يقل: أسعد الناس بشفاعتي من

⁽١) سورة النبأ ، الاية : ٨٧ (٣) سورة هود ، الاية : ٥٠٠

⁽٣) صورة النساء ، الاية : ١٧١ (٤) سورة النجم ، الاية : ٢٦

⁽٥) سورة طه ، الآية : ١٠٩ (٦) صورة ال حران ، الآية : ١٠٥

دعائي فإن قال المشرك: أنا أعلم أنهم لايشفعون إلا بإذنه لكن أدعوهم لمأذن الله لهم في الشفاعة لي . قيل : فإن الله لم يجعل الشرك به ودعاء غيره سياً لإذنه ورضاه ، بل ذلك سبب لغضه ، ولهذا نهى عن دعاء غبره في غير آنة كقوله: (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فانك إذاً من الظالمين) (١) فتبين أن دعاء الصالحين من الملائكة والأنباء وغيرهم شرك كماكات المشركون الأولون يدعونهم ليشفعوالهم عند الله ، فأنكر الله عليهم ذلك ، وأخبر أنه لابرضاه ، ولايأمر بـــه كما بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون) (٢) وقال تعالى (إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب) (٣) الآية . قال ابن كثير تبرأت منهـــم الملائكة الذين كانوا يزعمون أنهم يعبدونهم في الدنيا ، فتقول الملائكة : تـــبرأنا اللك ماكانوا إيانا بعبدون . وقال تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللهُ يَاعِيسِي بِنَ مُـرِيمٍ ءَأَنْتُ قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله ، قال سبحانك مــــايكون لي أن أقول ماليس لي بحق) (٤) الآية . وقال تعالى : (قل ادعوا الذين زعمة من دونه فلايملكون كشف الضر عنكم ولاتحويلا) (٥) الآية . روى سعيد ابن منصور والبخاري والنسائي وابن جريو عن ابن مسعود في الآية : كان نفر من الانس يعبدون نفرأمن الجن فأسلم نفر من الجن وتمسك الانسيون بعبادتهم فأنؤل الله : (أولئك الذين يـدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة)(٦) كلاهما بالياء . وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عـن ابن عباس في الآية

⁽١) سورة يونس ، الاية : ١٠١ (٢) سورة آل عمران ، الآية : ٨٠٠

⁽٣) سورة البقرة ، الاية: ١٦٦ (٤) سورة المائده الاية ؛ ١١٦

⁽٥) سورة الاسراء ، الآية : ٦٥ (٦) سورة الاسراء ، الآية: ٧٠

الحان أهل الشرك يعيدون الملائكة والمسيح وعزيوا. وفي رواية عنه عندهما في قوله: (فلايملكون كشف الضرعنكم) (١) قال عيسي وأمـــه وعزيو . وقال تعالى : (إنكم وماتعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لهـــا واردون) (٢) إلى قوله : (إن الذين سبقت لهم منا الحسني) (٣) الآية . قـال ابن اسحق لما ذكر قصة ابن الزبعرى ومخاصمته لرسول الله عليه عند نزول هذه الآية قال : وأنزل الله : (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) (٤) الآيتين ، أي عيسي وعزير ومن عبد من الأحبار والرهبان الذين مضوا على أمر الله ، فاتخذهم من يعبـدهم من أهل الضـلالة أرباباً من دور الله وقال تعالى: (وماأرسلنا من قبلك من رسول ولانبي الا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله مايلقي الشيطان) (٥) الآيات . وروى ابن أبي حاتم عن الزهري قال: نزلت سورة النجم وكان المشركون يقولون: لوكان هذا الرجل يذكر آلهتنا بخير أقررناه وأصحابه ، ولكنه لايذكر من خالف دينه من اليهود والنصاري بمثل الذي يذكر آلهتنا من السب والشيم والشر ، وكان رسول الله ، عليه قد اشتد عليه مانال أصحابه من أذاهم وتكذيبهم ، وأحزنه ضلالتهم ، فكان يتمنى هداهم، فلما أنزل الله ســـورة النجم قال : ﴿ أَفُرَأُ يَتُّمُ اللات والعزى . ومناة الثالثة الاخرى)(٦) ألقى الشيطان عندها كلمات حيين ذكر الطواغيت فقال : تلك الغرانيق العلى ؛ وإن شفاعتهن لترتجي ، وكان ذلك من سجع الشيطان وفتنته ، فوقعت هاتان الكامتان في قلب كل مشرك بمكة ، وذلت بها ألسنتهم ، وتباشروا بها و قالوا : إن محمداً

⁽١) سورة الاسراء، الاية : ٥ ه (٢) سورة الانبياء ، الاية : ٩٨

⁽٣) سورة الانبياء ، الاية : ١٠١ (٤) سورة الانبياء ، الايتان : ١٠٢،١٠١

⁽ه) سور ةالحج، الاية: ٢٥ (٦) سوره النجـم، الايتان: ٢٠،١٩

سجد ، وسجد كل من حضر من مسلم ومشرك ؛ ففشت تلك الكامة في الناس وأظهرها الشيطان حتى بلغت أرض الحبشة فأنزل الله : ﴿ وَمَا أُرْسَلْنَا مِنْ قَبَّلُكُ من وسول ولا نبي إلا إذا تمني ألقي الشيطان في أمنيته)(١) الآيات. فلما بين المسلمين ، واشتدوا عليه . وهي قصة مشهورة صحيحة رويت عن ابن عباس من طرق بعضها صحيح . ورويت عن جماعة من التابعين بأسانيد صحيحة منهـم عروة وسعيد بن جبير وأبو العالية وأبو بكر بن عبد الرحمن وعكرمة ، وغيرهم . وذكرها أيضاً أهل السير وغيرهم وأصلها في « الصحيحين » والمقصود منها قوله: تلك الغرانيق العلى وإن شفاءتهن لترتجى . فإن الغرانيق هي الملائكة على قول . وعلى آخــر هي الأصنام ولاتنافي بينها ، فإن المقصود بعبادتهم الأصنام الملائكة والصالحين كم تقدم عن البيضاوي. فلما سمع المشركون هذا الكلام المقتضي لجواز عبادة الملائكة رجاء شفاعتهم عندالله ظنوا أن رسول الله عَرْكِيْهِ قاله ؛ فرضوا عنه وسجدوا معه ، وحكموا بأنه قد وافقهم على دينهم من دعاء الملائكة والأصنام للشفاعة حتى طارت الكلمة كل مطار ، وبلغ المهاجرين إلى الحبشة أنهم صالحوا رسول الله عليه ، فعرفت أن الفارق بينهم وبين رسول الله عربية هي مسالة الشفاعة لأنهم يقولون نريد من الملائكة والأصنام المصورة على صورهم بزعمهم أن يشفعوا لنا عند الله ، والرسول عليه قد

⁽١) سورة الحب ، الاية : ٢٥

أتاهم بإبطال ذلك ، والنهي عنه ، وتكفير من دان به وتضليلهم وتسفيه عقولهم ولم يرخص لهم في سؤال الشفاعة من الملائكة ، ولا من الأنبياء ولا الأصنام ، بل أتاهم بقوله تعالى : (قل لله الشفاعة جميعاً) (۱) وقوله : (أثخذ من دونه آلهة ان يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون . إني إذاً لفي ضلال مبين) (۱) وهذا كثير جداً لمن تتبعه . والمقصود أن المشركين الأولين يدعون الملائكة والصالحين ليشفعوا لهم عند الله ، كما تشهد به نصوص القرآن ، وكتب التفسير والسير ، والآثار طافحة بذلك ، ويكفي العاقل المنصف قوله تعالى : (ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للهلائكة أهؤلاء إيا كم كانوا يعبدون ? قالوا سبحانك أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) (۳)

قال : وقوله : (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لايملكون مثقال ذرة في السموات ولافي الارض) (٤) الآيتين

ش : هذه الآية هي التي قال فيها بعض العلماء : إنها تقطع عروق شجرة الشرك من القلب لمن عقلها . قال ابن القيم في الكلام عليها : وقد قطع الله الأسباب التي يتعلق بها المشركون جميعها قطعاً ، يعلم من تأمله وعرفه أن من اتخذ من دون الله ولياً فمثله كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً وإن أوهن البيوت لبيت العنكبوت ، فالمشرك إنما يتخذ معبدوه لما يحصل له به من النفع ، والنفع لا يكون إلا بمن يكون فيه خصلة من هذه الأربع : إما مالك لما يويد عابده منه ، فإن لم يكن مالكاكان

⁽١) سورة الزمر ، الاية : ٤٤ (٢) سورة يس ، الايتان :٢٤،٢٣

⁽٣) سورة سـبأ ، الاية : ٠٤ (٤) سورة سـبأ ، الاية : ٢٢

شريكا للمالك ، فإن لم يكن شريكا له كان معينا له وظهيرا ، فإن لم يكن معنىاً ولاظهراً كان شفيعاً عنده ، فنفي سبحانه المراتب الأربع نفياً مرتباً منتقلًا من الأعلى إلى مادونه ، فنفى الملك والشركة والمظاهرة والشفاعـة التي يطلبها المشرك ، وأثبت شفاعة لانصب فيها لمشرك وهي الشفاعة بإذنه ، قال : فهو الذي يأذن للشافع ، وإن لم يأذن له لم يتقدم في الشفاعة بين يديه كم يكون في حق المخلوقين ، فإن المشفوع عنده محتاج إلى الشافع ومعاونته له ، فيقبل شفاعته وإن لم يإذن له فيها ، وأما كل ماسواه فقير اليه بذاته وهو الغني بذاته عن كل ما سواه ، فكيف يشفع عنده أحد بدون إذنه ? فكفى بهذه الآية نوراً وبرهاناً ونجاة وتجريداً للتوحيد، وقطعاً لأصول الشيرك ومواده لمن عقلها . والقرآن مملوء من أمثالها ونظائرها، ولكن أكثر الناس لايشعرون بدخول الواقع تحته ، وتضمنه له ويظنه في نوع ، وقوم قد خلوا من قبل ولم يعقبوا وارثاً ، وهذا الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن ، ولعمر الله إن كان أولئك قد خلوا فقد ورثهم من هو مثلهم وشر منهم ودونهم ، وتناول القرآن لهم كتناوله لأولئك ، ولكن الأمركم قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إنما تنقض عرى الإسلام عروة عروة ، إذا نشأ في الإسلام من لم يعرف الجاهلية . وهذا لأنه إذا لم يعرف الجاهلية والشرك ، وما دعا به القرآن وذمه ، وقع فيه وأقره ، ودعا اليه وصوبه وحسنه ، وهو لا يعرف أنه الذي كان عليه الجاهلية ، أَو نظيره أو شر منه أو دونه، فتنتقص بذلك عرى الإسلام، ويعود المعروف منكراً والمنكر معروفاً ، والبدعة سنة والسنة بدعة ، ويكفر الرجل بمحض الإيمان وتجريد التوحيد، ويبدع بتجريد متابعة الرسول عَلَيْتُهُ ومفارقة الأهواء

الله تعالى حاكياً عن أسلاف هؤلاء المشركين: (والذين اتخدوا من دوئه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم فيا هم فيه مخلتفون إن الله لايهدي من هو كاذب كفار) (١) فهذه حال من اتخذ من دون الله ولياً يزع أنه يقربه إلى الله تعالى ، وما أعز من مخلص من هذا بل ما أعز من يعادي من أنكره . والذي في قلوب هؤلاء المشركين وسلفهم أن آلهتهم يعادي من أنكره ، وهذا عين الشرك . وقد أنكره الله عليهم في كتابه ، وأبطله ، وأخبر أن الشفاعة كلها له ، وأنه لا يشفع عنده أحد إلا لمن أذن الله تعالى أن يشفع له فيه ، ورضي قوله وعمله . وهم أهل التوحيد الذين لم يتخذوا من دون الله شفعاء ، فإنه سبحانه وتعالى يأذن في الشفاعة فيهم لمن يشاء، حيث لم يتخذوهم شفعاء من دونه ؛ فيكون أسعدالناس بشفاعته من يأذن الله تعالى ورسوله يتخذوهم شفعاء من دونه ؛ فيكون أسعدالناس بشفاعته من يأذن الله تعالى ورسوله الشركين المتخذين من دون الله شفعاء ، فيعاملون عن إذنه لمن وحده والتي نفاها الله تعالى هي الشفاعة التي في قلوب المشركين المتخذين من دون الله شفعاء ، فيعاملون بنقيض مقصودهم من شفاعتهم ، ويفوز بها الموحدون . انتهى .

ولكن تأمل الآية كيف أمرهم تعالى بدعاء الملائكة أمر تعجيز ، والمراد بيان أنهم لايملكون شيئاً ، فلا يدعون لالشفاعة ولاغيرها ، ثم أخبر أنهم هم الذين اتخذوهم بزعمهم شفعاء فنسبه إلى زعمهم وإفكهم الذي ابتدعوه من غير برهان ولا حجة من الله . وهذه الآية نزلت في دعوة الملائكة ، ودخول غيرهم فيها من بالأولى ، كاروى ابن أبي حاتم عن السدي في قوله : (وماله منهم من ظهير) (٢) يقول ، من عون من الملائكة . وكما يدل عليه قوله تعالى : (حتى

⁽١) سورة الزمر، الاية : ٣ (٢) سورة سبأ . الاية : ٢٢

إذا فزع عن قلوبهم)(١) كما تقدم . فإذا كان اتخاذ الملائكة شفعاء من دو ألله شركاً ، فكيف باتخاذ الأموات كما يفعله عباد القبور؟ أم كيف باتخاذ الفجار والفساق إخوان الشياطين من الجحاذيب الذين جذبهم إبليس إلى جانبه وطاعته شفعاء ? وأعظم من ذلك اعتقاد الربوبية في هؤلاء الملاعين مع ما يشاهده الناس منهم من الفجور ، وأنواع الفوق ، وترك الصلوات ، وفعل المنكرات ، والمشى في الأسواق عراة .

كما قال بعض المتأخرين .

كقوم عــراة في ذرى مصر ما على عــورة منهم هناك ثياب يدورون فيها كاشفين لعــورة تواتر هــذا لايقال كذاب يعدونهم في مصر هم فضلاءهم دعـاؤهم فيا يرون مجاب ومن العجب أنهم لم يأتوا بشيء يدل على كون هؤ لاء الشياطين من جملة المسلمين ، فضلاً عن كونهم أولياء ، فضلاً عن كونهم يدعون ويستغاث بهم ، إلا بشيء من الخاريق والسحر والشعبذة ، يدعون أن لهم كرامات ، وأنهم أولياء لما يظهرونه من المخاريق .

واعلم أن الضلال والكفر إنما استولى على أكثر المتأخرين بسبب نبذهم كتاب الله وراء ظهورهم ، وإحسان الظن بمن سحرهم ، ودعا إلى نفسه ، واقتصارهم على القوانين والدعاوي والأوضاع التي وضعوها لأنفسهم ، وإلا فلو قرؤوا كتاب الله ، وعلموا بما فيه ، ورجعوا عند الاختلاف إليه لوجدوا فيه الهدى والشفاء والنور ولكن نبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون وتقدم الكلام على بقية الآية .

⁽١) سورة سبأ ، الاية : ٢٣

قال المؤلف: قال أبو العباس: نفى الله عما سواه كل ما يتعلق به المشركون، فنفى أن يكون لغيره ملك أو قسط منه أويكون عوناً لله ، ولم يبقي إلا الشفاعة . فبين أنها لاتنفع إلالمن أذن له الرب كما قال: (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) (افهذه الشفاعة التي يظنها المشركون هي منتفية يوم القيامة كما نفاها القوآن، وأخبر النبي عَلَيْنَ أنه يأتي فيسجد لربه ويحمده لايبدأ بالشفاعة أولاً، ثم يقال له: ارفع رأسك، وقل يسمع، واسأل تعط واشفع تشفع . وقال له أبو هريرة: من أسعد الناس بشفاعتك ? قال : واشفع تشفع . وقال له أبو هريرة : من أسعد الناس بشفاعتك ? قال : الله ، ولاتكون لمن أشرك بالله . وحقيقته أن الله سبحانه هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص ، فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمه، وينال المقام المحمود . فالشفاعة التي نفاها القرآن ماكان فيها شرك ؛ ولهذا وينال المقام المحمود . فالشفاعة التي نفاها القرآن ماكان فيها شرك ؛ ولهذا التوحيد والإخلاص ، انتهى كلامه .

ش: قوله: قال أبو العباس. هو شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية ، الإمام المشهور ، صاحب « المصنفات » شهرته وإمامته في علوم الإسلام وتفننه تغني عن الإطناب في وصف قال الذهبي: لم يأت قبله بخمس مائة سنة مثله ، وفي رواية : بأربع مائة وقال أيضاً : لوحلفت بين الركن والمقام لحلفت أني لم أر مثله ، ومارأى بعينيه مثل نفسه رحمه الله . وقال ابن دقيق العيد : لما اجتمعت بابن تيمية رأيت رجلًا كل العلوم بين عينيه ، يأخذ مايشاء ويدع مايشاء . وبالجملة فما أقى بعد عصر الإمام أحمد له نظير، وكانت وفاته سنة ثمان وعشرين وسبع مئة .

⁽١) سورة الانبياء، الاية : ٢٨

قوله: نفى الله عما سواه كل ما يتعلق بـــ ه المشركون . أي ان الله تعالى نفى في الآية المذكورة قبل ما يتعلق به المشركون من الاعتقاد في غير الله من الملك والشركة فيه والمعاونة والشفاعة ؛ فهذه الأمور الأربعـــة هي التي يتعلق بها المشركون .

قوله: فنفى أن يكون لغيره ملك، وذلك في قوله تعالى: (لايملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) (١) ومن لا يملك هذا المقدار فليس بأهل أن يدعى .

قوله: أو قسط منه . أي من الملك ، والقسط _ بكسر القاف _ هو النصيب من الشيء، وذلك في قوله: (وماله م فيها من شرك) (١) أي ما لمن تدعون من الملائكة وغيرهم فيها ، أي في السموات والارض من شرك ومن للس عالك ولاشريك للمالك فكيف يدعى من دون الله ?

قوله: أو أن يكون عوناً لله ، وذلك في قوله: (ومالهم منهم من ظهيو) (١) أي مالله بمن تدعونهم عوين.

قوله: ولم يبق الاالشفاعة ، فتبين أنها لا تنفع إلا لمـــن أذن له الرب ... الخ . جملة الشروط التي لابد وان يكون أحدها في المدعو ، أربعة حتى يقدر على إجابة من دعاه .

الاول: الملك، فنفاه بقوله: (لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) (١).

⁽١) سورة سبأ ، الاية : ٢٢ -

الشاني : إذا لم يكن مالكا فيكون شريكا للما لك ، فنفأه بقوله : (ومالهم فيها من شرك) (١)

الثالث : إذا لم يكن مالكا ولاشريكا للمالك فيكون عوناً ووزيرا فنفاه بقوله : (وماله منهم من ظهير) (١)

الرابع: إذا لم يكن مالكاً ولاشريكاً ولاعويناً فيكون شفيعاً ، فنفى سبحانه وتعالى الشفاعة عنده إلا بإذنه ، فهو الذي يأذن للشافع ابتداء فيشفع ، فبنفي هذه الأمور بطلت دعوة غير الله ، إذ ليس عند غيره من النفع والضر مايوجب قصده بشيء من العبادة ، كما قال تعالى : (واتخذوا من دونه آلهة لايخلقون شيئاً وهم يخلقون ولايملكون لأنفسهم ضراً ولانفعاً ولا يملكون موتاً ولاحياة ولانشورا) (٢) وقال تعالى : (واتخذوا من من دون الله آلهة لعلهم ينصرون . لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند من دون الله آلهة لعلهم ولا يضرون) (٣) وقال تعالى : (ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيرا) (٤)

قوله: فهذه الشفاعة التي يظنها المشركون. هي منتفية يوم القيامة ، كما نفاها القرآن. يعني أن الشفاعة التي يطلبها المشركون من الشفعاء والأنداد من دون الله منتفية دنيا وأخرى ، كما قال تعالى عن مؤمن يس: (عَأَتَخَذُ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون . اني إذاً لفي ضلال مبين) (٥) وقال تعالى : عن مؤمن آل فرعون :

⁽١) سورة سبأ ، الآية: ٢٢ (٢) سورة الفرقان ، الآية: ٣

 ⁽٣) سورة يس ، الايتان : ٤٧٥٥ (؛) سورة الفرقان الاية : ٥٥

⁽ه) سوريس، الايتان ٢٤،٢٣

(الأجرم أَمَّا تدعونني إليه لبس له دعوة في الدنيا ولا في الأخررة) (١) وقال تعالى : (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قرباناً آلمة بل ضلوا عنهم وذلك إفكهم وما كانوا يفترون) (٢) وقال تعالى : (فما أغنت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك وما زادوهم غير تتبيب) (٣) وقال تعالى : (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقنا كم أول مرة وتركتكم ما خولنا كم وراء ظهروركم وما نرى معكم شفعاء كم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون) (٤) وقال تعالى : (وقيل ادعوا شركاء كم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون) (٥) فهذه حال كل من دعي من دون الله لشفاعة أو غيرها في الدنيا والآخرة .

قوله: وأخبر النبي عَلَيْكُم أنه يأتي فيسجد لربه ويحمده لايبد أبالشفاعة أولاً ... إلى آخره. هذا ثابث في «الصحيحين» وغيرهما من حديث أنس وغيره عنه عَلَيْكُم في حديث الشفاعة قال: « فأقوم فأمشي بين سماطين من المؤمنين حتى أستأذن على ربي ، فإذا رأيته وقعت له ، أو خررت ساجداً لربي فيدعني ماشاء الله أن يدعني ثم قال: ارفع محمد ، قل يسمع واشفع تشفع ، وسل تعطه فأرفع رأسي فأحمد بتحميد يعلمنيه ، ثم أشفع فيحد لي حداً فأدخلهم الجنة ، ثم أعود اليه الثانية ، فإذا رأيت ربي وقعت له ، أو خررت ساجداً لربي فيدعني ماشاء الله أن يدعني ، ثم يقول: ارفع محمد ، قل يسمع فتعطه ، واشفع تشفع . فأرفع رأسي فأحمده بتحميد يعلمنيه ، ثم أشفع فيحد لي حداً ، فأدخلهم الجنة فأرفع رأسي فأحمده بتحميد يعلمنيه ، ثم أشفع فيحد لي حداً ، فأدخلهم الجنة مُ مُأْعود دالثالثة ، فإذا رأيت ربي وقعت له ، أو خررت ساجداً لربي ، فيدعني ماشاء

⁽١) سورة غافر الاية: ٣٤ (٢) سورة الاحقاف الاية : ٢٨

⁽٣) سورة هود، الاية: ١٠١ (٤) سورة الانعام، الاية : ٤٠

⁽٥) سورة القصص ، ، الاية ٤٢

الله أن يدعني ثم يقال: ارفع محمد ، قل يسمع ، وسل تعطه ، واشفع تشفع فأرفع رأسي فأحمده بتحميد يعلمنيه ، ثم أشفع فيحد لي حداً فأدخلهم الجنة ، ثم أعود الرابعة فأقول: يارب ما بقي إلا من حبسه القرآن . . . الحديث ، فبين عربية أنه لا يشفع إلا بعد الإذن في الشفاعة وفي المشفوع فيهم ، كما قال: « فيحد لي حداً فأدخلهم الجنة » .

قوله : وقال أبو هريرة: من أسعدالناس بشفاعتك إلى آخره. هذا الحديث رواه البخاري ومسلم والنسائي عـن أبي هريرة قال : قلت : يارسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؛ فقال : «لقد ظننت ياأبا هريوة أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث، أســعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا إله الا الله خالصاً من قبل نفسه » وفي رواية : « خالصاً مخلصاً من قلمه أو نفسه » رواه أجمد من طريق آخر ، وصحيحه ابن حبان ، وفيه : « وشفاعتي لمن شهد أن لا إله إلا الله مخلصاً ، يصدق قليه لسانه ولسانه قلبه » قال شيخ الإسلام : فجعل أسعد الناس بشفاعته أكملهم إخلاصاً . وقال في الحديث الصحيح : « من سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة » ولم يقل: كان أسعد الناس بشفاعتي ، فعلم أنما محصل للعبد بالتوحيدو الإخلاص من شفاعة الرسول عليه وغيرها مالا يحصل بغيره من الأعمال، وإن كان صالحاً لسؤال الوسيلة للرسول عَلِيَّةٍ ، فكيف بما لم يأمر به من الأعمال، بل نهى عنه، فذلك لاينال به خير لافي الدنيا ولافي الآخرة، مثل غلو النصاري في المسيح ، فإنه يضرهم ولا ينفعهم ، ونظير هذا في « الصحيح » عنه عليه أن قال : « لكل نبي دعوة مستجابة ، وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتى يوم القيامة ، فهي نائلة إن شاء الله من مات لا يشمرك بالله شيئاً » وكذلك في أحاديث الشفاعة كلها إنما يشفع في أهل التوحيد، فبحسب توحيد العبد لربه،

وإخلاصه دينه لله تعالى يستحق كرامة الله بالشفاعة وغيرها. وقال ابن القصم مامعناه: تأمل هذا الحديث كيف جعل أعظم الأسباب التي تدل بها شفاعته تجريد التوحيد ؛ عكس ما عند المشركين من أن الشفاعة تنال باتخاذهم شفعاء ، وعبادتهم وموالاتهم من دون الله ، فقلب النبي عرفي مافي زعمهم الكاذب، وأخبر أن سبب الشفاعة تجريد التوحيد ، فحينئذ يأذن الله للشافع أن يشفع ، ومن جهل المشرك اعتقاده أن من اتخذه ولياً أو شفيعاً أنه يشفع له، وينفعه عند الله كايكون خواص الملوك والولاة تنفع من والاهم ، ولم يعلموا أن الله لايشفع عنده أحد إلا باذنه ، ولإ يأذن في الشفاعة الا من رضي قوله وعمله ، كما قال تعالى في الفصل الأول : (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) (١) وفي الفصل الثاني والعمل الا توحيده ، واتباع رسوله عربي فصل ثالث وهو أنه لا يوضى من القول والعمل الا توحيده ، واتباع رسوله عربي فهذه ثلاثة فصول تقطع شجرة الشرك من قلب من وعاها وعقلها ، انتهى ملخصاً .

وقال الحافظ: المراد بهذه الشفاعة، المسؤول عنها هنا بعض أنواع الشفاعة، وهي التي يقول عليه و التي يقول عليه و المتي أمتي فيقال له: أخرج من النار من كان في قلبه و زن كذا من الإيمان. فأسعد الناس بهذه الشفاعة حتى يكون إيمانه أكمل ممن دونه، وأما الشفاعة العظمى فالاراحة من كرب الموقف. فأسعد الناس بها من يسبق إلى الجنة، وهم الذين يدخلونها بغير حساب، ثم الذين يلونهم وهو من يدخلها بغير عذاب بعد أن يحاسب ويستجتى العذاب، ثم من يصبه لفح من النار ولا يسقط، واعلم أن شفاعتة عليه في القيامة ستة أنواع كما ذكره ابن القيم:

الاول: الشفاعة الكبرى التي يتأخر عنها أولو العزم عليهم الصلاة والسلام حتى تنتهي اليه فيقول: « أنا لها » وذلك حين يرغب الخلط التي إلى

⁽⁾ سورة البقرة ، الاية : ٥٥٥ (٢) سورة الانبياء، الاية : ٢٨

الانبياء ليشفعوا لهم إلى دبهم حتى يريحهم من مقامهم في الموقف . وهذه شفاعة يختص بها ، لايشركه فيها أحد .

الثاني : شفاعته لأهل الجنة في دخولها .وقد ذكرهـ أبو هريرة في حديثه الطويل المتفق عليه .

الثالث : شفاعته لقوم من العصاة من أمته قد استوجبوا الناد ، فنشفع لهم أن لايدخلوها .

الرابع: شفاعته في العصاة من أهل التوحيد الذين دخاوا النار بذنوبهم ، والاحاديث بها متواترة عن النبي عليهم وقد أجمع عليها الصحابة وأهل السنة قاطبة، وبدعوا من أنكرها وصاحوا به من كل جانب ، ونادوا علمه بالضلال .

الخامس : شفاعته لقوم من أهل الجنة في زيادة ثوابهم ورفع درجته م، وهذه ممالم ينازع فيها أحد .

السادس : شفاعته في بعض الكفار من أهل النار حتى يخفف عذابه، وهـذه خاصة بأبي طالب وحده .

قوله: وحقيقته . أي حقيقة الأمر، أي أمر الشفاعة أن الله سبحانه هو الذي يتفضل على أهل الإخلاص ، فيغفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ، ليكرمه ، وينال المقام المحمود . فهذا هو حقيقة الشفاعة ، لا كما يظن المشركون والجهال أن الشفاعة هي كون الشفيع يشفع ابتداء فيمن شاء، فيدخله الجنة وينجيه من النار . ولهذا يسألونها من الأموات وغيرهم إذا زاروهم وذلك أنهم قالوا: إن الميت المعظم الذي لروحه قرب ومزية عند الله لاتزال تأتيه الألطاف من الله ، وتفيض على روحه الخيرات ، فإذا علق الزائر روحه به ، وأدناها منه فاض من روح المزور على روح الزائر من تلك

الألطاف بواسطتها ، كاينعكس الشعاع من المرآة الصافية والماء ونحوه على الجسم المقابل له . قالوا : فتهام الزيارة أن يتوجه الزائر بروحه وقلبه إلى الميت ، ويعكف بهمته عليه ، ويوجه قصده كله وإقباله عليه بحيث لا يبقى فيه التفات إلى غيره . وكل ما كان جمع الهمة والقلب عليه أعظم كان أقرب إلى انتفاعه به ، وشفاعته له .

قــال ابن القيم: وقد ذكر هذه الزيارة على هذا الوجه ابن سينا والفارابي وغيرهما ، وصرح بها عباد الكواكب في عبادتها وقالوا: إذا تعلقت النفس الناطقة بالأرواح العلوية فاض عليها منها النور. وبهذا السر عبدت الكواكب، واتخذت لها الهماكل ، وصنفت لها الدعوات ، واتخذت الأصنام المجسدة لها؛ وهذا بعينه هو الذي أوجب لعباد القبور اتخاذ أعباد، وتعليق الستور عليها ، وإيقاد السرج عليها ، وبناء المساجد عليها ، وهو الذي قصد الرسول عَرِيْتُهُ إبطاله ومحوه بالكليه ، وسد الذرائع المفضية إليه ؛ فوقف المشركون في طريقه وناقضوه في قصده وكان ﷺ في شق وهؤلاء في شق . وهــــــذا الذي ذكره هؤلاء المشركون في زيارة القبور هو الشفاعة التي ظنوا أن آلهتهم تنفعهم بها ، وتشفع لهم عند الله . قالوا : فإن العبد إذا تعلقت روحه بروح الوجيه المقرب عند الله ، وتوجه بهمته اليه ، وعكف بقلبه عليه ، صار بينه وبينه اتصال يفيض به عليه منه نصيب ما يحصل له من الله ، وشهوا ذلك بمن يخدم ذاجاه وحظوة وقرب من السلطان ؛ فهو شديد التعلق به ، فما يحصل لذلك السلطان من الإنعام والإفضال ينال ذلك المتعلق بحسب تعلقه به . فهذا سر عبادة الأصنام وهو الذي بعث الله وسله ، وأنزل كتب بإبطاله وتكفير أصحابه ، ولعنهم ، وأباح دماءهم ، وأموالهم ، وسبي ذراريهم ، وأوجب لهم النـــ ار ، والقرآن من أوله إلى آخــره ، مملوء من الرد على أهله و إبطال مذهبهم . انتهى .

قوله: وينال المقام المحمود. أي المقام الذي يحمده فيه الخلائق كلهم وخالقهم تبارك وتعالى. قال ابن جرير: قال أكيش أهل التأويل ذلك المقام الذي يقومه على الشفاعة للناس ليريحهم ربهم ماهم فيه من شدة ذلك اليوم. وقال ابن عباس: المقام المحمود مقام الشفاعة. وكذا قال ابن ابي نجيح عن مجاهد. وقال قتادة: هو أول من تنشق عنه الارض وأول شافع ، وكان أهل العلم يرون أنه المقام المحمود.

قوله: فالشفاعة التي نفاها القرآن ما كان فيها شرك. يعني أن الشفاعة التي نفاها الله في القرآن هي الشفاعة التي فيها شرك بالله ، من دعاء غير الله وعبادته ليشفع له عند الله، فإن الله سبحانه نفى هـ ندهالشفاعة وأخبر أنها لا تكون أبداً ، بل أخبر أن ذلك شرك ، ونزه نفسه عنه ، ونفى أن يكون للمؤ منين ولي أو شفيع من دونه ، مع أن الشفاعة يوم القيامة لهـ بإذنه، لا للمشركين كما قال تعالى : (يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولاً وعمله ، و هـ و المؤمن المخلص. وأما المشرك الداعي لغير الله ليشفع له فلا تنفعه الشفاعة ، ولا يؤذن لأحد في الشفاعة . كما قال : (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) (٢) وقال تعالى : (وقيل ادعوا شركاء كم فدعوهم فلم يستجيبوا شمفاعة الشافعين) (٢) وقال تعالى : (وقيل ادعوا شركاء كم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون) (٣).

قوله : وقد بين النبي عليه إلى آخره . تقدم ما يتعلق بذلك والله أعلم .

⁽١) سورة طه، الاية: ١٠٥ (٢) سورة المدثر ،الاية: ٤٨

⁽٣) سورة القصص، الاية: ٤٢

قول الله تعالى (إنك لاتهدي من أحببت)(١) الآية .

أراد المصنف رحمه الله الرد على عباد القبور الذين يعتقدون في الأنبياء والصالحين أنهم ينفعون ويضرون ، فيسألونهم مغفرة الذنوب ، وتفريج الكروب ، وهداية القلوب، وغيرذلك من أنواع المطالب الدنيوية والأخروية ؛ ويعتقدون أن لهم التصرف بعد الموت على سبيل الكرامة . وقد وقفت على وسالة لرجل منهم في ذلك ، ويحتجون على ذلك بقوله : (لهم ما يشاؤون عند وبهم) (٢) يقول قائلهم في حق رسول الله عليه المرابع المنافعة :

فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم فإذا عرف الانسان معنى هذه الآية ومن نزلت فيه ؛ تبين له بطلان قولهم وفساد شركهم ، لأن رسول الله عليه أفضل الخلق وأقربهم من الله ، وأعظمهم جاهاً عنده ؛ ومع ذلك حرص واجتمد على هداية عمه أبي طالب في حياة أبي طالب وعند موته ، فلم يتيسر ذلك ولم يقدر عليه ، ثم استغفر له بعد موته فلم يغفر له حتى نهاه الله عن ذلك . ففي هذا أعظم البيان ، وأوضح البرهان على أنه على من أو لا نفعاً ، ولا عطاء ولا منعاً ؛ وأن الأمر كله بيد الله ، فهو الذي يهدي من يشاء ، ويضل من يشاء ، ويعذب من يشاء ، ويرحم من يشاء ، ويصل من يشاء ، ويعذب من يشاء ، ويم الذي يمن المراه على أنه الفرعمن يشاء ، ويصل من يشاء ، ويعذب من يشاء ، ويرحم من يشاء ، ويصل من عباده وهو الغفور الرحم . وهو الذي من القلوب ومغفرة الذنوب وتفريج الكروب شيء ؛ لكان أحق الناس به ، وأولاهم القلوب ومغفرة الذنوب وتفريج الكروب شيء ؛ لكان أحق الناس به ، وأولاهم

⁽١) سورة القصص ، الاية: ٥٦ (٢) سورة الزمر ، الاية : ٣٤

مِنْ قَامَ مَعُهُ أَتَّمَ القَّمَامُ وَنَصِرُهُ ﴾ وأحاطه من للوغه ثمان سنين ﴾ وإلى مابعدالنبولة بثهان سنين أو أكثر ، بل قال تعالى : (قــل لاأملك لنفسي نفعاً ولاضراً !لا ماشاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء إن أنا الا نذير وبشير لقوم يؤ منون)(١) وقال تعالى : ﴿ قُلُ لَا أَقُولُ لَكُمْ عَنْدَي خَزَّ ائْنَ الله ولاأعلم الغيب ولاأقول لكم إني ملك إن أتبع إلا مايوحي إلي)(٢) الآية . فهل يجتمع في قلب عبد الإيمان بهذه الآيات وما أشبهها ، والإيمان بذلك البيت وماأشبهه ، ولكن قاتل الله أعداءه الذين جاوزوا الحد في إطرائه والغلو فيه . وأما معنى الآبة فقال ابن كثير : يقول تعالى لرسوله عليه : إنك يامحمــد لاتهدي من أحبب أي ليس إليكذلك، إنماعلمك البلاغ والله يهدي من يشاء، وله الحكمة البالغة ، والحيحة الدامغة كما قال تعالى : (ليس علمك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء) (٣) وقال : (وما أكثر الناس ولوحرصت بمؤمنين) (٤) وهذه الآية أحض من هذا كله فإنه قال : (إنك لاتهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين)(٥) أي أعلم بمن يستحق الهداية بمن يستحق الغواية . وقد ثبت في « الصحيحين » أنها نزلت في أبي طالب ؛ وقد كان يحوطه وينصره ، ويقوم في حقه ، ويحبه حباً طبعياً لاحباً شرعياً ، فلما حضرته الوفاة وحان أجله دعاه رسول الله عَلِيُّتُهِ إلى الايمان والدخول في الإسلام فستق القــدر فيه ، واختطف من يده ، فاستمر على ماكان عليه من الكفر ولله الحجة البالغة. فإن قلت : قال الله تعالى : (وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم) (٦) فالجمع بينها وبين الآية المترجم لها ، قيل : الهداية التي تصح نسبتها لغير الله بوجه ما هي

⁽١) سورة الاعراف ، الاية : ١٨٨ (٢) سورة هــود ، الاية : ٢٧

⁽٣) سورة البقـــرة ، الاية : ٢٧٢ (٤) ــورة يوسف ، الاية : ٣٠٠

⁽٥) سورة القصص ، الاية : ٥٠ (٦) سورةالشورى ، الاية : ٠٠

هداية الإرشاد والدلالة ، كما قال : (وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم) أي ترشد وتبين . والهداية المنفية عن غير الله هي هداية التوفيق وخلق القدرة على الطاعة ، ذكره بعضهم بمعناه .

قال : في « الصحيح » عن ابن المسيب عن أبيه قال : لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول على وعنده عبد الله بن أبي أمية وأبو جهل فقال : ياع قل : لا إله إلا الله كلمة أحاج اك بها عند الله ، فقال له : أترغب عن ملة عبد المطلب ? فأعاد عليه النبي على فأعادا ، فكان آخر ماقال . هو على ملة عبد المطلب ، وأبى أن يقول : لا اله الا الله . فقال النبي على في المستغفر ن الله مالم أنه عنك . فأنزل الله عز وجل : (ماكان النبي والذين آمنوا أن يستغفروا المشركين) (١) ولو كانوا أولي قربى وأنزل الله في أبي طالب (انك لاتهدي من يشاء) (١) .

ش : قوله في « الصحيح » . أي « الصحيحين »

قوله: عن ابن المسيب. هو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمر و بن عران بن عران بن عران بن عزوم القرشي المخزومي ، أحد العلماء الأثبات ، الفقهاء الحباد ، الحفاظ العباد ، اتفقوا على أن مرسلاته أصح المراسيل . وقال ابن المديني : لاأعلم في التابعين أوسع علماً منه . مات بعد التسعين وقدناهز الثمانين ، وأبوه المسيب صحابي ، بقي إلى خلافة عثمان رضي الله عنه ، وكذلك جده حزن صحابي ، استشهد باليامة .

قوله: لما حضرت أبا طالب الوفاة . أي حضرت علامات الوفاة و إلا فلو كان انتهى إلى المعاينة لم ينفعه الإيان لو آمن. ويدل على ذلك ما وقع من المراجعة بينه وبينهم ، ومجتمل أن يكون انتهى إلى تلك الحالة ، لكن رجا

⁽١) سورة التوبة ، الاية : ١١٣ (٢) سورة القصص ، الاية : ٦٠

النبي عَلِيْكُمْ أنه إذا أقر بالتوحيد ولو في تلك الجالة أن ذلك ينفعه مخصوصه ، ويسوغ فيه شفاعته عَلِيْكُمْ . ولهذا قال: أجادل لك بها ، وأشهد لك بها ، وأحاج لك بها ، ويدل على الخصوصية أنه بعدأن امتنع من الإقرار بالتوحيد ، و ، ات على الامتناع منه لم يترك النبي عَلَيْكُمْ الشفاعة له ، بل شفع له حتى خفف عنه العذاب بالنسبة إلى غيره . وكان ذلك من الخصائص في حقه .

قوله : جاءه رسول الله عَلِيْكِيم . مجتمل أن يكون المسيب حضر هذه القصة ، فإن المذكورين من بني مخزوم وهوأيضاً مخزومي، وكانوا يومئذ كفاراً فمات أبو جهل على كفره ، وأسلم الآخران ، وقول بعض الشراح : إن هذا الحديث من مراسيل الصحابة مردود ، وفي هذا جواز عيادة المشرك إذا رجي السلامه ، وجواز حمل العلم إذا كان فيه مصلحة راجحة على عدمه .

قوله : ياع . منادى مضاف يجوز فيه إثبات الياء وحذفها .

قوله: قل لا إله الا الله . أي قل هذه الكلمة ، عارفاً لمعناها ، معتقداً له في هذه الحال وإن لم تعمل به ، إذ لا يمكن عند الموت الا ذلك ، ولابد مع ذلك من شهادة أن محمداً رسول الله .

قوله : كلمة . قال القرطبي : أحسن ماتقيد كلمة بالنصب على أنه بدل من لا إله إلا الله ، ويجوز رفعها على احتمال المبتدأ .

قوله: أحاج لك بها عند الله . هو بتشديد الجيم من المحاجة وهي مفاعلة من الحجية ، والجيم مفتوحة ، على الجزم جواب الأمر ، أي أشهد لك بها عند الله كما في الرواية الأخرى . وفيه دليل على أن الأعمال بالخواتيم ، لأنه لو قالها لنفعته ، وإن مات على التوحيد نفعته الشفاعة وان لم يعمل شيئاً غيرذلك، وأن من كان كافراً يجحدها إذا قالها عند الموت أجريت عليه أحكام الإسلام ، فإن كان صادقاً من قلبه نفعته عندالله وإلا فليس لنا إلا الظاهر ، مخلاف من كان

يتُكلم بها في حال كفره .

قوله: فقالا له: أترغب عن ملة عبد المطلب. ذكراه الحجة الملعونة التي يتعلق بها المشركون من الأولين والآخرين، ويردون بها على الرسل، وهـي تقليد الآباء والحراء، وأخرجا الكلام نخرج الاستفهام مبالغة في الإنكار لعظمة هذه الحجة في قلوب الضالين؛ وكذلك اكتفيا بها في المجادلة مع مبالغته عليا وتكريره، فلأجل عظمتها ووضوحها عندهم اقتصرا عليها قال المصنف: وفيه تفسير لا اله الا الله بخلاف ماعليه أكـثر من يدعي العلم. وفيه أن أبا جهل ومن معه يعرفون مراد النبي عليه أذا قال الرجـل: قل لا اله الا الله. فقيح الله من أبو جهل أعلم منه بأصل الإسلام.

قوله: فأعاد عليه النبي عَلِيْتُهُ وأعادا، أي أعاد عليه النبي عَلِيْتُهُ مقالته، وأعادا عليه مقالتها. مبالغة منه عليه عليه مقالتها. مبالغة منه عليه عليه عليه الله عليه عليه الله عليه الله عليه عليه القضاء المحتوم، علي خلك ، ولاعلى تخليصه من عذاب الله ؛ بل سبق فيه القضاء المحتوم، واستمر على كفره ليعلم الناس أن لا إله إلا الله . فلو كأن عنه النبي عَلِينَهُ من هداية القلوب ، وتفريج الكروب شيء ، لكان أحق الناس بذلك وأولاهم عمه الذي فعل معه مافعل . وفيه الحرص في الدعوة إلى الله ، والصبر على الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وان رد ذلك على والصبر على الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وان رد ذلك على صاحبه ، وتكريره وعدم الاكتفاء عمرة واحدة .

قوله: فكان آخرما قال _ هو بنصب آخر على الظرفية _ أي آخر زمن تكليمه إياهم، ويجوز رفعه .

قوله: هوعلى ملة عبد المطلب. الظاهر أن أبا طاأبق ال : أنا، فغيره الراوي أنفة أن يحكي كلام أبي طالب استقباحاً للفظ المذكور، وهي من

المتصرفات الحسنة ، قاله الحافظ . وقد رواه الإمام أحمد بلفظ أنا . فدل على ما ذكرناه .

قوله: وأبى أن يقول لا إله إلا الله. قال الحافظ: هذا تأكيد من الراوي في نفي وقوع ذلك من أبي طالب، وكأنه استند في ذلك إلى عدم سماعه منه في تلك الحال. كذا قال وفيه نظر، بل نفيه مستند إلى إباء أبي طالب عن قولها بقوله: وهو على ملة عبد المطلب.

قال المصنف: وفيه الردعلى من زعم إسلام عبد المطلب وأسلافه ، ومضرة أصحاب السوء على الإنسان ، ومضرة تعظيم الأسلاف والأكابر ، أي زيادة على المشروع بحيث يجعل أقوالهم حجة يوجع اليها عند التنازع .

قوله : فقال النبي: « لاستغفرن لك ما لم انه عنك » . أقسم عليه للستغفرن له إلا أن ينهى عن ذلك ، كما في رواية مسلم : «أماوالله لأستغفرن لك» قال النووي : وفيه جواز الحلف من غير استحلاف ؛ وكأن الحلف هنا لتأكيد العزم على الاستغفار ، وتطييباً لنفس أبي طالب . وكانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة بقليل . قال ابن فارس : مات أبو طالب ولرسول الله عليه تسع وأربعون سنة وغانية أشهر وأحد عشر يوماً . وتوفيت خديجة أم المؤمنين رضى الله عنها بعد موت أبي طالب بثانية أيام .

قوله: فأنزل الله: (ماكان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) (١) أي ما ينبغي لهم ذلك، وهو خبر بمعنى النهي . وقد روى الطبراني عن عمرو بن دينار قال: قال رسول الله عليه «استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك ، فلا أزال أستغفر لأبي طالب حتى نهاني عنه ربي» . فقال أصحابه: نستغفر لآبائنا كم استغفر نبينا لعمه فنزلت: (ماكان للنبي والذين آمنوا آن

⁽١) سورة التوبة ، الاية : ١١٣

يستغفروا الهشركين ولو كانوا أولي قربي من بعد ماتبين أنهم لهم أصحاب الجعم . وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عند موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه) (۱) وهذا فيه إشكال لأن وفياة أبي طالب بمكة قبل الهجرة اتفاقاً . وقد ثبت أن النبي عَلَيْتِهِ أَتى قبر أمه لما اعتمر فاستأذن ربه أن يستغفر لها فنزلت هذه الآية . وفيه دلالة على تأخر نزول الآية عن وفاة أبي طالب ، ولكن محتمل أن يكون نزول الآية تأخر وإن كان سبها تقدم ، ويكون لنزولها سببان : متقدم : وهو أمر أبي طالب ، ومتأخر : وهو أمر أمه . ويؤيد تأخر النزول استغفاره عَلَيْتِهُ للمنافقين حتى نزل النهي عن ذلك ، فإن ذلك يقتضي تأخر النزول وإن تقدم السبب . ويشير إلى ذلك أيضاً قوله في عدد الباب ، وأنزل الله في أبي طالب : (إنك لاتهدي من أحببت) (۲) لأنه يشعر بأن الأولى نزلت في أبي طالب وفي غيره ، والثانية فيه وحده . ويؤيد تعدد السبب ما أخرج أحمد عن علي قال : سمعت رجلًا يستغفر لوالديه وهما مشركان . فذكرت ذلك لانبي عَلِيْقِهُ فأنزل الله : (ما كان للنبي) (۱) الآية . قاله الحافظ ، وفيه تحريم الاستغفار للمشركين ، وتحريم موالاتهم ومحبتهم ، لأنه اذا حرم الاستغفار لهم ، فموالاتهم ومحبتهم أولى .

ماب

ما جاء أن سبب كفر بني آدم وتركهم دينهم وهو الغلو في الصـالحين .

أما تركهم فهو مجرور عطفاً على المضاف إليه، ولما ذكر المصنف رحمه الله بعض ما يفعله عباد القبور مع الأموات من الشيرك، أواد أن يبين السبب

⁽١) سورة التوبة ، الايتان: ١١٣ - ١١٤ (٢) سورة القصص ، 'لاية : ٥٦

في ذلك ليحذر ، وهو الغلو مطلقاً لاسيا في الصالحين ، فإنه أصل الشرك قديماً وحديثاً لقرب الشرك بالصالحين من النفوس فإن الشيطان، يظهره في قالب المحبة والتعظيم »

وقول الله عز وجل: (يا أهل الكتاب لاتغلوا في دينكم) (١) قال العلماء: الغلو هو مجاوزة الحد في مدح الشيء أو ذمه، وضابطه تعدي ما أمر الله به وهو الطغيان الذي نهى الله عنه في قوله: (ولا تطغوا فيه فيحل عليك غضبي) (٣) وكذا قال تعالى في هذه الآية: (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) (١) أي لا تتعددوا ما حدد الله لكر . وأهل الكتاب هنا هم اليهود والنصارى، فنها هم عن الغلو في الدين ونحن كذلك ، كما قال تعالى: (فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا إنه عا تعملون بصير) (٣)،

والغلو كثير في النصارى ، فإنهم غلوا في عيسى عليه السلام ، فنقلوه من حير النبوة إلى أن اتخذوه الهالم من دون الله يعبدونه كما يعبدون الله ، بل غلوا فيمن زعم أنه على دينه من أتباعه ، فادعوا فيهم العصمة ، فاتبعوهم في كل ما قالوه ، سواء كان حقاً أو باطلًا ، وناقضتهم اليهود في أمر عيسى عليه السلام، فغلوا فيه فحطوه من منزلته حتى جعلوه ولد بغي .

قال شيخ الإسلام: ومن تشبه من هذه الأمة بالهود والنصارى وغلا في الدين بإفراط فيه أو تفريط وضاهاهم في ذلك فقد شابههم كالخوارج المارقين من الإسلام ، الذين خرجوا في خلافة على بن أبي طالب رضي الله عنه ، وقاتلهم حين خرجوا على المسلمين بأمر النبي علي الله عنه ، كما ثبت ذلك من عشرة أوجه في «الصحاح» و «المساند» وغير ذلك ، و كذلك من غلافي دينه من الرافضة والقدرية

⁽١) سورة المائلة ، الآية : ٧٧ (٢) سورة طه ، الآية : ٨١

⁽٣) سورة هود ، الاية : ١١٢

والجهمية والمعتزلة والأشاعرة. وقال أيضاً : فإذا كان على عهد النبي عليه من انتسب إلى الإسلام وقد مرق منه مع عبادته العظيمة ، فليعلم أن المنتسب إلى الإسلام والسنة في هذه الأزمان قد يمرق أيضاً من الإسلام وذلك بأسباب : منها الغلو الذي ذمه الله في كتابه حيث قال : (يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم) (١) وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه حرق الغالية من الرافضة ، فأمر بأخاديد خدت لهم عند باب كندة ، فقذفهم فيها واتفق الصحابة وضي الله عنهم على قتلهم ، لكن ابن عباس كان مذهبه أن يقتلوا بالسيف من غيريق، وهو قول أكثر العلماء.

قال : في « الصحيح » عن بن عباس في قول الله تعالى : (وقالوا الاتذرن آلمتكم ولا تذرن وداً ولاسواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً) (٢) قال هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم أن أنصبوا الى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا ولم تعبد حتى اذا هلك أولئك ونسي العلم عبدت .

ش : قوله : في «الصحيح» أي « صحيح البخاري » وهذا الأثر اختصره المصنف ، وقد رواه البخاري عن ابن عباس ولفظه: صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد ، أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل ، وأما سواع فكانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت لمراد ثم لبني غطيف بالجرف عند سبأ، وأما يعوق فكانت لهمدان، وأما نسر فكانت لحمير لآل ذي الكلاع، أسماء رجال صالحين في قوم . . نوح إلى آخره . وهكذا روي عن عكرمة والضحاك وابن اسحق نحو هذا . وقال ابن جرير : حدثنا بن حميد ، حدثنا مهران عن سفيان عن موسى عن محمد بن قيس : أن يغوث ويعوق ونسر كانوا قوماً

⁽١) صورة المائده ، الاية: ٧٧ (٢) سورة نوح ، الاية: ٣٣

صالحين من بني آدم ، وكان لهم أتباع يقتدون بهم ، فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم : لو صورناهم كانوا أشوق انا إلى العبادة إذا ذكرناهم، فصوروهم ، فلما ماتوا وجاء آخرون دب إليهم إبليس فقال : إنما كانوا يعبدونهم وبهم يسقون المطر فعبدوهم . قال سفيان عن أبيه عن عكرمة قال : كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام ، وروى ابن أبي حاتم عن عروة ابن الزبير أنهم كانوا أولاد آدم لصلبه ، وكان ود أكبرهم وأبرهم به ، هكذا رواه عمر بن شيبة في «أخبار مكة» من طريق محمد بن كعب القرظي ، وذكر السهيلي في «التعريف» : أن يغوث بن شيث بن آدم فيا قيل ، وكذا سواع وما بعده . فكانوا يتبر كون بدعائهم ، وكلما مات منهم أحد مثلوا صورته وقسحوا بها إلى زمن مهلاييل ، فعبدوها بتدريج الشيطان لهم ، ثم صارت سنة في العرب في الجاهلية .

ولا أدري من أين سرت تلك الأسماء أمن قبل الهند ? فقد قبل: إنهم كانوا المبدأ في عبادة الأصنام بعد نوح عليه السلام ؛ أم الشيطان إلهم العرب ذلك . انتهى . وقد روى الفاكهي عن ابن الكلبي قال : كان لعمر و بن ربيعة رئى من الجن فأتاه فقال :

أجب أبا غامة وادخل بلا ملامة . ثم ائت سيف جدة . تجد بها أصناما معـده ، ثم أوردها تهامة ولاتهب ثم ادع العرب إلى عبادتها تجب .

قال: فأتى عمر و ساحل جدة فوجد بها وداً وسواعاً ويغوث ويعوق ونسراً، وهي الأصنام التي عبدت على عهد نوح وإدريس، ثم إن الطوفان طرحها هناك فسفى عليها الرمل، فاستثارها عمر و وخرج بها إلى تهامة، وحضر الموسم ودعا إلى عبادتها فأجيب.

وعمرو بن ربيعة : هو عمرو بن لحي . قاله الحافظ . قلت : وهو سيد خزاعة ، وكان أول منسيب السوائب ، وغير دين ابراهيم عليه السلام . وكانت العرب قبله على دين أبيهم ابراهيم عليه السلام ، حتى نشأ فيهم عمرو فأحدث الشهرك ، كما روى ابن جرير عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله عاليله يقول لأكثم بن الجون : «يا أكثم رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف يجر قصبه في النار فما رأيت رجلًا أشبه برجل منك به ولا به منك » فقال أكثم : أخشى أن يضرني شبهه يارسول الله ؟! فقال رسول الله عاليله « إذك مؤمن ، وهو كافر ، إنه أول من غير دين ابراهيم ، وبحر البحيرة ، وسيب السائبة ، وحمى الحامي » اسناده حسن .

وفي «الصحيحين» من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « رأيت عمرو بن عامر الخزاعي بجر قصبه في النار ، كان أول من سيب السوائب » .

قوله : أن انصبوا . بكسر الصاد المهملة .

قوله: أنصاباً جمع نصب، وأصله ما نصب كغرض ونحوه، والمراد به هنا الأصنام المصورة على صورهم المنصوبة في مجالسهم.

قوله: حتى إذا هلك أولئك. أي الذين نصبوها ليكون أشوق إليهم إلى العبادة، وليتذكروا برؤيتها أفعال أصحابها.

قوله: ونسي العلم . أي: زالت المعرفة مجالها وما قصده من صورها ، وغلب الجهال الذين لايميزون بين التوحيد والشرك ، وذهب العلماء الذين يعرفون ذلك .

قوله: عبدت. تقدم أنه دب اليهم إبليس فقال: إنما كانوا يعبدونهم، وبهم يسقون المطر، فعبدوهم. وفي رواية أنهم قالوا: ما عظم أولنا هؤلاء إلا وهم يرجون شفاعتهم عند الله، فعبدوهم فهذا هو السبب في عبادة هؤلاء

الصالحين ، وهو رجاء شفاعتهم عند الله، وكذلك هوالسبب في عبادة صورهم، وهذه هي الشبهة التي ألقاها الشيطان على المشركين من الأولين والآخرين . وقد بين الله ذلك في القرآن بياناً شافياً ، وتقدم في هذا الكتاب من الكلام على ذلك ما يكفى لمن هداه الله .

قال ؛ وقال ابن التيم ؛ قال غير واحد من السلف لما ماتوا عكفوا على قبورهم ، ثم صوروا تماثيلهم ، ثم طال عليهم الأمر فعبدوهم.

ش : قوله : وقال ابن القيم . هو الإمام العلامة محمد بن أبي بكر بن أبوب الزرعي الدمشقي المعروف بابن قيم الجوزية ، تلمي في شيخ الإسلام ، وصاحب المصنفات الكثيرة في فنون العلم . قال الحافظ السخاوي في حقه : العلامة الحجة ، المتقدم في سعة العلم ومعرفة الحلاف وقوة الجنان ، المجع عليه بين الموافق والمخالف ، صاحب التصانيف السائرة والمحاسن الجمة . مات سنة احدى و خمسين وسعمائة .

قوله : قال غير واحد من السلف إلى آخره. الظاهر أن ابن القيم ذكر ذلك بالمعنى لا باللفظ . وقد روى عن غير واحد من السلف معنى ذلك ، منهم أبو جعفر الباقر وغيره ، وتقدم مايدل على ذلك .

قوله: ثم طال عليهم الأمد فعبدوهم. أي طال عليهم الزمان ، ونسوا ما قصده الأولون بتصوير صورهم ، فعبدوهم ، فتبين أن مبدأ الشرك بالصالحين هو الغلو فيهم ، كما أن سبب الشرك بالنجوم هو الغلو فيها واعتقاد النحوس فيها والسعود ، ونحو ذلك ، وهذا هو الغالب على الفلاسفة ونحوهم ، كما أن ذاك هو الغالب على عباد القبور ونحوهم ، وهو أصل عبادة الأصابام ، فإنهم عظموا الأموات تعظيماً مبتدعاً ، فصوروا صورهم ، وتبركوا بها ، فآل الأمر إلى أن عبدت الصور ومن صورته ، وهذا أول شرك حدث في الأرض ، وهو الذي أوحاه الشيطان إلى عباد القبور في هذه الأزمان ، فإنه ألقى اليهم أن البناء

على القبور والعكوف عليها من محبة الصالحين وتعظيمهم ، وأن الدعاء عندها أرجى في الاجابة من الدعاء في المسجد الحرام والمساجد ، فاعتادوها لذلك . فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى الدعاء به والاقسام على الله به . قال ابن القيم رحمه الله تعالى : وهذا أعظم من الذي قبله، فإن شــان الله أعظم منأن يقسم عليه ، أو يسأل بأحد من خلقه ، فإذا تقرر ذلك عندهم ؛ نقلهم منه إلى دعائه وعبادته ، وسؤاله الشفاعـــة من دون الله ، واتخاذ قبوه وثناً يعكف عليه ، وتعلق عليه القناديل والستور ويطاف به ويستلم ، ويقبل ويجج اليه ، ويذبح عنده ، فإذا تقرر ذلك عندهم ؛ نقله منه إلى دعاء الناس إلى عبادته ، واتخاذه عيداً ومنسكاً ، ورأوا أن ذلك أنفع لهم في دنياهم وأخراهم ، وكل مَالِنَةٍ ، من تجريد التوحيد لله ، وأن لا يعبد إلا الله ، فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى أن من نهى عن ذلك ، فقد تنقص أهل الرتب العالية ، وحطهم عَـن منزلتهم ، وزع أنهم لاحـرمة لهم ، ولاقـــدر ، وغضب المشركون ، واشمأزت قلوبهم كما قال تعالى: ﴿ وَاذَا ذَكُرُ اللَّهُ وَحَدَّهُ اللَّهُ أَرْتُ قَالِمُ الذِّنَ لَا يؤمنون بالآخرة واذاذكر الذين من دونهاذا هم يستبشرون)(١) ُوسرىذلك في نفوس كثير من الجهال والطغام ، وكثير من ينتسب إلى العلم والدين ، حتى عادوا أهل التوحيد، ورموهم بالعظائم ، ونفروا الناس عنهم ، ووالوا أهــــل الشرك وعظموهم ، وزعموا أنهم أولياء الله وأنصار دينه ورسوله ، ويأبي الله ذلك (وما كانوا أولياءه إن أولياؤه الا المتقون)(٢) . قلت : وفي القصة فوائد نبه المصنف على بعضها .

منها أن من فهم هذا الباب وما بعده تبين له غربة الإسلام ، ورأى من

⁽١) سورة الزمر ، الآية : ٥٤ (٢) سورة الانفال ، الآية : ٣٤

قُدرةُ الله ، وتقليبه القلوب العجب :

ومنها معرفة أن أول شرك حدث في الأرض بشبهة محبة الصالحين . ومنها معرفة أول شيء غير به دين الأنبياء .

ومنها معرفة سبب قبول البدع مع كون الشرائع والفطر تنكرها .

ومنها أنسبب ذلك كله مزج الحق بالباطل ، فالأول محبة الصالحين ، و الثاني فعل أناس من أهل العلم والدين شيئاً أرادوا به خيراً فظن من بعدهم انهم رادوا غيره .

ومنها معرفة جبلة الانسان في كون الحق ينقص في قلبه ، والباطل يزيد. ومنها أن فيها شاهداً لمانقل عن بعض السلف أن البدعة سبب للكفر ، وأنها أحب إلى ابليس من المعصية ، لأن المعصية يتاب منها، والبدعة لايتاب منها . ومنها معرفة الشيطان بماتؤول اليه البدعة ، ولو حسن قصد الفاعل .

ومنها معرفة القاعدة الكلية وهي النهي عن الغلو ، ومعرفة مايؤول اليه . ومنها مضرة العكوف على قبر لأجل عمل صالح .

ومنها معرفة النهي عن التماثيل ، والحكمة في إزالتها .

ومنها معرفة عظم شأن هذه القصة ، وشدة الحاحة اليها مع الغفلة عنها .

ومنها وهي أعجب، قرائتهم اياها في كتب التفسير الحديث، ومعرفتهم بمعنى الكلام، وكون الله حال بين قلوبهم، حتى اعتقدوا أن فعل قوم نوح هو أفضل العبادات، واعتقدوا أن نهي الله ورسوله هو الكفر المبيح للدم والمال.

ومنها التصريح أنهم لم يويدوا إلا الشفاعة .

ومنها ظنهم أن العلماء الذين صوروا الصور أرادوا ذلك .

 و منها أن سبب فقد العلم موت العلماء . انتهي بمعناه .

ومنها شدة حاجة الخلق بل ضرورتهم إلى الرسالة ، وأن ضرورتهــــــم اليها أشد وأعظم من ضرورتهم إلى الطعام والشراب .

ومنها الرد على من يقدم الشبهات التي يسميها عقليات على ما جاء من عند الله ، لأن ذلك الذي أوقع المشركين في الشرك .

ومنها مضرة التقليد وكيف آل بأهله إلى المروق من الإسلام .

قال : وعن عمر أن رسول عليه قال : « لاتطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ، إنما أنا عبد فقولوا : عبد الله ورسوله » أخرجاه .

ش : قوله عن عمر . هو بن الخطاب بن نفيل بنون وفاء مصغراً بن عبد العزى بن رياح بتحتانية بن عبد الله بن قرط بضم القاف بن رزاح براء ثم زاي خفيفة بن عدي بن كعب القرشي العدوي ، أمير المؤمنين وأفضل الصحابة بعد الصديق رضي الله عنها ، ولي الحلافة عشر سنين ونصفاً ، فامتلأت الدنياعد لا ، وفتحت في أيامه بمالك كسرى وقيصر ، واستشهد في ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين .

قوله: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم». الإطراء: مجاوزة الحد في المدح، والكذب فيه، قاله أبو السعادات. وقال غيره: لا تطروني بضم التاءوسكون الطاء المهملة من الاطراء أي: لا تمدحوني بالباطل، أو لا تجاوزوا الحدفي مدحي.

قوله: إنما أنا عبد فقولوا عبدالله ورسوله أي: لا تمدحوني فتغاوا في مدحي كما غلت النصارى في عيسى فادعوا فيه الربوبية ، وإنما أنا عبد لله فصفوني بذلك كما وصفني به ربي ، وقولوا عبد الله ورسوله . فأبى عباد القبور إلا مخالفة لأمره ، وارتكاباً لنهيه ، وناقضوه أعظم المناقضة ، وظنوا أنهم إذا وصفوه بأنه عبد الله ورسوله ، وأنه لا يدعى ولا يستغاث به ، ولا يناف له ، ولا يطاف مجموته ، وأنه ليس له من الأمر شيء ، ولا يعلم من الغيب إلا ماعلمه الله ، أن

في ذلك هضماً لجنابه ، وغضاً من قدره ، فرفعوه فوق منزلته ، وادعوا فيه ماادعت النصارى في عيسى أو قريباً منه ؛ فسألوه مغفرة الذوب ، وتقريب الكروب. وقد ذكر شيخ الاسلام في كتاب « الاستغاثة » عن بعض أهد زمانه أنه جوز الاستغاثة بالرسول على الله في كل مايستغاث فيه بالله ، وصنف فيه مصنفاً . وكان يقول: إن النبي على مفاتيح الغيب التي لا يعلمها الاالله. وحكي عن آخر من جنسه يباشر الندريس ، وينسب إلى الفتيا أنه كان يقول: إن النبي على ما يقدر الله عليه ، وإن هذا السر التقل بعده إلى الحسن اثم انتقل في ذرية الحسن إلى أبي الحسن الشاذلي، وقالوا: هذا مقام القطب الغوث الفرد الجامع ، ومن هؤلاء من يقول في قول الله تعالى: (وسبحوه بكرة وأصيلًا) (١) إن الرسول على هو الذي يسبح بكرة وأصيلًا ومنهم من يقول : نحن نعبد الله ورسوله فيجعلون الرسول معبوداً .

قلت : وقال البوصيري :

فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم فجعل الدنيا والآخرة من جوده ، وجزم بأنه يعلم مافي اللوح المحفوظ ، وهذا هو الذي حكاه شيخ الإسلام عن ذلك المدرس ، وكل ذلك كفر صريح . ومن العجب أن الشيطان أظهر لهم ذلك في صورة محبته عليه السلام وتعظيم ومتابعته ، وهذا شأن اللعين لابدوأن يمزج الحق بالباطل ليروج على أشباه الأنعام اتباع كل ناعق ، الذين لم يستضيؤ ا بنور العلم ، ولم ياجؤ وا إلى ركن وثيق ، لأن هذا ليس بتعظيم ، فإن التعظيم محله القلب واللسان والجوارح وهم أبعد الناس منه ، فإن التعظيم بالقلب : ما يتبع اعتقاد كونه عبداً رسولاً ، من تقديم محبته على النفس والولد والوالد والناس أجمعين ، ويصدق هذه المحبة أمران :

⁽١) صورة الاحزاب، الاية: ٢؛

أحدهما. تجريد التوحيد ، فإنه على كان أحرص الخلق على تجريده ، حتى قطع أسباب الشرك ووسائله من جميع الجهات ، حتى قال له رجل : ماشاء الله وشئت . قال : « أجعلتني لله نداً ? بل ماشاء الله وحده » ونهى أن يحلف بغير الله ، وأخبر أن ذلك شرك . ونهى أن يصلى إلى القبر أويتخذمسجداً أوعيداً ، أويوقد عليه سراج ، بل مدار دينه على هذا الأصل الذي هو قطب رحا النجاة ، ولم يقرر أحد ماقرره على الله وفعله ، وسد الذرائع عاملة له ، فتعظيمه على ذلك لا بمناقضته فيه .

الثاني : تجريد متابعته ، وتحكيمه وحده في الدقيق والجليل من أصول الدين وفروعه ، والرضى مجكمه ، والانقياد له والتسليم ، والاعراض عما خالفه ، وعدم الااتفات إلى ما خالفه ، حتى يكون وحده هو الحبود المألبول قوله ، المردود ماخالفه ، كما كان ربه تعالى وحده هو المعبود المألوه المخوف المرجو المستغاث به ، المتوكل عليه ، الذي اليه الرغبة والرهبة ، الذي يؤمل وحده لكشف الشدائدومغفرة الذبوب، الذي منجوده الدنيا والآخرة ، الذي خلق الخلق وحده ، ورزقهم وحده ، ويبعثهم وحده ، ويعفر ويرحم ويهدي ويضل ، ويسعد ويشقي وحده ، وليس لغيره من الأمر شيء كائناً من كان ، لا النبي عليه ولاجبريل عليه السلام ولاغيرهما . فهذا هو التعظيم الحق المطابق لحال المعظم ، النافع للمعظم في معاشه ومعاده ، والذي هو لازم إيمانه ومازومه . وأما التعظيم باللسان فهو الثناء عليه بما هو أهله مما أثنى به عليه ربه وأثنى على نفسه من غير غلو ولا تقصير ، كما فعل عباد القبور ، فإنهم غيلو في مدحه إلى الغاية ، وأما التعظيم بالجوارح فهو العمل بطاعته ، والسعي في إظهار مدحه إلى الغاية ، وأما التعظيم بالجوارح فهو العمل بطاعته ، والسعي في إظهار دينه ، ونصر ما جاء به ، وجهاد ماخالفه .

وبالجملة فالتعظيم النافع هو التصديق فيما أخبر ، وطاعته فيما أمر ، والانتهاء

عما عنه نهى وزجر ، والمولاة والمعاداة والحب والبغض لأجله، وتحكيمه وحده، والرضى بجكمه، وأن لا يتخذ من دونه طاغوت يكون التجاكم إلى أقواله فما وافقها من قوله على عنه ، وما خالفها رده أو تأوله أو أعرض عنه ، والله سبحانه يشهد وكفى به شهيداً وملائكته ورسله وأولياؤه ، أن عباد القبور وخصوم الموحدين ليسوا كذلك ، والله المستعان .

وقال المصنف: قال رسول الله عَيْنِيِّهِ: « إياكم والغلو ، فأغما أهلك من كان قبلكم الغلو ».

قوله: إياكم والغلو... إلى آخره. قال شيخ الإسلام: هذا عام في جميع أنواع الغلو في الاعتقادات والأعمال ، وسبب هذا اللفظ العام رمي الجمار وهو داخل فيه ، مثل الرمي بالحجارة الكبار، بناء على أنه أبلغ من الصغار ثم علله بمايقتضي ممثل الرمي من كان قبلنا إبعاداً عن الوقوع فيا هلكوا به ، وأن المشارك لهم في بعض هديهم بخاف عليه من الهلاك .

قال: ولمسلم عن ابن مسعود أن رسول الله عليه قال: « هلك المتنطعون » قالها ثلاثاً .

شي: قوله: « هلك المتنطعون » . قال الخطابي: المتنطع المتعمق في الشيء ، المتكلف البحث عنه على مذاهب أهل الكلام ، الداخلين فيا لا يعنيهم ، الخائضين فيا لا تبلغه عقولهم . وقال أبو السعادات : هم المتعمقون الغالون في الكلام ، المتكلمون بأقصى حلوقهم ؛ مأخوذ من النطع وهو الغار الأعلى من الفم ، ثم استعمل في كل متعمق قولاً وفعلاً . وقال غيره : هم الغالون في عبادتهم بحيث تخرج عن قوانين الشريعة ، ويسترسل مع الشيطان في الوسوسة . وكل هذه الأقوال صحيحة ؛ فإن المتكلمون ، والغالون في عباداتهم والمتقعرون في الكلام ومحارج الحروف متنطعون ، والغالون في عباداتهم متنطعون ، وبالجملة فالتنطع : التعمق في قول أو فعل كما قال أبو السعادات . وقال النووي : فيه كراهة المتقعر في الكلام بالتشدق ، وتكلف الفصاحة ، واستعمال وحشي اللغة ودقائق الإعراب في محاطبة العوام ونحوهم .

قوله: قالها ثلاثاً . أي : قال هـذه الكلمة ثلاث مرات ، مبالغة في التحذير والتعليم ، فصلوات الله وسلامه على من بلغ البلاغ المبين ، فما توك شيئاً يقرب من الجنة ويباعد من النار إلا أخبرنا به ، وإنما ضل الأكثرون بمخالفة هذه الأحاديث وما في معناها ، فغلوا وتنطعوا فهلكوا ، ولو اقتصروا على ما جاءهم من ربهم على يدي رسول الله عراقي لسلموا وسعدوا ، قال تعالى : (أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) (١) .

ماب

ما جاء من التغليظ فيمن عبد الله عند قبر رجل صالح فكيف اذا عيده. ?!

⁽١) سورة العنكبوت ، الاية : ١٥

أي : عبد القبر أو الرجل الصالح ، ولما كان عباد القبور إنما دهوا من حيث ظنوا أنهم محسنون، فرأوا أن أعمالهم القبيحة حسنة، كما قال تعالى: (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً) (١) الآية . نوع المصنف التحذير من الافتتان بالقبور ، وأخرجه في أبواب محتلفة، ليكون أوقع في القلب، وأحسن في التعليم، وأعظم في الترهيب ، فإذا كان قصد قبور الصالحين لعبادة الله عندها فيه من النهي والوعيد ما سيمر بك إن شاء الله. فكيف بعبادة أربابها من دون الله واعتيادها لذلك في اليوم والأسبوع والشهر مرات كثيرة .

قال: في « الصحيح » عن عائشة أن أم سلمة ذكرت لرسول الله عَلَيْكُمْ كنيسة رأتها بأرض الحبشة وما فيها من الصور. فقال: « أولئك اذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح بنوا على قبره مسجداً ، وصوروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار الخلق عند الله » ، فهؤلاء جمعوا بين الفتنت : فتنة القور وفتنة التاثيل .

ش قوله : في «الصحيح» . أي في «الصحيحين» .

قوله: أن أم سلمة . هي هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن محزوم القرشية المخزومية ؟ تزوجها النبي عليه بعد أبي سلمة سنة أربع ، وقيل ثلاث ، وكانت قد هاجرت مع أبي سلمة إلى الحبشة ، ماتت سنة ائتين وستين .

قوله: ذكرت لرسول الله عَلِيْكِيْم. كان ذكر أم سلمة هذه الكنيسة للنبي عَلَيْكِيْم في «الصحيحين» وفي «الصحيحين» أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا ذلك لرسول الله عَلَيْكِيْم.

قُوله : كنيسة . وفي رواية يقال : لها مارية ، وهي بفتح الكاف

⁽١) سورة فاطر ، الاية : ٨

وكسر النون: معبد النصاري .

قوله : أولئك . بفتح الكاف وكسرها .

قوله: إذا مات فيهم الرجل الصالح أو العبد الصالح. هـذا والله أعلم شك من بعض رواة الحديث ، هل قال النبي عليته هذا أوهذا ، ففيه التحري في الرواية ، وجواز رواية الحديث بالمعنى .

قوله: بنوا على قبره مسجداً. أي: موضعاً للعبادة، وإن لم يسم مسجداً كالكنائس والمشاهد.

قوله: وصوروا فيه تلك الصور. الإشارة بتلك الصور إلى مَا ذكرت أم سلمة وأم حبيبة من التصاوير التي في الكنيسة ، كما في بعض ألفاظ الحديث فذكرتا من حسنها وتصاوير فيها.

قوله: أولئك شرار الخلق عند الله. مقتضى هذا تحريم ما ذكر ، لاسيا وقد ثبت اللعن عليه . قال البيضاوي: لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً لشأنهم ، ويجعلونها قبلة يتوجهون في الصلاة نحوها ، واتخذوها أوثاناً ، لعنهم النبي عليه ، ومنع المسلمين عن مثل ذلك. قال القرطبي: وإنما صور أوائلهم الصور ليتأسوا بها ، ويتذكروا أفعالهم الصالحة ، فيجتهدون كاجتهادهم ، ويعبدون الله عند قبورهم ، ثم خلفهم قوم جهلوا مرادهم ، ووسوس لهم الشيطان أن أسلافكم كانوا يعبدون هذه الصور ويعظمونها ، فحذر النبي عليه عن مثل ذلك سداً للزريعة المؤدية إلى ذلك .

قوله: فهؤلاء جمعوا بين الفتنتين ... إلى آخره. هذا من كلام شيخ الإسلام، ذكره المصنف عنه. يعني ان الذين بنوا هذه الكنيسة جمعوا فيها بين فتنتين ، ضل بها كثير من الحلق. الأولى، فتنة القبور، لأنهم افتتنوا بقبور الصالحين ، وعظموها تعظيماً مبتدعاً ، فال بهم إلى الشرك ، وهي أعظم

الفتنتين ، بل هي مبدأ الفتنة الثانية : وهي فتنة التاثيل ، أي الصور ، فإنهم لما افتتنوا بقبور الصالحين وعظموها، وبنوا عليها المساجد ، وصوروا فيها الصور للقصد الذي ذكره القرطبي ، فآل الأمر إلى أن عبدت الصور ومن هي صورته من دون الله ، وهاتان الفتنتان هما سبب عبادة الصالحين كاللات وود وسواع ويغوث ويعوق ونسر وغيرهم من الصالحين .

قال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى : وهذه العلة هي التي لأجلها نهى الشارع عن اتخاذ المساجدعلى القبور، وهي التي أوقعت كثيراً من الأمم إما في الشرك الأكبر أو فيهادو نه من الشرك، فإن النفوس قد أشركت بتماثيل القوم الصالحين، وتماثيل يزعموناً نهاطلاسم لكواكبونحوذلك، فإن الشرك بقبر الرجل الذي يعتقد صلاحه أَقَرَ بِ إِلَى النَّفُوسُ مِن الشَّرَكَ بَخَشِّبَةً أُوحِجِرٍ ؟ وَلَمْذَا تَجِدُ أَهُلُ الشَّرَكَ يتضرعون عندهاو يخشعون و يخضعون، ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يفعلونها في بيوت الله ولا وقت السحر ، ومنهم من يسجد لها ، وأكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء ما لايرجونه في المساجد ، فلأجل هذه المفسدة حسم النبي عَلَيْتُهُ مادتها حتى نهى عن الصلة في المقبرة مطلقاً وإن لم يقصد المصلي بركة البقعة بصلاته كما يقصد بصلاته بركة المساجد . كما نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس وغروبها، لأنها أوقات يقصد المشركون فيها الصلاة للشمس، فنهي أمته عن الصلاة حينئذ وإن لم يقصد ماقصده المشركون سداً للذريعة. قال: وأما إذا قصد الرجل الصلاة عند القبور متبركاً بالصلاة في تلك البقعة، فهذا عين المحادة لله ورسوله، والمخالفة لدينه ، وابتداع دين لم يأذن به الله ، فإن المسلمين قد أجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين رسول الله عربية أن الصلاة عند القبور منهي عنها ، وأنه لعن من اتخذها مساجد . فمن أعظم المحدثات وأسب اب الشرك الصلاة عندها ، واتخاذها مساجد ، وبناء المساجد عليها ؛ فقد تواترت النصوص عن النبي عَلَيْتُهُ

بالنهي عن ذلك والتغليظ فيه. وقد صرح عامة الطوائف بالنهي عن بناء المساجد عليها متابعة منهم للسنة الصحيحة الصريحة . وصرح أصحاب أحمد وغيرهم من أصحاب مالك والشافعي بتحريم ذلك ، وطائفة أطلقت الكراهة . والذي ينبغي أن تحمل على كراهة التحريم إحساناً للظن بالعلماء ، وأن لا يظن بهم أن يجوزوا فعل ما تواتر عن رسول الله عليه لعن فاعله والنهي عنه .

قال : ولهما عنها قالت : لما نزل برسول الله عَلَيْكُ طَفَقَ يَطْرَحُ خَمِيْصَةُ لَهُ عَلَى وَجَهِهُ ، فإذا اغتم بها كشفها فقال وهو كذلك : لعنة الله على البهود والنصارى ؛ اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ؛ يحـذر ما صنعوا ، ولولا ذلك أبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً . أخرجاه

ش : هكذا ثبت في أول هذا الحديث . ولهما وفي آخره: أخرجاه، بخط المصنف . وأحد اللفظين يغني عن الآخر لأن المراد صاحبا « الصحيحين » .

قوله : لما نزل. هو بضم النون و كسر الزاي . أي: نزل به ملك الموت و الملائكة الكرام عليهم السلام .

قوله : طفق . بكسر الفاء وفتحها والكسر أفصح ، وبه جـاءالقرآن ومعناه جعل .

قوله : خميصة بفتح المعجمة كساء له أعلام .

قوله : فإذا اغتم بها كشفها . أي : إذا احتبس نفسه عن الحروج كشفها عن وجهه .

قوله: لعن الله اليهود والنصارى ... إلى آخره. لعنهم عَلِيْكُ على هذا الفعل بعينه وهو اتخاذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد ، أي ، كنائس وبيع يتعبدون ويسجدون فيها لله ؛ وإن لم يسموها مساجد، فإن الاعتبار بالمعنى لا بالاسم . ومثل ذلك القباب والمشاهد المبينة على قبور الأنبياء والصالحين، فإنهاهي

المساجد الملعون من بناها على قبورهم وإن لم يسمها من بناها مساجد . وفيه رد على من أجاز البناء على قبور العلماء والصالحين تمييزاً لهم عن غيرهم ؟ فإذا كان على لله لله لله على عبد على قبور الأنبياء ؟ فكيف بمن بناها على قبور غيرهم ؟!

قوله: يحذر ماصنعوا. الظاهر أن هذا من كلام عائشة رضي الله عنها أي: أن الرسول عليه لله للهود والنصارى على ذلك تحذيراً لأمته أن تصنع ماصنعوا. قال القرطبي: وكل ذلك لقطع الذريعة المؤدية إلى عبادة من فيها كما كان السبب في عبادة الأصنام.

قوله : ولولا ذاك . أي : لولا تحـــــذير النبي ﷺ ماصنعوا ولعن من فعل ذلك .

قوله: لأبرز قبوه. أي: لدفن خارج بيته ومنه الحديث: كان رسول الله عَلِيْنَةٍ يوماً بارزاً للناس. أي: جالساً خارج بيته.

قوله: غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً. روي بفتح الخاء وضمها بالبناء للفاعل والمفعول، قالوا: فأما رواية الفتح فإنها تقتضي أن النبي عَلَيْكُم هو الذي أمرهم بذلك، وأما رواية الضم فيحتمل أن تكون عائشة هي التي خشيث كما في لفظ آخر، غير أني أخشى، أو هي ومن معهامنالصحابة. قلت: وهذا أظهر ورواية: غير أني أخشى، لاتخالفه. قال القرطبي: ولهذا بالغ المسلمون في سد الذريعة في قبر النبي عَلَيْكُم، فأعلوا حيطان تربته، وسحوا المداخل اليها، وجعلوها محدقة بقبره عَلَيْكُم، مُ خافوا أن يتخذ موضع قبره قبلة إذا كان مستقبل المصلين، فتصور الصلاة إليه بصورة العبادة، فبنوا جدارين من ركني القبر الشالين، وحرفوهما حتى التقياعلى زاوية مثلثة من ناحية الشمال حستى القبر الشالين، وحرفوهما حتى التقياعلى زاوية مثلثة من ناحية الشمال حستى التقياطي وراه المثلثة من ناحية الشمال حستى التقياطي وراه ويق مثلثة من ناحية الشمال حستى التقياطين أحداً من استقبال قبره .

قلت : وفي الحديتين مسائل به المصنف على بعضها ، منها : ماذكر الرسول عَلَيْتُهُم فيمن بنى مسجداً يعبد الله فيه على قبر رجل صالح ، ولو صحت نية الفاعل . ومنها : النهي عن التاثيل بتغليظ الأمر . ومنها نهيه عن فعله عند قبره قبل أن يوجد القبر . ومنها أنه من سنن اليهود والنصارى في قبود أنبيائهم . ومنها : لعنه إياهم على ذلك . ومنها : مراده بذلك تحذيره إيانا عن قبره ، ومنها العلة في عدم إبراز قبره ، ومنها مابلي به عَلَيْتُهُم من شدة النزع . قلت : ومنها التنبيه على علة تحريم ذلك ، وعلة لعن من فعله .

قال: ولمسلم: عن جندب بن عبد الله قال: سمعت الذي عَلِي قبل أن يكون لي منكم خليل، فان يموت بخمس وهو يقول: «إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فان الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهم خليلاً، ولو كنت متخذاً من أمي خليلاً لا اتخذت أبا بكر خليلاً، ألا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، إني أنهاكم عن ذلك » فقد نهى عنه وهو في آخر حياته، ثم إنه لعن وهو في السياق من فلك ، والصلاة عندها من ذلك ، وان لم يبن مسجداً، وهو معنى قوله : أخشي أن يتخذ مسجداً ، فان الصحابة لم يكونوا ليبنواحول قبره مسجداً . وكل موضع قصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً ، بل كل موضع يصلى فيه يسمى مسجداً كما قال عَلَيْنِ : « جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً » .

ش : قوله : عن جندب بن عبد الله . أي : ابن سفيان البجلي أبو عبد الله ، وينسب إلى جده ، صحابي مشهور مات بعد الستين .

قوله: إني أبراً إلى الله أن يكون لي منكم خليل . أي: أمتنع من هذا وأنكره. والخليل هو المحبوب غاية المحبة ، مشتق من الخلة بفتح الخاء وهي تخلل المودة في القلب . كما قال الشاعر :

قد تخللت مسلك الروح مني وبذا سمي الخليل خليل خليل خليل خليد لله هذا هو الصحيح في معناه ، كما ذكره شيخ الإسلام وابن القيم وابن كثير وغيرهم. قال القرطبي : وإنما كان في ذلك لأن قلبه عَلَيْتُهُمْ قد امتلأ من محبة الله، وتعظيمه ومعرفته فلا يسع لمخالة غيره .

قوله : فإن الله قد اتخذني خليلًا ، فيه التصريح بأن الحلة أكمل من المحبة قال ابن القيم : وأما مايظنه بعض الغالطين من أن الحجبة أكمل من الحلة ، وأن البه ، ومحمد علي حبيب الله ، فمن جهلهم ، فإن الحجبة عامة والحلة خاصة ، وهي نهاية المحبة. قال : وقد أخبر النبي علي أن الله قد اتخذه خليلًا ، ونفى أن يكون له خليل غير ربه ، مع إخباره بحبه لعائشة ولأبيها ولعمر بن الخطاب رضي الله عنهم وغيرهم . وأيضاً فإن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ، وحب الصابرين . وخلته خاصة بالحليلين ، وفيه جواز ذكر الانسان مافيه من الفضل إذا دعت الحاجة الشرعية إلى ذلك .

قوله: ولو كنت متخذاً من أمتي خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ، فيه دليل على أن الصديق أفضل الصحابة ، حيث صرح عَلِيلًا أنه لو اتخذ خليلًا غير ربه ، لا تخذ أبا بكر ، ففيه ردعلى الرافضة وعلى الجهمية الذين هم شرأهل البدع ، بل أخرجهم بعض السلف من الثنتين والسبعين فرقة . وبسبب الرافضة حدث الشرك وعبادة القبور ، وهم أول من بنى عليها المساجد قاتلهم الله ، قاله المصنف . وفيه إشارة إلى خلافته ، لأن من كانت محبته لشخص أشد فهو أحق الناس بالنيابة عنه ، لاسيا وقد قال ذلك في مرض موته ، خصوصاً وقد استخلفه على الصلاة بالناس ، وغضب لما صلى بهم عمر . واسم أبي بكر ، عبد الله ابن عثمان بن عامر بن عمر و بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة ، الصديق

الأكبر ، خليفة رسول الله عليه ، وأفضل الصحابة باجماع من يعتد به من أهل السنة ، مات في جمادى الأولى سنة ثلاث عشرة ، وله ثلاث وستون سنة

قوله: ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ، إلى آخر الحديث. قال الحلخالي: وإنكار النبي عَلَيْتُهُ صنيعهم هذا يخرج على وجهين، أحدهما أنهم يسجدون لقبور الأنبياء تعظيماً لهم، والثاني أنهم مجوزون الصلاة في مدافن الأنبياء والسجود في مقابرهم ، والتوجه إليها حالة الصلاة نظراً منهم بذلك إلى عبادة الله ، والمبالغة في تعظيم الأنبياء. والأول هو الشرك الجلي ، والثاني الحقي ، فلذلك استحقوا اللعن .

قلت ؛ الحديث أع من ذلك ، فيشمله ويشمل بناء المساجد والقباب عليها .

قوله : فقد نهى عنه في آخر حياته . أي : كما في حديث جندب.

قوله : ثم انه لعن وهو في السياق من فعله . أي : كما في حديث عائشة .

انس لا بدل على اعتقاد جوازه ، فإنه لعله لم يوه، أو لم يعلم أنه قبرأو ذهل عنه، فلما نبه عمر تنبه . وفي هذا كله إبطال قــول من زعم أن النهي عن الصــلاة فيها لأجل النجاسة ، فهذا أبعد شيء عن مقاصد الرسول عراقي ، بل العلة في ذلك الخوف على الأمة أن يقعوا فيما وقعت فيه اليهود والنصاري ، وعياد اللات والعزى من الشرك ، ويدل على ذلك أن النبي عليه لعـن اليهود والنصارى على اتخاذ قبور أنبيائهم مساجد ، ومعلوم قطعاً أن هذا ليس لأجل النجاسة ، لأن قبور الأنبياء من أطهر البقاع ، فإن الله حرم على الأرض أن تأكل أجسادهم ، فهم في قبورهم طريون . وقد لعن النبي ﷺ متخذي المساجد عليها وموقدي السرج عليها ، ومعلوم أن إيقاد السرج عليها إنما هـ و لعن فاعـــله ، لكونه وسيلة إلى تعظيمها وجعلها نصباً يوفض اليها المشركون كما هو الواقع ، فهكذا اتخاذ المساجد عليها . قال ابن القيم : وبالجملة فمن له معـرفة بالشرك وأسبابه، وذرائعه ، وفهم عن الرسول عَلَيْكُ مقاصده جزم جزماً لامحتمل النقيض ، أن هذه المبالغة واللعن والنهي بصيغتية، صيغة (لا تفعلوا) وصيغة (إني أنهاكم) ليس لأجل النجاسة . بل هو لأجل نجاسة الشرك اللاحقة عن عصاه ، وارتكب ما عنه نهاه واتبع هواه ولم يخش ربه ومولاه ، وقل نصيــه ، أو عــدم من تحقيق لا اله إلا الله ، فإن هذا وأمثاله من النبي عَلِيَّةٍ صيانة لمى التوحيد ، أن يلحقه الشرك ويغشاه ، وتجريد له وغضب لربه أن يعــدل به ســواه ، فأبي المشركون إلا معصة لأمره وارتكاباً لنهه ، وغرهم الشيطان بأن هذا التعظيم لقبور المشايخ والصالحين ، وكلما كنتم أشد لها تعظيماً وأشد فيهم غلواً كنتم بقربهم أسعد ، ومن أعدائهم أبعد . ولعمر الله من هـذا الباب بعينه دخل على عبـاد يغوث ويعوق ونسر ، ودخل على عباد الأصنام منذ كانوا إلى يوم القيامة . فجمـــع المشركون بين الغلو فيهم والطعن في طريقتهم ، وهمدى الله أهل التوحيد

لسلوك طريقهم وإنزالهم منازلهم التي أنزلهم الله إياهـا من العبودية ، وسلب خصائص الالهنة .

قلت : ومن علل بخوف الفتنة والشرك الشافعي وأبو بكر الأثرم وأبو عمد المقدسي وشيخ الإسلام وغيرهم وهو الحق .

قوله: فإن الصحابة لم يكونوا ليبنوا حول قبره مسجداً. أي: لما علموا من تشديده في ذلك وتغليظه ، ولعن من فعله ، فكيف يتخذون على قيبره مسجداً ? والما خشوا أن يعتاده بعض الجهال للصلاة عنده ، من غير شعور من الصحابة بذلك، فلذلك دفنوه في بيته .

قوله: وكل موضع قصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً . أي وإن لم يبن مسجداً .

قوله: بل كل موضع يصلى فيه يسمى مسجداً ، الظاهر أن الأول في الأمكنة المعدة للصلاة ، وإن لم يبن فيها مسجداً . وهذا في أي موضع صلى فيه ، وإن يعد لذلك ، كالمواضع التي يصلي فيها المسافر ونحو ذلك . فعلى هذا إذا صلى عند القبور ولو مرة واحدة وإن لم يكن هناك مسجد فقد اتخذها مساجد .

قوله: كما قسل على الأرض مسجداً وطهوراً ». أي: فسمى الأرض مسجداً وطهوراً ». أي: فسمى الأرض مسجداً وليست مسجداً مبنياً الكن لما كانت يسجد فيها سميت مسجداً. فدل هذا الحديث أن من صلى عند القبور أو اليها فقد اتخذها مساجد. وهذا الحديث طرف من حديث صحيح متفق عليه عن جابو. قال البغوي في: «شرح السنة» أراد أن أهل الكتاب لم تبح لهم الصلاة إلا في بيعهم و كنائسهم ، وأباح الله لهذه الأمة الصلاة حيث كانوا ، تخفيفاً عليهم و تيسيراً ، ثم خص من جميع المواضع الحام والمقبرة والمكان النجس.

وقوله : طهورا . أراد به التيمم . وفي حديث جندب من الفوائدأيضاً ،

العبرة في مبالغته على النهي عن بناء المساجد على القبور ، كيف بين لهم ذلك أولاً ، ثم قبل موته بخمس قال ماقال ، ثم لما كان في النزع لم يكتف بما تقدم ، بل لعن من فعل ذلك . فدلت هذه الأحاديث الصحيحة الصريحة على تحريم البناء على القبور مطلقاً ، فلذلك اكتفى المصنف بايرادها عن غيرها ، كحديث جابر أن النبي علي أن يجصص القبر ، وأن يقعد عليه وأن يبنى عليه . رواه مسلم وغيره وزاد أبو داوود والحاكم: وأن يكتب عليه .

قال: ولأحمد بسند جيد ، عن ابن مسعود مرفوعاً « ان من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء ، والذين يتخذون القبور مساجد » رواه أبو حاتم في « صحيحه » .

ش : قوله : إن من شرار الناس . هو بكسر الشين جمع شر .

قوله: من تدركهم الساعة وهم أحياء. أي: من تقوم عليهم الساعة بحيث ينفخ في الصور وهم أحياء، وهذا كحديثه الآخر الذي في مسلم «لاتقوم الساعة إلا على شرار الخلق».

فان قلت : ماالجمع بين هذا وبين حديث ثوبان: «لاتزال طائفة من أمتي على الحق » وما في معناه .

قيل : حديث ثوبان مستغرق للأزمنة ، عام فيها ، وهذا مخصص وسيأتي زيادة لذلك عند الكلام على حديث ثوبان إن شاء الله تعالى .

قوله: والذين يتخذون القبور مساجد. الذين في محل نصب عطف على من الموصولة ، أي: إن من شررار الناس الذين يتخذون القبور مساجد، بالصلاة عند ها وإليها، وبناء المساجد عليها. وهذا المعنى متواتر عن النبي عليه ، معلوم بالاضطرار من دينه. وكل ذلك شفقة على الأمة وخوفاً عليم أن يقودهم ذلك إلى الشرك بها وبأصحابها ، كما قداد إلى ذلك اليهود

والنصاري . فأبي عباد القبور إلا الضرب مهذه الأحاديث الجدار ونبذها وراء الظهر ، أو الدفع في صدورها وأعجازها مجمل ذلك على غير قبور الأنساء والصالحين. أما قبورهم فتحوز الصلاة اليهاو عندها ، وبناء المساجد والقباب عليها رجاء أن تصل اليهم العواطف الروحــانية . ولا ريب أن هذا مراغمة ومحادة لله ورسوله ، وهذا هو قول البهود : (سمعنا وعصنا) (١) فإن النبي عاليَّةُ إنما لعن من اتخذ قدور الأنداء والصالحين مساحد ، كما هو نص حديث عائشة رضي الله ونحوها بقياس الأولى ، أو من عمروم أحاديث أخر ، فمن أعظم المراغمة والمناسة والمحادة لله ورسوله ، أن تحمل على غير ما وردت فيه ، ويباح ما وردت بالنهي عنه ، ولعن من فعله ، ولكن هذا شأن عباد القبور (إنما القوم الظالمين) (٢) وقد أُجمع العلماء على النهي عن البناء على القبور وتحريمه ووجوب هدمه لهذه الأحاديث الصحيحة الصريحة ، التي لا مطعن فيها بوجه من الوجوه ، ولا فرق في ذلك بين البناء في مقبرة مسبلة ، أو مملوكة ، إلا أنه في المملوكة أشد. ولاعبرة بمن شذ من المتأخرين فأباح ذلك ، إما مطلقاً ، وإما في المملوكة . قال الإمام أبو محمد بن قدامة : ولايجوز اتخاذ المساجد على القمور لأن النبي عَرِيْقٍ قال : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر ماصنعوا ، ولأن تخصيص القبور بالصلاة عندها يشبه تعظيم الأصنام بالسجود لها والتقرب اليها. وقد روينا أن ابتداء عبادة الأصنام تعظيم الأموات باتخاذ صورهم والتمسح بها والصلاة عندها . وقال شيخ الإسلام : أما بناء المساجد على القبور فقد صرح عامة علماء الطوائف بالنهي عنه ، متابعة للأحاديث

⁽١) سورة البقرة ، الاية : ٩٣ (٢) سورة القصص ، الاية : ٥٠

الصحيحة ، وصرح أصحابنا وغيرهم من أصحاب مالك والشافعي ، نتجر بمه قال: ولاريب في القطع بتحريمه ، ثم ذكر الأحاديث في ذلك... إلى أن قال: فهذه المساجد المنية على قبور الأنبياء والصالحين ، أو الملوك وغيرهم ، تتعين إزاالتها بهدم أو بغيره هذا بما لا أعلم فنه خلافاً بين العلماء المعروفين . وقال ابن القبم : يجب هدم القباب التي على القبور لأنها أسست على معصية الرسول عالية . وقيال أبو حفيص: تحرم الحجرة بل تهدم. فإذا كان هذا كلامه في الحجرة مسجداً مخافة الفتنة علمه ، وعلى من بعده من الناس . وقال أيضاً : تسطح القبور ولاتيني ولاترفع ، وتكون على وحــه الأرض . وقــد أفتي جماعة من الشافعية بهدم مافي القرافة من الأبنية ، منهم بن الجهزي والظهر الترميني وغيرهما . وقال القاضي بن كج : ولا يجوز أن تجصص القــود ، ولا أن يَنَّى عَلَيْهَا قَبَابِ وَلَاغِيرِ قَبَابِ ، وَالْوَصَّةِ بِمَا بَاطُّلَةٍ . وقال الأَذْرَعَى : وأما بطلان الوصة بناء القباب وغيرها من الأبنية العظمة ، وإنفاق الأم. ال الكثيرة ، فلا ريب في تحريمــه . قلت : وجزم النووي في « شرح المهذب » بتحريم البناء مطلقاً ، وذكر في « شرح مسلم » نحوه أيضاً . وقال القرطبي في حديث جابو : نهى أن يجصص القبر أو ببني عليه ، وبظاهر هـذا الحديث قال مالك : وكره البناء والجص على القبور ، وقد أجازه غبره . وهـذا الحديث حجة علمه ، ووجه النهي عن البناء والتحصيص في القيور، أن ذلك ماهاة ، واستعمال زينة الدنيا في أول منازل الآخرة ، وتشبه عن كان يعبد القب_ور ويعظمها ، وباعتبار هذه المعاني وبظاهر هذا النص ، ينبغي أن يقال: هو حرام كم قال به بعض أهل العلم . وقال ابن مرشد : كره مالك البناء على القبر ، وجعل البلاطة المكتوبة ، وهــو من بدع أهل الطول ، أحدثوه إرادة الفخر

والمباهاة والسمعة ، وهو ممآ لا اختلاف فيه . وقال الزيلعي في « شرح الكنز » ويكره أن يبنى على القبر . وفي « الحلاصة » ولا يجصص القبر ولا يطين ، ولا يرفع عليه بناء . وذكر أيضاً قاضي خان أنه لا يجصص القبر ولا يبنى عليه لما روي عن النبي عليه أنه نهى عن التجصيص وعن البناء فوق القبر، والمراد بالكراهة عند الحنفية كراهة التحريم التي هي في مقابلة توك الواجب . وقد ذكر ذلك ابن نجيم في « شرح الكنز » . ومثل هذا كثير في كلام العلماء أتباع الأثمة الأربعة وغيرهم ، والمقصود أن كلام العلماء مو افق لما دلت عليه السنة الصحيحة في النهي عن البناء على القبور .

واعلم أنه قد وقع بسبب البناء على القبور من المفاسد التي لا يحيط بها على التفصيل إلا الله ، ما يغضب لله من أجله كل من في قلبه رائحة إيمان كما نبه عليه ابن القيم وغيره . فمنها اعتيادها للصلاة عندها ، وقد نهى النبي عليه عن ذلك ، ومنها تحري الدعاء عندها . ويقولون : من دعا الله عند قبر فلان استجاب له ، وقبر فلان الترياق المجرب ، وهذا بدعة منكرة . ومنها ظنهم أن لها خصوصيات بأنفسها في دفع البلاء وجلب النعماء . ويقولون : إن البلاء يدفع عن أهل البلدان بقبور من فيها من الصالحين ، ولا ريب أن هذا محالف للكتاب والسنة والاجماع . فالبيت المقدس كان عنده من قبور الأنبياء والصالحين ما شاء والاجماع . فالبيت المقدس كان عنده من قبور الأنبياء والصالحين ما شاء منهم . وكذلك أهل المدينة لما تغيروا بعض التغير ، جرى عليهم عام الحرة من النهب والقتل وغير ذلك من المصائب ما لم يجر عليهم قبل ذلك . وهذا أكثر من أن يحصر ، ومنها الدخول في لعنة رسول الله عليهم قبل ذلك . وهذا أكثر من السرج عليها ، ومنها أن ذلك يتضمن عمارة المشاهد ، وخراب المساجد . كما هو الواقع ، ودين الله بضد ذلك . ومنها اجتماعهم لزيارتها واختلاط النساء

بالرجال ، وما يقع في ضمن ذلك من الفواحش وترك الصلوات . ويزعمون أن صاحب التربة تحملها عنهم ، بل اشتهر أن البغايا يسقطن أحرتهن على البغاء في الكفر غاية . ومنها كسوتها بالثياب النفيسة المنسوجة بالحرير والذهب والفضة ونحو ذلك ، ومنها جعل الخزائن والأموال ووقف الوقوف لما محتاج السه من تر مسمها ونحو ذلك ، ومنها إهداء الأموال ونذر النذور ولسدنتها العاكفين علمها الذين هم أصل كل بلمة وكفر ، فإنهم الذين يكذبون على الجهال والطغام رأن فلازاً دعا صاحب التربة فأحابه ، واستغاثه فأغاثه ، ومرادهم بذلك تكثير النذر والهداما لهم ، ومنها حمل السدنة لها كسدنة عبادالأصنام ، ومنها الاقسام على الله في الدعاء بالمدفون فيها ، ومنها أن كثيراً من الزوار إذا رأى السناء الذي على قبر صاحب التربة سجد له . ولا ريب أن هذا كفر بنص الكتـاب والسنة وإجماع الأمة ، بل هذا هو عبادة الأوثان ، لأن السحود للقبة عبادة لها ، وهو من جنس عبادة النصاري للصور التي في كنائسهم على صور من يعبدونـــه بزعمهم الباطل ، فإنهم عبدوها ومنهى صورته ، وكذلك عباد القبور لما بنـــوا القياب على القبور آل بهرم إلى أن عبدت القباب ومن بنيت عليه من دون الله عز وحل .

ومنها النذر للمدفون فيها ، وفرض نصيب من المال والولد ؛ وهــــذا هو الذي قال الله فيه : (وجعلوا لله بما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا هذالله بزعمهم وهذا لشركائنا) (١) الآية . بل هذا أبلغ فإن المشركين ماكانوا يبيعون أولادهم لأوثانهم .

ومنها أن المدفون فيها أعظم في قلوب عباد القبور من الله وأخوف ، ولهذا

⁽١) صورة الانعام ، الاية : ١٣٦

لو طلبت من أحدهم اليمين بالله تعالى أعطاك ماشت من الأيمان كاذباً أوصادقاً ، وإذا طلبت بصاحب الـ تربة لم يقدم إن كان كاذباً . ولاريب أن عباد الأوثان ما بلغ شركهم إلى هذا الحد ، بل كانوا إذا أرادوا تغليظ اليمين غلظوها بالله كما في قصة القسامة وغيرها .

ومنها سؤال الميت قضاء الحاجات ، وتفريج الكربات ، والاخلاص له من دون الله في أكثر الحالات .

ومنها التضرع عند مصارع الأموات والبكاء بالهيبة والخشوع لمن فيها أعظم بما يفعلونه مع الله في المساجد والصلوات .

ومنها تفضيلها على خير البقاع وأحبها إلى الله وهي المساجد ؛ فيعتقدون أن العبادة والعكوف فيها أفضل من العبادة والعكوف في المساجد ؛ وهذا أمرر مابلغ اليه شرك الأولين، فإنهم يعظمون المسجد الحرام أعظم من بيوت الأصنام يوون فضله عليها ، وهؤلاء يوون العكوف المشاهد أفضل من العكوف بي المساجد .

ومنها أن الذي شرعه الرسول بَرَائِلَةٍ في زياره القبور الما هو تذكرة الآخرة، كما قال: «روا القبور فإنها تذكر كم الآخرة» والإحسان إلى المزور بالتوحم عليه ، والدعاء له والاستغفار ، وسؤال العافية له ، فيكرون الزائر محسناً إلى نفسه وإلى الميت ، فقلب عباد القبور الأمر ، وعكسوا الدين ، وجعم لموا المقصود بالزيارة الشرك بالميت ودعاءه والدعاء به ، وسؤاله حوائجهم ونصرهم على الأعداء وضحو ذلك . فصاروا مسيئين إلى نفوسهم وإلى الميت ولو لم يكن الامجرمانه بركة ما شرع، الله من الدى والوحم عليه والاستغفار له .

ومنها أيذاء أصحابها بما يفعله عباد القبور بها ، فإنه يؤذيهم ما يفعلونه عند قبورهم ويكرهونه غاية الكراهة . كما أن المسيح عليه السلام يكره ما يفعله النصارى،

وكذلك غيره من الأنبياء والأولياء يؤذيهم مايفعله أشباه النصارى عنه في قبورهم ، ويوم القيامة يتبرؤون منهم كما قال تعالى (ومن أضل بمرين يدعو من دون الله من لا يستجيب لهم إلى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون. وإذا حشر الياس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين)(١).

ومنها محادة الله ورسوله ومناقضة ماشرعه فيها . ومنها التعب العظيم مع الوزر الكبير ، والإثم العظيم ، وكل هذه المفاسد العظيمة وغيرها بما لم يذكر ، إلما حدثت بسبب البناء على القبور ، ولهذا تجد القبور التي ليس عليها قباب لا يأتيها أحد ولا يعتادها لشيء بما ذكر الا ماشاء الله ، وحاحب اشهرع أعلم بما يؤول اليه هذا الأمرر ؛ فلذلك غلظ فيه وأبدأ وأعاد ، ولعن من فعله ، فالحير والهدى في طاعته ، والشر والضلال في معصيه ومحالفته . والعجب بمن يشاهد هذه المفاسد العظيمة عند القبور ، ثم يظن أن النبي عربي الفقهاء ، ولو كان ذلك المساجد عليها لأجل النجاسة كما يظنه بعض متأخري الفقهاء ، ولو كان ذلك لأجل النجاسة لكان والحشوش بل ذكر التحرز من البول والغائط أولى . ولمنا ذلك لأجل نجاسة الشهرك التي وقعت من عباد القبور لما خالفوا ذلك ونبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون .

باب

ما جاء أن الفلو في قبور الصالحين يصيرها أوثانا تعبد من دون الله .

⁽١) سورة الاحقاف ، الايتان : ٥٠٥

أنها اذا عبدت سميت أوثاناً ولو كانت قبور الصالحين . الرابع : التنبيه على العلة في المنع من البناء عليها وانخاذها مساجد . والأوثان هي المعبودات التي لاصورة لها كالقبور والأشجار والعمد والحيطان والأحجار ونحوها ، وقد تقدم بيان ذلك . وقيل الوثن هو الصنم ، والصنم هو الوثن ، وهذا غير صحيح إلا مع التجريد ، فأحدهما قديعني به الآخر ، وأما مع الاتتران فيفسر كل واحد بمعناه .

قال : روى مالك في «الموطا، أن رسول الله رَبِيَّ قال « اللهم لاتجعل قبري وثناً يعبد ؛ اشتد غضب الله على قوم اتخذرا قبور أنبيائهم مساجد ».

ش : هذا الحديث رواه مالك في « باب جامع الصلاة » مرسلا عن زيد ابن أسلم عن عطاء بن يسار أن رسول الله عليه قليه قليه ورواه ابن أبي شبة في «مصنفه» عن أبي خالد الأحمر عن ابن عجلان عن زبد بن أسلم به ولم يذكر عطاء . ورواه البزار عن عمر بن محمد عن زيد عن عطاء عن أبي سعيد الحدري مرفوعاً ، وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ثقة من أشراف اهل المدينة روى عنه مالك والثوري وسليان بن بلال ؛ فالحديث صحيح عند من محتج عراسيل ااثقات . وعند من قال بالمسند الإسناد عمر بن محمد له بلفظ « الموطأ » سواء ، وهو بمن تقبل زيادته . وله شاهد عند الإمام أحمد والعقيلي من طريق سفيان عن حمزة بن المغيرة عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه ، عن أبيه ، عن أبي هريرة رفع مداحد » . « اللهم المتحمل قبري وثناً يعبد ، لعن الله قوماً اتخذوا قبور أنبيائهم مساحد » .

قوله: روى مالك في « الموطأ » هـو الإمام مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمر الأصبحي أبو عبد الله المدني الفقيه ، إمام دار الهجرة وأحـد الأهــة الأربعة ، وأحد المتقنين في الحديث، حتى قال البخاري : أصح الأسانيد

كلها: مالك عن نافع عن ابن عمر . مات سنة تسع وسبعين ومائة .وكان مولده سنة ثلاث وتسعين . وقال الواقدي : بلغ تسعين سنة .

قوله : اللهم لاتجعل قبري وثناً يعبد. قــد استجاب الله دعاء رسوله عرائج، ابن القيم : فأجاب رب العالمين دعاءه ، وأحاطه بثلاثة الجدران . ودل الحديث على أن قبر الرسول عَرَاقِيَّةٍ لو عبد المَكان وثناً ، فما ظنك بقبر غيره من القبور التي عبدت هي وأربابها من دون الله ، وإذا أريد تغيير شيء من ذلك أنف عبادها ، واشمأزت قلوبهم ، واستكبرت نفوسهم ، وقالوا : تنقص أهل الرتب العالية ، ورموهم بالعظائم ، فماذا يقولون لوقيل لهم : إنها أوثان تعبد من دون الله . ? فا لله المستعان على غربة الإسلام ، وهذه هي الفتنة العظمى التي قال فيها عبد الله بن مسعود : كيف أنتم إذا البستكم فتنة يهرم فيها الكبير ، وينشأ فيها الصغير ، تجري على الناس يتخذونها سنة، إذا غيرت قيل غيرت السنة . ويؤخذ من الحديث المنع من تتبع آثار الأنبياء والصالحين كقبورهم ومجالسهم، ومواضع صلاتهم للصلاة ، والدعاء عندها ، فإن ذلك من البدع ، أنكره السلف من الصحابة والتابِعين وغيرهم. ولا نعلم أحداً أَجازه أو فعله إلا ابن عمر على وجــه غير معروف عند عباد القبور؟ وهو إرادة التشبه بوسول الله عربية في الصلاة فيما صلى فيه ونحو ذلك . ومع ذلك فلا علم أحداً وافقه عليه من الصحابة ، بل خالفه أبوه وغيره ، لئلا يفضي ذلك إلى اتخاذها أوثاناً كم وقع . قال ابن عبد الباقي في « شرح الموطأ » روى أشهب عن مالك أنه كره لذلك أن يدفن في المسجد قال: وإذا منع من ذلك فسائر آثاره أحرى بذلك. وقد كره مالك طلب موضع شجرة بيعة الرضوان مخالفة لليهود والنصاري. انتهى .

وقال ابن وضاح: سمعت عيسى بن يونس يقول: أمر عمر بن الخطاب

بقطع الشجرة التي بويع تحتها النبي عربي فقطعها ، لأن الناس كانوا يذهبون فيصلون تحتها ، فخاف عليهم الفتنة . قال عيسي بن يونس : وهو عندنا من حديث ابن عون عن نافع: أن الناس كانوا يأتون الشجرة فقطعها عمر رضي الله عنـــه. وقال المعرود بن سويد: صليت مع عمر بن الخطاب في طريق مكة صلاة الصبح ، فقرأ فيها (ألم تو كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) (١و) (الإيلاف قريش) (٢) ثم رأى الناس يذهبون مذاهب فقال : أين يذهب هـؤلاء ? فقيل : ياأمير المؤ منين ؛ مستجد صلى فيه رسول الله عَرْفِيُّهِ فَهُم يصلون فيه : فقال : إنما أهلك من كان قبلكم بمثل هــذا: كانوا يتتبعون آثار أنبيائهم، ويتخذونها كنائس وبيعـــأ، فمن أدركته الصلاة في هذه المساجد فليصل ، ومن لا فليمض ولا يتعمدها . وفي «مغازي بن اسحق» من زيادات يونس بن بكير عن أبي خلدة، خالد بن دينار: حدثنا أبو العالية قال : لما فتحنا تستر وجدنا في بيت مال الهرمزان سريراً عليــه جل منت عند رأسه مصحف ، فأخذنا المصحف فحملناه إلى عمر ، فدعا له ركعباً فنسخه بالعربية فأنا أول رجيل قرأه من العرب ، قرأته مثل ما أقرأ القرآن ، فقلت لأبي العالية : ما كان فيه ? قال : سيرتكم وأموركم ولحـون كلامكم ، وماهو كائن بعد.قلت : فما صنعتم بالرجل ? قال:حفر نالهبالنهار ثلاثةعشر ق قبراً متفرقة، فلما كان بالليل دفناه وسوينا القبور كلما لنعمينه على الناس لاينبشونه قلت : وما يرجون منه ? قال : كانت الساء إذا حبست عنهم بوزوا بسمريره فيمطرون . فقلت : من كنتم تظنون الرجل ؟ قال رجـــل يقال له دانيال . فقلت: منذ كروجد تموه مات?قال: منذ ثلاث مائة سنة. قلت: ماكان تغير منه شيء ? قال : لا إلا شعيرات من قفاه ، إن لحوم الأنبياء لاتبليها الأرض . قال ابن القيم رحمه الله تعالى: ففي هذه القصة ما فعله المهاجر ون و الأنصار من تعمية قبره

⁽١) سورة النيال، الاية : ١ (٢) سورة قريش ، الاية : ١

لئلا يفتتنبه ، ولم يبرزوه للدعاء عنده والتبرك به ، ولو ظفر به المتأخرون لجالدوا عليه بالسيوف ولعبدوه من دون الله . قال شيح الإسلام رحمه الله : وهو إنكار منهم لذلك ، فمن قصد بقعة يرجو الحير بقصدها ولم يستحب الشارع قصدها فهو من المنكر ات، و بعضه أشد من بعض ، سواء قصدهاليصلي عندها، أوليدعو عندها أوليدي المنقذة بنوع من ليقرأ عندها ، أوليذكر الله عندها ، أوليدكر الله عندها ، أوليدكر الله عندها بحيث يخص تلك البقعة بنوع من العبادة التي لم يشرع تخصيصها به لا نوعاً ولاعيناً ، لأن ذلك قد يجوز بحكم الاتفاق لا لقصد الدعاء فيها ، كمن يدعو الله في طريقه ، ويتفق أن يمر في طريقه بالقبور أو كمن يزورها ويسلم عليها ، ويسأل الله العافية له وللموتي كها جاءت به السنة ، فإن ذلك ونحوه لا بأس به . وأما تحري الدعاء عندها بحيث يستشعر أن الدعاء هان ذلك ونحوه لا بأس به . وأما تحري الدعاء عندها بحيث يستشعر أن الدعاء قان الرجل لو كان يدع الله واجتاز في بمره بصنم أو صليب أو كنيسة أو دخل اليها لي ليبت فيها مبيتاً جائزاً ودعا الله في الليل ، أو أتى بعض أصدقائك ودعا الله في بيته لم يكن بهذا بأس . ولو تحرى الدعاء عند هذه المواضع لكان من العظائم بل قد يكون كفراً .

قوله: اشتد عضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد. هـذه الجلة بعد الأولى تنبيه على سبب لحوق اللعن بهم ، وهو توسلهم بذلك إلى أن تصير أو ثاناً تعبد. ففيه إشارة إلى ماتوجم له المصنف ، وفيه تحريم البناء على القبور ، وتحريم الصلاة عندها. وقد روى أصحاب مالك عنه أنه كره أن يقول القائل: وتحريم الصلاة عندها. وعلل وجه الكراهة بقوله: « اللهم لا تجعل قبري و ثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » فكره إضافة يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » فكره إضافة هـذا اللفظ إلى القبر لئلا يتـع التشبه بفعل أولئك سـداً المذويعة ، وحسماً للباب ، ذكره الطبري ، وفيه أنه عالية لم يستعذ إلا مما

يخــاف وقوعه . ذكره المصنف .

قال : ولابن جرير بسنده عن سفيان عن منصور عن مجاهد (أفرأيتم اللات والعزى) (١) قال : كان يلت لهم السويق فمات، فعكفوا على قبره وكذا قال أبو الجوزاء عن ابن عباس : كان يلت السويق للحاج .

ش : قوله : ولابن جرير . هو الإمام الحافظ محمد بن جرير بن يزيد الطبري صاحب « التفسير » و « التاريخ » وغيرهما . قال ابن خزية : لاأعلم على الأرض أعلم من محمد بن جرير ، وكان من الأغمه المجتهدين ، لا يقلد أحداً وله أصحاب يتفقهون على مذهبه . ولد سنة اربع وعشرين ومائتين ، ومات ليومين بقيا من شوال سنة عشر وثلاثائة .

قوله: عن سفيان. هو أحد السفيانيين ؛ إما ابن عينة وإما الثوري . فإن كان ابن عينة فقد تقدمت ترجمته ، وإن كان الثوري وهو الأظهر فهو سفيان بن سعيد بن مسروق أبو عبد الله الكوفي ، ثقة حافظ فقيه إمام حجة عابد. وكان محتهداً ، له أتباع وأصحاب يتفقهون على مذهبه. مات سنة إحدى وستين ومائة وله أربع وستون سنة .

قوله : عن منصور . هو ابن المعتمر بن عبد الله السلمي أبو عتاب _ بمثناة ثقيلة ثم موحدة _ الكوفي ، ثقة ثبت فقيه . مات سنة اثنتين وثلاثين ومائــة .

قوله: عن مجاهد هو ابن جبر _ بالجيم والموحدة _ أبو الحجاج المخزومي مولاهم المسكي ، ثقة إمام في التفسير والعلم ، أخذ التفسير عن ابن عباس وغيره. مات سنة أربع ومائة ، قاله يحيي القطان. وقال ابن حبان : مات سنة اثنتين أو ثلاث ومائة وهو ساجد، وكان مولده سنة إحدى وعشرين في خلافة عمر رضي الله عنه .

⁽١) سورة النجـم، الاية : ١٩

قوله: كان يلت لهم السويق فمات، فعكفوا على قبره. لت السويق هـو خلطه بسمن ونحوه. وقد قيل: إن اسم الرجل صرمة بن غنم، وعن ابن عباس: كان يلت السويق على الحجر فلايشرب منه أحد الاسمن فعبدوه، رواه ابن أبي حاتم. وعن مجاهد: كان اللات رجلًا في الجاهلية، وكان له غنم فكان يسلو من رسلها ويأخذ من زبيب الطائف والاقط، فيجعل منه حيساً ويطعم من يمر من الناس، فلما مات عبدوه وقالوا هو اللات. وكان يقرأ اللات مشددة، رواه سعيد بن منصور والفاكهي.

قوله: وكذا قال أبو الجوزاء: إلى آخره. هو أوس بن عبد الله الربعي . بفتح الراء والباء وقله و الباء والباء وقد رواه البخاري ، ولا تخالف بين هذا التفسير الاثر ذكره المصنف ولم يعزه ، وقد رواه البخاري ، ولا تخالف بين هذا التفسير والقراءة وبين قراءة من قرأ بالتخفيف وقال: إنه كان حجر فعبدوه ، واشتقواله من المم الله الإله ، كما تقدم تقريره في باب : من تبرك بشجرة ، وأيضاً فيجاب على الأول بأن أصله التشديد ، وخفف لكثرة الاستعمال ، وأما كونهم اشتقوا هذا الاسم من المم الله الاله فلاينا في ذلك أيضاً ، فقد رأيت أن سبب عبادة اللات هو الغلو في قبره حتى صار وثناً يعبد ، كما كان ذلك هو السبب في عبادة الصالحين : ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر وغيرهم ، وكما كان ذلك هو السبب غي عبادة الصالحين من الأموات وغيرهم اليوم ، فلمنهم غلوا فيهم ، وبنوا على قبورهم القباب والمشاهد ، وجعلوها ملاذاً لقضاء المارب .

فلاتوفعهم فوق منزلتهم . ولانحطهم منها لمها يعلمه تعالى في ذلك من القساد العظيم ، فما وقع الشرك إلا بسبب الغلو فيهم ، فإن الشرك بهم غلو فيهم ، وأنزلوهم منازل الالهية وعصوا أمرهم وتنقصوهم في صورة التعظيم لهم ، فتجد أكثر هؤ لاء الغالين فيهم العاكفين على قبورهم معرضين عن طريقة من فيها وهديه وسنته ، عائبين لها مشتغلين بقبورهم عما أمروا به ودعوا اليه . وتعظيم الانبياء والصالحين ومحبتهم إنحها هي باتباع مادعوا اليه من العلم النافع والعمل الصالح ، واقتفاء آثارهم ، وسلوك طريقتهم دون عبادتهم وعبادة قبورهم ، والعكوف عليها كالذين ا يعكفون على الاصنام واتخاذها أعداد أو بحامع للزيادات والفواحش وترك الصلوات ، فإن من اقتفى آثارهم كان متسبباً في تكثير أجورهم باتباعه لهم ، ودعوته الناس إلى اتباعهم ؛ فإذا متسبباً في تكثير أجورهم باتباعه لهم ، ودعوته الناس إلى اتباعهم ؛ فإذا متسطيم هم داك الأجر . فأي تعظيم لهم واحترام في هذا .

قال. وعن ابن عباس قال : « لعن رسول الله عَلَيْنَ وَ ابْرَاتَ القَبُورِ وَالْمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا المساجِد والسرج » . رواه أهل السنن .

ش : قوله : لعن رسول الله على خارات القبور . أي من النساء وهذا يدل على تحريم زيارة القبور عليهن كما هو مذهب أحمد وطائفة . وقيل في تعليل ذلك أنه يخرجها إلى الجزع والندب والنياحة والافتتان بها وبصورتها وأذي الميت ببكائها ، كما في حديث آخر : «فإنكن تفتن الحي وتؤذن الميت » وإذا كان زيارة النساء مظنه وسبباً للأمور المحرمة في حقهن وحسق الرجال ، وتقدير ذلك غير مضبوط لأنه لايكن حديد المقدد اراالذي لايفني إلى ذلك ولاالتهييز بسين نوع ونوع . ومن أصول الشريعة أن الحكمة إذا كانت خفية أو منتشرة علق الحكم

بمظنتها ، فتحرم سداً الذريعة ، ع حرم النظر إلى الزينة الباطنة لما في ذلك من الفتنة ، وكما حرمت الحلوة بالأجنبية ، وليس في زيارتها من المصلحة ما يعارض هذه المفسدة ، لأنه ليس في زيارتها الادعواها للميت أو اعتبارها به ، وذلك بمكن في بيتها .

وقد روى الامام أحمد وابن ماجة والحاكم عن حسات بن ثابت مرفوعاً؛

« لعن الله زوارات القبور » وعن أبي هريرة أن رسول الله علي للعن زوارات القبور . رواه أحمد وابن ماجه ، والترمذي وصححه ، وضعفه عبد الحق ، وحسنه ابن القطان . ولا يعارض هذا حديث : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها » رواه مسلم وغيره . لأن هذا إن سلم دخول النساء فيه ، فهو عام والأول خاص ، والخاص مقدم عليه . وأيضاً ففي دخول النساء في خطاب الذكور خلاف عند الأصولين .

قوله : « والمتخذين عليها المساجد » تقدم في الباب قبله شرحه وتعليله.

قوله: والسرج.هذا دليل على تحريم اتخاذ السرج على القبور . قال أبو محمد المقدسي: لوأبيح اتخاذ السرج عليها لم يلعن من فعله ، لأن فيه تضيعاً المال في غير فائدة ، وإفراطاً في تعظيم القبور ، أشبه تعظيم الأصنام .

وقال ابن القيم : اتخاذها مساجد وايقاد السرج عليها من الكبائر. ووجه إيراد المصنف هذا الحديث في هذا الباب دون الذي قبله ، هـو أنه لعن المتخذين عليها المساجد والسرج ، وقرن بينها ، فهـم قرينان في اللعنة ، فدل ذلك على أنه ليس المنع من اتخاذ المساجد عليها لأجل النجاسه ، بـل لأجل نجاسة الشرك ، ولذلك قرن بينه وبين من لاسراج عليها، وليس النهي عن الاسراج لأجل النجاسة ، فكذلك البناء .

قوله : رواه أهل « السنن » يعني هنا أباداود ، وابن ماجه ، والترمذي فقط ، ولم يروه النسائي .

باب

ماجاء في حماية المصطفى عَرَاقِ جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل إلى الشرك

الجناب هو الجانب. واعلم أن في الأبواب المتقدمة شيئاً من حمايته عَلَيْكُمْ لَجُنَابِ التوحيد، ولكن أراد المصنف هنا بيان حمايته الخاصة. ولقد بالغيرة الموقية ، وحذر وأنذر، وأبدأ وأعاد، وخص وع في حماية الحنيفية السمحة التي بعثه الله بها، فهي حنيفية في التوحيد، سمحة في العمل، كما قال بعض العلماء: هي أشد الشرائع في التوحيد والابعاد عن الشرك، وأسميح الشرائع في العمل.

قال ؛ وقوله تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) (١) الآية

ش ؛ قوله : « لقد جاءكم رسول » هذا خطاب من الله إتعالى للعرب في قول الجمهور ، وهذا على جهة تعديده نعمه عليهم ، إذ جاءهم بلسانهم، وبما يفهمونه من الأغراض والفصاحة ، وشرفوا به أبد الآبدين .

وقوله : رسول . أي رسول عظيم أرسله الله اليسيم من أنفسكم ، أي ترجعون معه إلى نفس واحدة ، لأنه وأنتم من أب قريب ، كما قال تعالى عن ابراهيم عليه السلام أنه قال : (ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم

⁽١) سورة التوبة ؛ الإية : ١٢٨

آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكم) (٧) وذلك أقرب وأسرع إلى فهم الحجة ، وأبعد من المحك واللجاجة ، وهذا يقتضي مدحا لنسب النبي عليه ، وأنه من صميم العرب . قال جعفر بن محمد في قوله (من أنفسكم) قال : لم يصبه شيء من ولادة الجاهلية .

وقوله: (عزيز عليه) أي شديد عليه جدا ماعنتم، أي عنتكم وهو لحاق الأذى الذي يضيق به الصدر، ولا يهتدي للمخرج، وهي هنا لفظ عام أي ماشق عليكم من كفر و ضلال وقتل وأسر وامتحان بسبب الحق و (ما) مصدرية وهي مبتدأ، و (عزيز) خبر مقدم، ويجوزن في يكون (ما عنتم) فاعلًا بـ (عزيز) و (عزيز) صفة للرسول، وهـذا أصوب.

وقوله: (حريص عليكم) أي بليغ الحرص عليكم، أي على نفعكم وإيمانكم وهداكم. والحرص: شدة طلب الشيء على الاجتهاد فيه وروى الطبراني باسناد جيد عن أبي ذر رضي الله عنه. قيال : تركنا رسول الله عليه عليه وماطائر يقلب جناحيه في الهوى إلا وهيو يذكر لنا منه علماً. قال : وقال : « مابقي شيء يقرب من الجنة ويباعد من النار إلاوقد بينته لكم».

وروى مسلم في « صحيحه » عن إبي هريرة قـال : قال رسول الله عن إبي هريرة قـال : قال رسول الله عن الله عن الله عن الله الله عن الدواب التي في النار يقعن فيها ، وجعل يحجزهن ويغلبنه فيتقحمن فيها قال : « فذلك مثلي ومثلكم ، أنا آخذ بحجزكم عن النار ، هلم عن النار ، فتغلبونني وتقحمون فيها ».

⁽١) سورة البقرة ، الاية : ١٢٩

وقوله: (بالمؤمنين) أي لابغيوهم ، كما يفيده تقديم الجار (رؤوف) أي بليغ الشفقة . قال أبو عبيدة : الرأفة أرق الرحمة (رحيم) . أي : بايخ الرحمة ، كما هو اللائق بشريف منصبه ، وعظيم خلقه ، فتأمل هذه الآية وما فيها من أوصافه الكرية ومحاسنه الجمة التي تقتضي أن ينصح لأمته ، ويبلخ البلاغ المبين ، ويسد الطرق الموصلة إلى الشرك ، ويحمي جناب التوحيد غاية الحماية ، ويبالغ أشد المبالغة في ذلك لئلا تقعم الأمة في الشرك ، وأعظم ذلك الفتنة بالقبور ، فإن الغلو فيها هو الذي جر الناس في قديم الزمان وحديثه إلى الشرك، لاجرم فعل النبي عرفية دلك ، وحمى جناب التوحيد حتى في قبره الذي هو أشرف القبور ، حتى نبى عن جعله عيداً ، ودعا الله أن لا يجعله وثناً يعبد .

وفي الآية مسائل: منها التنبيه على هـذه النعمة العظيمة ، وهي إرسال الرسول عليه فينا ، كما قال تعالى : (لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم وسولاً من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوامن قبل ففي ضلال مبين) (١) ومنها كونه منا نعمة أخرى عظيمة ، ومنها كونه بهذه الصفات نعم متعددة ، ومنها مدح نسبه عرفي ، فهو أشرف العرب بيتاً ونسباً ومنها وأفته بالمؤمنين ، ومنها غلظته على الكفار والمنافقين .

قال: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على و لاتجابوا بيو تــكم قبوراً ، ولا تجعلوا قبري عيداً ، وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث كنتم»، رواه أبو داودباسناد حسن. رواته ناات .

شقوله: « لاتجعلوا بيوتكم قبوراً » قال شيخ الإسلام نور الله ضيحه: أي لا تعطلوها من الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبرر، فأمر بتحري العبادة في البيوت، ونهى عـن تحريها عند القبور » عكس مايفعله

⁽١) سورة ال عمران ، الاية : ١٦٤

المشركون من النصارى ، ومن تشبه بهم :

وفي « الصحيحين » عن ابن عمر مرفوعاً « اجعلوا من صلائكم في بيوتكم ولاتتخذوها قبوراً » .

وفي « صحيح مسلم » عن ابن عمر مرفوعاً «لاتجعلوا بيوت مقابر ، فإن الشيطان يفر من البيت الذي يسمع سورة البقرة تقرأ فيه » وفيه أن الصلاة في المقبرة لاتجوز ، وأن التطوع في البيت أفضل منه في المسجد . وفي حديث أبي هريرة الذي ذكرنا كراهة القراءة في المقابر ، وكل هذا إبعاد لأمته عن الشرك .

قوله: « ولاتجعلو قبري عيداً » قال شيخ الإسلام: العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد ، عائداً إما بعود السنة ، أو بعود الأسبوع أو الشهر ونحو ذلك وتقدم ذلك .

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى: العيد ما يعتاد مجيئه وقصده من زمان ومكان ، مأخوذ من المعاودة و الاعتياد ، فإن كان اسماً للمكان فهو المكان الذي يقصد فيه الاجتاع و انتيابه للعبادة أو لغيرها ، كما أن المسجد الحرام و منى و مز دلفة وعرفة و المشاعر جعلها الله عيداً للحنفاء و مثابة ، كما جعل أيام العيد فيها عيداً ، وكان للمشركين أعياد زمانية و مكانية ، فلما جاء الله بالاسلام أبطلها وعوض الحنفاء منها عيد الفطر و عيد النحر و أيام منى ، كما عوضهم عن أعياد المشركين المكانية بالكعبة و منى و مزدلفة و عرفة و المشاعر . و قال غيره : هذا أمر المكانية بالكعبة و منى و مزدلفة و عرفة و المشاعر . و قال غيره : هذا أمر الذي الما يكون في العام مرة أو مرتين ، فكأنه قال : لا تجعلوه كالعيد الذي يكون من الحول إلى الحول ، و اقصدوه كل ساعة و كل و قت .

قال ابن القيم رحمه الله: وهذا مراغمة ومحادة ومناقضة لما قصده الرسول عَرْبُطُهُ

وقُلب للحقائق ، ونسبة الرسول عَلِيُّهِ إلى التلبيس والتدليس به_د التناقض ، فقاتل الله أهل الباطل أني يؤفكون. ولا ريب أن من أمر الناس باعتساد أمر وملازمته و كثرة انتابه بقوله: لا تجعلوا عبداً ، فهو إلى التلبيس وضيد البيان أقرب منه إلى الدلالة والبيان ، وهكذا غيرت ديان الرسل ، ولولا أن الله أقام لدينه الأنصار والأعوان الذابين عنه ، لجرى عليه ماجرى على الأديان قبله . ولو أَراد رسول الله عَلِيُّهُ ماقاله هـ وَ لاء الضَّلال لم ينه عن اتخاذ قبور الأنبياء مساجد ، ويلعن فاعل ذلك ، فإنه إذالعن من اتخذها مساجد يعمد الله فيها ، فكنف يأمر علازمتها والعكوف عندها وأن يعتاد قصدها وانتيابها ولاتجعل كالعيد الذي يجرء من الحول إلى الحول ? وكيف يسأل ربه لأبرز قبره، ولكن خشي أن يتخذ مسجداً، وكيف يقول: « لا تجعلوا قبري عيداً، وصلوا على حيثها كنتم »?! و كيف لم يفهم أصحابه وأهل بيته من ذلك ما فهمه هؤ لاء الضلال الذين جمعوا بينالشرك والتحريف ?! وهذا أفضل التابعين من أهل بيته علي بن الحسين رضي الله عنهـما ، نهي ذلك الرجل أن يتحـرى الدعاء عند قبره عَلِيَّةٍ ، واستدل بالحديث وهوالذي رواه وسمعه من أبيه الحسين عن جده علي رضي الله عنها، وهو أعلم بمعناه من هؤ لاء الضلال ، و كذلك ابن عمه الحسن بن الحسن شيخ أهل بيته ، كره أن يقصد الرجل القبر إذا لم يكن يويد المسجد ، ورأى أن ذلك من اتخاذه عبداً. انتهى .

قلت : وكيف يويد النبي عَلِيَّةٍ هذا المعنى ويعبر عنه بهذا الكلام ، مع أنه أفصح الحلق وأنصحهم ، وكان يمكنه أن يقـول : أكثروا زيارة قبري ، أواجعلوه عيداً تعتادون الجيء إليه والعبادة عنده ? ! فظهر بطلان هذا القول .

اذا تبين ذاك ، فمعنى الحديث، نهيه عن زيارة قبره على وجـه مخصـوص ،

واجتماع معهود كالعيد الذي يكون على وجه مخصوص في زدان مخصوص ، وذلك يدل على المنع في جميع القبور وغيرها لأن قبر سول الله على أفضل قبر على وجه الأرض ، وقد نهى عن اتخاذه عيداً فقبر غيره أولى بالنهي كائناً من كان . قال المصنف : وفيه النهي عن الاكثار من الزيارة .

قوله « وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم »قال شيخ الإسلام : يشير بذلك إلى أن ما ينالني منكم من الصلاة والسلام محصل مصع قد بكم من قبري وبعدكم ، فلا حاجة بكم إلى اتخاذه عيداً . انتهى . وقد روى أبو داود عـن أبي هريرة مرفوعاً « ما من أحــــد يسلم على الا رد الله على روحي حتى أرد عليه السلام » وعن أوس بن أوس مرفوعاً « أكثروا من الصلاة علي يوم الجمعة وليلة الجمعة فإن صلاتكم معروضة علي » قالوا : يارسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أر مت ? قال : « إن الله حرم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء » رواه أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، فهذه الأحاديث وغيرها تدل على أن صلاتنا عليه تبلغه سواء كنا عند قبره أو لم نكن ، فلا مزية لمـن سلم عليه أو صلى عند قبره ، كما قال الحسن بن الحسن : ما أنتم ومن بالأندلس الاسواء . وأَما حديث «من صلى علي عند قبري سمعته ، ومن صلى علي غائباً بلغته »فرواه البهقي وغيره من حديث العلى بن عمرو الحنفى : حدثنا أبو عبدالرحمـــن عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي عَلِيَّةٍ فذكره . قال البيهقي : أبو عبد الرحمن هذا ، هو محمد بن مروان السدي فيما أرى ، وفيه نظر . قلت : محمد بن مروان السدي الصغير قال فيه يحيى بن معــــين: ليس بثقة . وقال الجوزجاني . ذاهب الحديث . وقال النسائي : متروك الحديث ، وكذلك قال أبو حاتم الرازي والازدي . وقال صالح بن محمد: كان يضع الحديث على أن معناه صحيح معلوم من أحاديث أخر ، كاخبار دبسهاع الموتى لسلام من يسلم عليهم اذا

ه ر على قبورهم .

فان قيل : اذا سمع سلام المسلم عليه عند قبره حصلت المزية بساعه .

قيل: هذا لو حصل الوصول الى قبره ، أما وقد منع الناس من الوصول اليه بثلاثة الجدران ، فلا تحصل مزية ، فسواء سلم عليه عند قبره أو في مسجده اذا دخله ، أو في أقصى المشرق والمغرب، فالكل يبلغه ، كما وردت به الأحاديث ، وليس في شيء منها أنه يسمع صوت المصلي والمسلم بنفسه ، إنما فيها أن ذلك يعرض عليه ويبلغه عليه أنه أراد بذلك الصلاة والسلام الذي أمر الله به ، سواء صلى إعليه في مسجده او في مدينته أو في مكان آخر ، فعلم أن ما أمر الله به من ذلك فإنه يبلغه ، وأما من سلم عليه عند قبره فانه يرد عليه ، وذلك كالسلام على سائر المؤ منين ليس هو من خصائصه ، ولكن لايوصل الى قبره عليه .

قال: وعن على بن الحسين أنه رأى رجلًا يجيء إلى فــرجة كانت عند قبر النبي عَلَيْتُهِ فيدخل فيها فيدعو ؛ فنهاه . وقال ألا أحدثكم حـديثاً سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله عليه قال «لاتتخــنوا قبري عيداً ولا ببوتكم قبوراً ، فإن تسليمكم يبلغني أبن كنتم » رواه في « المختارة » .

ش: هذان الحديثان جيدان ، حسنا الاسنادين ، أما الحديث الأول فرواه أبو داود وغيره من حديث عبد الله بن نافع الصائع قال : أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة فذكره . ورواته ثقات مشاهير ، لكن عبد الله بن نافع فيه لين لا يمنع الاحتجاج به . قال ابن معين : هو ثقه . وقال أبو زعة : لا بأس به . وقال أبو حاتم الرازي : ليس بالحافظ تعرف و تذكر . قال شيخ الإسلام رحمه الله : ومثال هذا قد يخاف أن يغلط عياناً ، فإذا كان لحديثه شو اهد علم أنه محفوظ ، وهذاله شو اهد متعددة . وقال الحافظ ابن عبد الهادي :

هُو حديث حسن جيد الإسناد ، وله شواهد كثيرة يوتقيم ا إلى درجة الصحة. وأما الحديث الثاني فرواه أبو يعلى والقاضي اسماعيل والحافظ الضياء في «المختارة» قال أبو يعلى : حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثناز يد بن الحباب ثنا جعفر ابن ابراهيم من « ولد » ذي الجناحين ثنا علي بن عمر عن أبيه عن علي بن حسين فذكره . وعلي بن عمر هو : علي بن عمر بن على بن الحسين . قال شيخ الإسلام : لهم من رسول الله عليه قرب النسب وقرب الدار لأنهم إلى ذلك أحــوج من غيرهم. فكانوا أضبط. قلت: وللحـديثين شواهـــد: منها ما رواه ابن أبي شيبة ، حدثنا أبو خالد الأحمر عن ابن عجلان عن سهيل عن جبير بن حنين قال: قال رسول الله عليه عليه : « لا تتخذوا قبري عيداً ولا بيوتكم قبوراً ، وصلوا على حيث ما كنتم فإن صلاتكم تبلغني » وقال سعيد بن منصور : حدثنا عبد العزيز ابن محمد أخبرني سهيل بن أبي سهيل قال:أتي الحسن بن الحسن بن على بن أبي فقلت : لا إريده . فقال : مالي رأيتك عند القيبر ? فقلت : سلمت على النبي صَالِقَهِ ، فقال: اذا دخلت المسجد فسلم ، ثم قال : إن الرسول عَلَيْتُهُ قال: « لا تتخذوا قبري عبداً ولا تتخذوا بيوتكم مقابر وصلوا على ، فإن صلاتكم تبلغني بالأندلس الاسواء. ورواه القاضي اسماعيل في كتاب « فضل الصلاة على النبي مُلِلَّةِ » ولم يذكر ما أنتم ومن بالأندلس الاسواءوقال سُعيد: أيضاً حدثنا حيان ابن علي ثنا محمد بن عجلان عن أبي سعيد مولى المهري قال : قال رسـول الله مُرَالِيِّهِ « لا تتخذوا قبري عيداً ولابيوتكم قبوراً ، وصلواعلى فإن صلاتكم تبلغني » قال شيخ الإسلام: فهذان المرسلان من هذين الوجهـــين المختلفين يدلان على

ثبوت الحديث لأسيما وقد احتج به من أُرسله ، وذلك يقتضي ثبوته عنــده هــذا لو لم يوو من وجوه مسنده غير هذين ، فكيف وقد تقدم مستداً .

قوله: عن علي بن الحسين . أي : ابن علي بن أبي طالب المعروف بزين العابدين رضي الله عنه وهو أفضل التابعين من أهل بيته وأعلمهم . قال الزهري: مارأيت قرشياً أفضل منه . مات سنة ثلاث وتسعين على الصحيح ، وأبوه الحسين سبط النبي عليق وريحانته ، حفظ عن النبي عليق ، واستشهد يوم عاشوراء سنة الحدى وستين وله ست و خمسون سنة .

قوله: انه رأى رجلًا يجيء إلى فرجة_هو بضم الفاء وسكون الراء واحدة الفرج_وهي الكوة في الجدار والخوخة ونحوهما .

رضى الله عنهم ، ثم إذا قضو الصلاة قعه دوا أو خرجوا ولم يكونوا يأتون القبر للسلام ، لعلمهم أن الصلاة والسلام عليه في الصلاة أكمـــل وأَفضل . وأما دخولهم عند قبره للصلاة والسلام عليه هناك أو للصلاة والدعياء فلم يشرعه لهم بل نهاهم بقوله : « لا تتخذوا قبري عيداً و صلواعلي فإن صلاتكم تبلغني » فبين أن الصلاة تصل اليه من بعد و كذلك السلام . ولعن من اتخذ قبور الأنداء مساحد ، وكانت الحجرة في زمانهم يدخل المها من الياب إذ كانت عائشة فيها، وبعد ذلك إلى أن بني الحائط الآخر. وهم مع ذلك التمكن من الوصول إلى قبره لايدخلون اليه لا لسلام ولا لصلاة ولا لدعاء لأنفسهم ولا لغيرهم، و لا لمؤال عن حديث أو علم ، ولا كان الشيطان يطمع فيهم حتى سمعهم كلاماً أو سلاماً فيظنون أنه هو كلمهم وأفتياهم وبين لهم الأحاديث أو أنه قد رد عليهم السلام بصوت يسمع من خارج كم طمع الشيطان في غيرهم، فاضلهم عن قبره وقبر غيره ، حتى ظنوا أن صاحب القبر يأمرهم وينهاهم ويفتيهم ويحدثهم في الظاهر ، وأنه يخرج من القبر ويرونه خارجاً من القبر . ويظنون أَن نَفُس أَبِدان الموتى خُرجِت تَكَلَّمُهُم ، وأن روح الميت تجسدت لهم فرأوها كم رآهم النبي عرضية ليلة المعراج . والمقصود أن الصحابة ما كلنوا يعتادون الصلاة والسلام عليه عند قبره ، كما يفعله من بعدهم من الخلوف و إنمـا كان بعضهم يأتي من خارج فيسلم عليه إذا قدم من سفر ، كما كان ابن عمر رضي الله عنه يفعل. قال عبيد الله بن عمر عن نافع كان ابن عمر إذا قدم من سفراً تى قبر النبي عَلَيْتُهُ فقال : السلام عليك يارسول الله، السلام عليك ياأبا بكر، السلام عليك ياأبتاه، ثم ينصر ف . قال عبيد الله : مانعلم أحداً من أصحاب النبي عليه فعل ذلك إلا ابن عمر . وهذا يدل على أنه لايقف عنه القبر للدعاء إذا سلم كما يفعله كثير. قال شيخ الإسلام : إن ذلك لم ينقل عن أحد من الصحابة ، ف كان بدعة محضة و في

« المبسوط » قال مالك: لا أرى أن يقف عند قبر البي عَلِينَةُ ولكن ليسلم ويمضي . والحكاية التي رواها القاضي عياض باسناده عن مالك في قصته مع المنصور وأنه قال لمالك: يا أبا عبد الله استقبل القبلة وأدعو أم استقبل رسول الله عَالِيُّهِ؟ فقال : ولم تصرف وجهك عنه وهـو وسيلتك ووسـيلة أبيك آدم إلى الله يوم القيامة، بل استقبله واستشفع به يشفعه الله فيك فهذه الرواية ضعيفة، أوموضوعة لأن في أسنادها من يتهم محمد بن حميد و من تجهل حاله . و نص أحمد أنه يستقبل القبلة ، ويجعل الحجرة عن يساره لئلا يستدبره وذلك بعد تحمته والسلام علمه ، فظاهر هــذا أنه يقف للدعاء بعــــد السلام . وذكر أصحاب مالك أنه يدعو مستقبلًا القبلة يوليه ظهره. وبالجملة فقد اتفق الأبُّمة على أنه إذا دعا لايستقبل القبر وتنازعوا هل يستقبله عنم السلام عليه أم لا ? ومن الحجة في ذلك ماروى ابن زبالة وهو في أخبار المدينة . عن عمر بن هارون عن سلمة بن وردان وهما ساقطان قسال: رأيت أنس بن مالك يسلم على النبي عَلِيُّ ، ثم يسند ظهره إلى جدار القبر ، ثم يدعوو في الحديث دليل على منع شد الرحال إلى قبره مِرْالِيِّم ، وإلى غيره من القبور والمشاهد ، لأن ذلك من اتخاذها أعياداً بــــل من أعظم الأسباب الإشراك بأصحابها ، كما وقع من عباد القبور الذين يشدون اليها الرحال، وينفقون في ذلك الكثير من الأموال ، وليس لهم مقصــود الا مجرد الزيارة للقبور تبركاً بتلك القباب والجدران فوقعو في الشـــرك . هذه المسألة التي أفتى فيها شيخ الإسلام اعني من سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين ، ومشاهدهم ونقل فيها اختلاف العلماء في الإباحة والمنع ، فمن مبيح لذلك كأبي حامد الغزالي وأبي محمد المقدسي , ومن مانع لذلك كابن بطة وابن عقيل وأبي محمد الجويني والقاضي عياض ، وهو قول الجمهور نص عليه مالك ولم يخالفه أحد من الأغية وهو الصواب. فقام عليه بعض المعاصرين له كالسبكي ونحوه فنسبه

إلى إنكار الزيارة مطلقاً وهو لم ينكر منها إلا ماكان بشد رحل ، كما أنكره جمهور العلماء قبله أو الزيارة التي يكون فيها دعاء الأموات والاستغاثة بهم في المامات ، مع ماينضم إلى ذلك من أنواع المنكرات وبميا يدل على النهي عن شد الرحال إلى القيور ونحوها . ما أخرحاه في « الصحيحان » عن أبي سعيد عين النبي صَّاللَّهُ قال: « لاتشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساحد المسحد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى » فدخل في ذلك شدها لزيارة القيور والمشاهد فإما أن يكون نهاً ، وإما أن بكون نفياً للاستحياب.وقدحاء في رواية في « الصحيح » بصيغة النهى صريحاً فتعين أن يكون للنهي . ولهذا فهم منه الصحابة. المنع كافي «الموطأ» و «السنن» عن بصرة بن أبي بصرة الغفاري أنه قال لأبي هريره وقد أقبل من الطور:لو أدمتك قبل أن تخرج اليه لما خرجت سمعت رسول الله عليه يقول: « لا تعمل المطي الا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الإقصى » وروى الإمام أحمد وعمر بن شبة فيأخبار المدينة بإسناد جيد عن قزعة . قـال : اتبت ابن عمر فقلت: إني أريدالطور . فقال: إنما تشـــدالرحــال إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام ، ومسجد المدينة ، والمسجد الاقصى ، فدع عنك الطور فـلا تأته . وروى أحمد وعمر بن شبة أيضاً عن شهر بن حوش . قال : سمعت أبا سعمد وذكر عنده الصلاة في الطور . فقال : قــال رسول الله عالم الله الله عالم الله ع « لاينبغي المطي أن تشد رحالها الى مسجد يبتغي فيه الصلاة غير المسحد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الاقصى ». فأبو سعيد جعل الطور بمـــا نهي عن شد الرحال الله ، مع أن اللفظ الذي ذكره إغافه النهي عن شدها إلى المساجد ، فدل على أنه علم أن غيير المساجد أولى بالنهي والطور لمَا يَسَافَرُ مِن يَسَافِرُ اللَّهُ لَفُصْلَةِ النَّقِعَةِ وَأَنِ اللهِ تَعَالَى سَمَاهُ الوادي المقيدس

من يقول بفحوى الخطاب وتنبيه ، وهم الجمهور الأئمة الأربعة وأتباعهــــم ولهذا لم يوجبوا على من نذر ان يسافر إلى أثر نبي من الانبياء قبورهم أو غـير قبورهم الوفاء بذلك ، بل لو سافر إلى مسجد قبا من بلد بعيد لم يكن هذا مشروعاً باتفاق الأُمَّة الأربعة ، مع أن النبي عَزَّلِيِّهِ كان يأتيه كل سبت راكباً وماشاً ، وإن كان في وجوب الوفاء بنذر إتبانه خلاف والجمهور على أنــه لايجب . وقد صرح مالك وغيره. بأن من نذر السفر إلى المدنة النبوية مقصوده مجرد زيارة االقبر من غير صلاة في المسجد لم يف بنذره . قال : لأن النبي عَلَيْهِ . قال : « لا تعمل المطي الا إلى ثلاثة مساجد» ذكره اسماعيل ابن اسحق في « المبسوط » ومعناه في « المدونة » و « الجلاب » وغيرهما من كتب أَصحاب مالك . و بالجُملة فقد تنازع العلماء في جواز شد الرحال إلى غيرالمساجد الثلاثة ، فالجمهور على المنع، وطـائفة من المتأخـــرين على الجواز ، فاستحباب شدالرحال إلى القبور والمشاهـد والتقرببه إلى الله كم ظنه السبكي وغيره ، قول مبتدع مخالف للاجماع قبله ، والأحاديث التي احتج بها كحديث « من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي » ونحوها لايصح منهـا شيء عن رسول الله عليه ، ولاعن أحد من أصحابه البتة ، بل هي مابين ضعيف وموضوع ، أوكامها موضوعة كما قد بين عللها شدخ الاسلام وغيره . و كشير منها لايدل على محل النزاع إذ ليس فيه إلا مطلق الزيارة . وذلك لاينكره شيخ الاسلام ولاغيره من العلماء ، لأنه محمول على الزيارة الشرعية الجارية على وفق مراد النبي عَلِيْنَ ، وهي التي لا يكون فيها شرك ولاشد رحل إلى قبر ، وبتقدير ثبوتها لاتدل على شد الرحال إلى قبر غيره ، والسبكي أجاز ذلك

في سا ئوالقبورفخالف الأحاديث وخرق الإجماع، والله أعلم.

قال « المصنف » : وفيه انه عَلِيْتُهِ في البرزخ تعرض عليه أعمال أمته في الصلاة والسلام .

قوله: رواه في « المختارة » المختارة كتاب جمع فيه مؤلفه الأحاديث الجياد الزائدة على « الصحيحين » ومؤلفه هو أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي الحافظ ضياء الدين الحنبلي ، أحد الأعلام وحفاظ الحديث . قال الذهبي : أفنى عمره في هذا الشأن مع الدين المتين والورع والفضيلة التامة والثقة والانقان ، انتفع الناس بتصانيفه والمحدثون بكتبه فالله يرحمه ويوخي عنه ، وقال شيخ الاسلام : تصحيحه في « مختارته » خير من تصحيح « الحاكم » بلا ريب . مات سنة ثلاث واربعين وستمائة .

باب

ماجاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأوثان

ش: أراد المصنف بهذه الترجمة الرد على عباد القبور ، الذين يفعلون الشرك ويقولون: انه لايقع في هذه الامة المحمدية وهم يقولون: لاإله إلا الله محمد رسول الله ، فبين في هذه الباب من كلام الله وكلام رسوله عليقه ، مايدل على تنوع الشرك في هذه الأمة ورجوع كثيرمنها إلى عبادة الاوثان، وإن كانت طائفة منها لاتزال على الحق لا بضرهم من خد خلم حق يأتي أمر الله تبارك وتعالى .

قال : وقوله تعالى : (ألم تر إلى الذين أوتوا نصباً من الكتاب

يؤمنون بالجبت والطاغوت) (١).

ش : يقول تعالى لنبيه عليه : ألم تو إلى الذين أوتوا نصياً . أي : أعطوا نصيباً أي:حظاً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت . روى الامام أحمد عن ابن عباس قال : لما قدم كعب بن الأشرف مكة قالت قريش : ألا ترى إلى هذا الصنبر المنتبر من قومه ، يزع أنه خير منا ونحن أهـل الحصيج ، وأهل السدنة وأهل السقاية قال: أنتم خير، قال فنزلت فيهم (إن شانئك هو الأبتر) (٢) ونزل (ألمتر إلى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب... إلى نصير) (١) و روى ابن أبي حاتم عن عكرمة قال : جاء حيى بن أخطب وكعب بن الأشرف إلى أهل مكة فقالوا لهم ، أنتم أهـل الكتاب ، وأهل العلم فاخبرونا عنـا وعن محمد فقال : ما أنتم وما محمد فقالوا : نحن نصل الأرحام ، وننحر الكروماء، ونسقي الماء على اللبن ، ونفك العناة، ونسقي الحجيج، ومحمد صنبور قطع أرحامنا واتبعه سراق الحجيج من غفار . فنحن خير أم هو فقالوا : أنـتم خير وأهدى سبيلًا فأنزل الله (ألم تو إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفرواهؤلاء أهدى من الذين آمنو سبيلًا) ١٠ قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : الجبت السحر ، والطاغوت: الشيطان . وكذلك قال ابن عباس وأبو العالية ومجاهد والحسن وغيرهم ، وعن ابن عباس وعكرمة وأبي مالك: الجبت الشيطانزاد ابن عباس بالحبشيـة وعن ابن عباس أيضاً الجبت الشرك وعنه الجبت الأصنام ، وعنه الجبت حيي بن أخطب. وعن الشعبي الجبت الكاهن. وعن مجاهد الجبت كعب بن الأشرف. قلت : الظاهر أنه يعم ذلك كله كما قال الجوهري : الجبت كلمة تقع على الصنم

⁽١) سورة النساء، الآية : ١٥ (٢) سورة الكوثر ، الآية : ٣

والكاهن والساحر ونحو ذلك. وفي الحديث «الطيرة والعيافة والطرق من الجبت» قال: وهذا ليس من محض العربية لاجتاع الجيم والباء في حرف واحد من غير حرف ذولقي قال المصنف: وفيه معرفة الإيمان بالجبت والطاغوت في الموضع، هل هو اعتقاد قلب، أو هو موافقة أصحابها مصع بغضها ومعرفة بطلانها? وأما الطاغوت فتقدم الكلام عليه في أول الكتاب.

قال : وقوله تعالى (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عنــد الله من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت) (١).

ش: يقول تعالى لنبيه محمد عليه الذي الماعنين في دينكم الذي هـو توحيد الله وافراده بالعبادة ، دون ماسواه (قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله) (١) أي هل أخبركم بشر جزاء عند الله يوم القيامة ماتظنونه بناهم أنتم أله المتصفون بهذه الصفات المذمومة المفسرة بقوله : من لعنه الله أي أبعده وطرده من رحمته وغضب عليه ، أي غضباً لايوضي بعده ، وجعل منهم القردة والخنازير ، أي مسخمنهم الذين عصوا أمره فجعلهم قردة وخناذير كما قدال والخناذير ، أو قد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة وشائين) (٢) وذلك أن الله تعالى أخذ عليهم تعظيم السبت ، والقيام بأمره ، وترك الاصطياد فيه ، وكانت الحيتان لا تأتيهم الا يوم السبت فتحيلوا على أصطيادها فيه عا وضعوه لها من الشصوص والحيائل والبرك قبل يوم السبت ، فلما جاءت الحيتان يوم السبت على عادتها نشبت تلك الحيائل فلم تخلص منها يومها فلما جاءت الحيتان يوم السبت على عادتها نشبت تلك الحيائل فلم تخلص منها يومها ذلك ؟ فلما كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت ، فلمها فعلوا ذلك مسخهم الله ذلك ؟ فلما كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت ، فلمها فعلوا ذلك مسخهم الله دلك ؟ فلما كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت ، فلمها فعلوا ذلك مسخهم الله دلك ؟ فلما كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت ، فلمها فعلوا ذلك مسخهم الله خليلة ولما كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت ، فلمها فعلوا ذلك مسخهم الله دلك ؟ فلما كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت ، فلمها فعلوا ذلك مسخهم الله دلك ؟ فلما كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت ، فلمها الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله المنه الله المنه المنه المنه الله المنه المنه الله المنه المنه المنه الله المنه الله الله المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه الله المنه الله المنه الله المنه ا

⁽١) سورة المائدة ، الآية : ٠٠ (٢) سورة البقرة ؛ الآية : ٥ ٦

تعالى إلى صورة القردة ، وهي أشبه شيء بالاناسي في الشكل الظاهر وليست بانسان حقيقة ، فكذلك أعمال هـ ولاء وحيلتهم كانت مشابهة للحق في الظاهر وخالفة له في الباطن ، فكان جزاؤهم من جنس عملهم . قال العوفي عن ابن عباس في قوله ، (فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين) (١) فجعل الله منهم القردة والخنازير فزع أن شباب القوم صاروا قردة والمشيخة صاروا خنازير .

وروى مسلم في « صحيحه » عن ابن مسعود قال : سئل رسول الله مِرَالِيَّهُ عن اللهِ رَاللهُ عَلَيْكُ عن اللهِ دَوْوَاللهُ اللهِ عَلَيْكُ عن اللهِ دَوْوَاللهُ اللهِ اللهُ على تحريم الحيل التي يتوصل بها إلى تحليل الحسرام وتحريم الحلال ونحو ذلك .

وقوله: وعبد الطاغوت. قال شيخ الإسلام: الصواب أنه معطوف على قوله: (من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير) (٢) فهو فعل ماض معطوف على ماقبله من الأفعال الماضية ؛ أي من لعنه الله ومن غضب عليه ، ومن جعل منهم القردة والخنازير ، ومن عبد الطاغوت . لكن الأفعال المقدمة الفاعل فيها هو اسم الله مظهراً ومضراً ، وهنا الفاعل اسم من عبد الطاغوت وهو الضمير في عبد . ولم يعد سبحانه لفظ من لأنه جعل هذه الأفعال كلها صفة لصنف واحد وهم اليهود .

قال: وقوله: (قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجداً) (٣) ش : يخبر تعالى عن الذين غلبوا على أمر أصحاب الكهف أنهم قالوا هذه المقالة لنتخذن عليهم مسجداً. وقد حكى ابن جرير في القائلين في ذلك قولين ؟

⁽١) سورة البقرة ، الآية : ١٥ ﴿ (٢) سورة المائلة ، الآية : ٦٠

⁽٣) سورة الكهف، الآية: ٢١

أحدهما: أنهم المسلمون . والثائي: انهم المشركون . وعلى القولين فهم مذمومون لأن النبي عليه قال: « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد» يحذر مافعلوا . رواه البخاري ومسلم . ولما يفضي اليه ذلك من الإشراك ، بأصحابها كما هو الواقع . ولهذا لما فعلته اليهود والنصارى جرهم ذلك إلى الشرك ، فدل ذلك على أن هذه الأمة تفعله كما فعلته اليهود والنصارى فيحرها ذلك إلى الشرك ، لأن ما فعلته اليهود والنصارى ستفعله هذه الأمة شبراً بشبر و ذراعاً بذراع ، كما أخبر بذلك الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى وبهذا يظهر وجه استشهاد المصنف بهذه الآيات .

ش: هذا الحديث أورده المصنف بهذا اللفظ معزواً « للصحيحين » ولعله نقله عن غيره ولفظهما » والسياق لمسلم عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله عن أبي أبشبر وذراعاً بدراع حتى لودخلوا جعر ضب لاتبعتموهم » قلنا يارسول الله: اليهود والنصارى ? قال « فمن » . ويحتمل أن يحكون مروياً عند غيرهما باللفظ الذي ذكره المصنف وأراد أصله لا لفظه .

قوله : لتتبعن هو بضم العين وتشديد النون .

قوله: سنن . بفتح المهملة ، أي: طـــريق من كان قبلكم . أي: الدين قبلكم قال المهلب: الفتح أولى . وقال ابن التين : قر أناه بضمها .

 لتفعلن أفعالهم ولتتبعن طرائقهم حتى تشبهوهم وتحاذوهم كم تشبه قذة السهم القذة الأخرى ، ثم ان هذا لفظ خبر معناه النهي عن متابعتهم ، ومنعهم من الالتفات لغير دين الإسلام ، لأن نوره قد بهر الأنوار وشريعته نسخت الشرائع ، وهذا من معجزاته ، فقد اتبع كثير من أمته سنن الهسود والنصارى وفارس في شيمهم ومراكبهم وملابسهم ، وإقامة شعارهم في الأديان والحروب والعادات من زخرفة المساجد ، وتعظيم القبور واتخاذها مساجد ، حتى عبدوها ومن فيها من دون الله ، وإقامة الحدود والتعزيرات على الضعفاء دون الأقوياء ، وترك العمل يوم الجمعة ، والتسليم بالأصابع ، وعدم عادة المريضيوم السبت ، والسرور بخميس البيض ، وأن الحائض لاغس عجيناً ، واتخاذ الأحبار والرهبان أرباباً من دون الله ، والإعراض عن كتاب الله ، والإقبال على كتب الضلال من السحر والفلسفة والسكلام والتكذيب بصفات الله التي وصف الله بها نفسه أو وصفه بها رسوله عربية ، ووصفه عا لا يليق به من النقائص والعيوب إلى غير ذلك بما اتبعوا فيه عليه و والنصارى .

قوله: حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه . الجحر - بضم الجم بعدها حاء مهملة - معروف وفي حديث آخر : «حتى لو كان فيه من أتى أمه علانية لكان في أمتي من يصنع ذلك » وفي حديث آخر حتى لو أن أحدهم جامع امرأته في الطريق لفعلتموه » صحت بذلك الأحاديث ، فأخبر أن : امت ه ستفعل مافعلته اليهود والنصارى وفارس من الأديان والعادات والاختلاف .

قال شيخ الإسلام: هذا خرج محرج الخبر والذم لمن يفعله كما كان مجبر عما يكون بين يدي الساعة من الأشراط والأمور المحرمة. وقال غيره: وجمع ذلك أن كفر اليهود أشد من جهة عدم العمل بعلمهم فهم يعلمون الحق ولا يتبعونه عملاً ولا قولاً ، وكفر النصارى من جهة عملهم بلا علم ، فهم مجتهدون في أصناف العبادات بلا شريعة من الله ، ويقولون مالا يعلمون ، ففي هذه الأمة من محذو حدو الفريقين . ولهذا كان السلف كسفيان بن عيينة يقولون ، من فسد من علما ثنا ففيه شبه من اليهود ، ومن فسد من عبادنا ففيه شبه من النصارى

وقضاء الله نافذ بما أُخبر به رسوله عَلَيْتُهُ بما سبق في علمه ، لَــَكن ليس الحديث الخباراً عن جميع الأمة لما تواتر عنه أنها لاتجتمع على ضلالة .

قوله: قالوا: يارسول الله اليهود والنصارى? قال « فمن ؟ »هو برفع اليهود خبر مبتدا محذوف ، أي: أهم اليهود والنصارى الذين نتبع سنتهم ؟ وقوله: قال: « فمن » استفهام إنكاد . أي: فمن هم غير أولئك ؟ ثم إنه فسر هنا باليهود والنصارى . وفي رواية أبي هريرة في البخاري بفارس والروم ولا تعارض . كاقال بعضهم لاختلاف الجواب بحسب اختلاف المقام ، فحيث قبل والروم كان ثم قرينة تتعلق بالحواب بين الناس ، وسياسة الرعبة ، وحيث قبل اليهود والنصارى كان هناك قرينة تتعلق بأمور الديانات، صولها وفروعها كذا . اليهود والنصارى كان هناك قرينة تتعلق بأمور الديانات، صولها وفروعها كذا . قال ، ولا يلزم وجود قرينة بل الظاهر أنه أخبر أن هذه الأمة ستفعل مافعلته الأمم قبلها من الديانات والعادات والسياسات مطلقاً ، والتفسير ببعض الأمم لاينفي التفسير بأمة أخرى ، إذ المقصود التمثيل لا الحصر . ووجه مطابقة الحديث للترجمة واضح لان الأمم قبلنا وجد فيها الشرك ، فكذلك يوجد في الخديث للترجمة واضح لان الأمم قبلنا وجد فيها الشرك ، فكذلك يوجد في هذه الأمة كما هو الواقع .

قال : ولمسلم عن ثوبان أن رسول الله عَلَيْ قال : إن الله روى لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها ، وإن أمتي سيبلغ ملكها ماذوي ييمنها وأعطيت الكنزين : الأحمر والأبيض ، وإني سألت ربي لأمتي أن لأيهلكها بسنة عامة ، وأن لايسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم ، وإن ربي قال : يامحمد إذا قضيت قضاء فانه لايرد ؛ وإني أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنة عامة ، ولاأسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم ، ولو اجتمع عليهم من أقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً ، يستهم ، ورواه البرقاني في «صحيحه » وزاد : «وإنما أخاف ويسبى بعضهم بعضاً » ورواه البرقاني في «صحيحه » وزاد : «وإنما أخاف

على أُمني الأُءً ـــة المضلين ، وإذا وقع عليهم السيف لم يرفع إلى يوم القيامة ، ولا تقوم الساعة حتى يلحق حي من أُمني بالمشركين ، وحتى تعبد فئام من أُمني الأوثان ، وإنه سيكون في أُمني كذابون ثلاثون كلهم يزعم أنه نبي وأنا خاتم النبيين لانبي بعدي ، ولاتزال طائفة من أُمني على الحق منصورة لايضرهم من خذالهم حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى .

ش : هذا الحديث رواه أبو داود في « سننه » وابن ماجه بالزيادة التي ذكرها المصنف ، ورواه الترمذي مختصراً ببعضها .

قوله : عن ثوبان . هو ثوبان مولى النبي عَلَيْكُم صحبه ولازمه ونزل بعده الشام ، ومات مجمص سنة أربع وخمسين .

قوله: زوى لي الأرض. قال التوربشي زويت االشيء جمعته وقبضته ، يريد به تقريب البعيد منها حتى اطلع عليه اطلاعه على القريب. وحاصله أن الشطوى له الأرض وجعلها مجموعة كهيئة كف في مرآة نظره. وقال القرطبي: أي جمعها لي حتى ابصرت ما لملك أمني من أقصى المشارق والمغارب منها، وظاهر هذا اللفظ يقتضي أن الله تعالى قوى إدراك بصره ، ورفع عنه الموانع المعتادة فادرك البعيد من موضعه كم أدرك بيت المقدس من مكة ، وأخذ يخبرهم عن قادرك البعيد من موضعه كما أدرك بيت المقدس من مكة ، وأخذ يخبرهم عن آياته وهو ينظر إليه وكما قال : « إني لابصر قصر المدائن الأبيض » ومجتمل أن يكون مثلها الله له ، والأول أولى .

قوله: « وإن أمتي سيبلغ ملكها مازوي لي منها » قال القرطبي : هذا الخبر وجد مخبره كما قاله ، فكان ذلك من دلائل نبوته ، وذلك أن ملك أمته اتسع إلى أن بلغ أقصى بحر طنجة ، بالنون والجيم الذي هـ و منتهى عمارة المغرب إلى أقصى المشرق ، ماوراء خرسان والنهر وكثير من بـ لاد الهند والسند والصغد . ولم يتسع ذلك الاتساع من جهـ ة الجنوب والشمال ،

ولذلك لم يفكر عليه السلام أنه أريه ولاأخبرأن ملك أمته يبلغه . وقوله : ذوي؛ مجتمل أن يكون مبنياً للفاعل ، وأن يكون مبنياً للمفعول والأول أظهر

قوله: وأعطيت الكنزين الأحمر والأبيض. قال القرطبي: يعني بهنا كنز كسرى وهو ملك الفرس، وكنز قيصر وهو ملك الروم، وقصورهما وبلادهما . وقد دل على ذلك قوله عليه السلام حين أخبر عن هلاكها « والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله »وعبر بالأحمر عن كنز قيصر . لأن الغالب عندهم كان الذهب، وبالأبيض عن كنز كسرى لأن الغالب عندهم كان الذهب، وبالأبيض عن كنز كسرى لأن الغالب عندهم كان الجوهر والفضة. وقد ظهر ذلك ووجد كذلك فيزمان الفتوح في أمارة عمر رضي الله عنه _ فإنه سيق اليه تاج كسرى وحليته، وما كان في بيوت أمواله وجميع ماحوته بملكته على سعتها وعظمتها، وكذلك فعل الله بقيصر لما فتحت بلاده. كذا قال في الغالب على كنوز كسرى وقيصر وعكس لما فتحت بلاده. كذا قال في الغالب على كنوز كسرى وقيصر وعكس ذلك : التور بشتى والخلخالي. والابيض والأحمر منصوبان على البدل .

قوله: « وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكه ابسنة بعامة » هكذا ثبت في أصل المصنف بعامة بالباء وهي رواية صحيحة في أصل « مسلم » وفي بعض أصوله بسنة عامة بجذفها . قال القرطبي : وكأنها زائدة لأن عامة صفة لسنة فكأنه قال : بسنة عامة . ويعني بالسنة : الجدب العام الذي يكون به الهلاك العام ، ويسمى الجدب والقحط سنة ويجمع على سنين كا قال تعالى : (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) (١) . أي : بالجدب المتوالى .

قوله : منسوى أنفسهم . أي : من غيرهم يعني الكفار .

⁽١) سورة الاعراف ، الاية : ١٣٠

قوله : فيستبيح بيضتهم . قال الجوهري : بيضة كل شيء حوزته ، وبيضة القوم ساحتهم ، وعلى هذا فيكون معنى الحديث : ان الله تعالى لايسلط العدو على كافة المسلمين حتى يستبيح جميع ماحازوه من البيلاد والأرض ، ولو اجتمع عليهم كل من بين اقطار الأرض ، وهيوجوانها . وقيل : بيضتهم معظمهم وجماعتهم . قلت : وهذاهو الظاهر ، وأن الله تعالى لايسلط الكفار على معظم المسلمين وجماعتهم وإمامهم ماداموابضد هذه الأوصاف المذكورة في قوله ؟ حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً . فأما إذا وجدت هذه الاوصاف ، فقد يسلط الكفار على جماعتهم ومعظمهم وإمامهم كما وقع .

قوله: وإن ربي قال: يامحمدإذا قضت قضاء فإنه لايرد. قال بعضهم: أي إذا حكمت حكما مبرماً فإنه نافذ لايرد بشيء، ولا يقدر احد على رده، بل كل جميع الحلق تمضي عليهم الأقدار طوعاً وكرهاً كما قال النبي اللهي الأقدار والعلق ولا ولا الله والمعلق الله المال لايرد فإن هذا اخبار عن عصدم الرد لجنس القضاء، والنبي عرفي سأل ذلك مطلقاً فأجيب بهذا واستجاب له دعاءه مالم يوجد الشرط المقتضي لتسليط العدو، فإذا وجد ذلك وجد القضاء المعلق.

قوله: حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً إلى آخره. أي: حتى يوجد ذلك منهم فإن وجد فإنه يسلط عليهم عدوهم من الكفار ، فيستبيح جماعتهم وإمامهم ومعظمهم لا كل الأمة، ثم ايضاً تكون العاقبة لهذه الأمة ان رجعوا عما هم فيه من الاسباب الموجبة للتسليط ، وكذلك وقع فإن هذه الأمة لما جعل بأسها بينها اقتتلوا فأهلك بعضهم بعضاً ، وسبى بعضهم بعضاً فلما فعلوا ذلك تفرقت جماعتهم ، واشتغل بعضهم ببعض عن جهاد العدو ، واستولوا عليهم ، كاوقع ذلك في المائة السابعة في المشرق والمغرب، فاختلفت ملوك عليهم ، كاوقع ذلك في المائة السابعة في المشرق والمغرب، فاختلفت ملوك

المشرق وتخاذلوا واستولى التتارعلى غيالب أرض خرسان ، وعلى العراق وديارالروم ، وقتلوا الخليفة والعلماء والملوك الكبار ، وكذلك ملوك المغرب اختلفوا وتخاذلوا واستولت الإفرنج على جميع بلاد الأندلس والجزر القريبة منها، فهي في أيديهم الى اليوم ، بل استولواعلى كثير من بلدان الشام حتى استنقذها منهم صلاح الدين ابن أيوب وغيره .

قوله: ورواه البرقاني في «صحيحه».البرقاني هو الحافظ الكبير أبو بكر محد بن أحمد بن غالب الخوارزمي الشافعي ، ولد سنة ست وثلاثين وثلاثمائة ، ومات سنة خمس وعشرين وأدبع مائة. قال الخطيب : كان ثبتاً ورعاً ، لم نر في شيوخنا أثبت منه ، عارفاً بالفقه كثير التصنيف ، صنف مسنداً ضمنه ما اشتمل عليه « الصحيحان » وجمع حديث الثوري ، وحديث شعبة ، وطائفة وكان حريصاً على العلم منصرف الهمة اليه ، قلت وهيذا « المسند » الذي ذكره الخطيب هو صحيحه الذي عزا اليه المصنف .

قوله: « وانما أخاف على أمتي الأغمة المضلين ». أي الأمراء والعلماء والعباد ، الذين يقتدي بهم الناس ، ويحكمون فيهم بغير علم فيضاون ويضاون ، فهم ضالون عن الحق مضلون لغيرهم ، كما قال تعالى عن أهل النار: (حتى إذا اداركوافيها جميعاً قالت أخراهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار) (۱) وقال تعالى: (ربنا إنا أطعنا سادتنا و كبراءنا فأضلونا السبيلا) (۲) وقال تعالى: (قل هل ننبئه بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة وقال تعالى: (قل هل ننبئه بمسنون صنعاً) (۳) ولشدة الضرورة إلى اتباع أعمة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً) (۳) ولشدة الضرورة إلى اتباع أعمة المدني و معرفتهم ، والتفريق بينهم وبين أغمة الضلال المغضوب عليهم والضالين .

⁽١) سورة االاعراف، الاية : ٣٨ (٢) سورة الاحزاب ، الاية : ٧٧

⁽٣) سورة الكهف، الاية: ١٠٤

أمرنا الله أن نسأله الهدارة!لى ساوك صراط أعَّمة الهدى وهم المنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، غـير المغضوب عليهم الذين يعلمون الحق ولا يعملون به ، ولا الضالين الذين يعملون على غير شرع من الله ، بل ما تهــوى أنفسهم. فصراط المنعم عليهم هو الجامع بين العلم بالهدى والعمل به، وقد وصف النبي عَلِيْتُهُ أُمُّــة الهدي لما ذكر التفرق من بعده، بأنهم الذبن كانوا على ماكان عليه النبي عَلِيَّةٍ وأصحابه ، كما رواه أبو داوودوغــــيره. فمن كان على ماكان عليه النبي عَلِيَّةً وأصحابه فهو من الأبَّه المهديين ، ومن خالفهم فهـو من الضالين ، كالذي يقول لأصحابه من كات له حاجة فليأت إلى قبري فإني أقضيهاله، ولاخير في رجل مجمعه عن أصحابه ذراع من تراب ، أو نحو هذا كالذي يدعي أنه يخلص أصحابه ومريديه من النار، وأنه يحفظ الناس ويكلأهم إذا اعتقدوه، ويضر بهم إذا كفروا به وحاربوه. ويدعي أن ذلك من كراماته . وكالذي يمشى في الأسوأق عرياناً ولا يشهد بصلاة ولاذكر الله ولاعلماً بل يعيب علماء الشرع ، ويغمزهم ويسميهم أهل علم الظاهر ويدعي أنه صاحب علم الباطن ، وربمايدعي أنه يسعه الخروج من شريعة محمد عراقية ، كما وسع الخضر الخروج عـــن شريعة موسى علمه السلام ، ونحو ذلك من الكفـر والهذيان . وكالذي يدعى أن العبد يصل مع الله إلى حال تسقط عنه التكاليف، أو يدعي أن الأولياء يدعون ويستغاث بهم في حياتهم وبماتهم ، وأنهم ينفعـون ويضرون ويدبرون الأمور على سبيل الكرامة ، أو أنه يطلع على اللـوح المحفوظ ، ويعــلم أسرار الناس وما في ضمائوهم ، أو يجوز بنــاء المساجد على قبور الأنبياء والصالحين ، وايقادها بالسرج والشموع؛وكسوتها بالحرير والديباج والفرش النفيسة أو يدعى أن من عمل بالقرآن والسنة في أصـــول الدين وفروعه فقد ضل وأضل وابتدع ، أو أن ظواهر القرآن في آيات الصفات تشبيه وتمثيل ، وأن الهـدى

لا يؤخذ منه في هذا الباب ولا في غيره ، وإنما يؤخذ من الشهات الوهمة التي يسميها بزعمه براهين عقلية . فكل هؤ لاء وأشباههم من أئمـة الضلال الذين خاف النبي عِرَالِيَّةٍ على أمته وحذر منهم . والضابط في الفرق بين أمَّــة المتقين وبين الأمَّة المضلين قوله تعالى : (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني مجببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم. قل أطبعوا الله والرسول فإن تولوا فيان الله لايحب الكافرين) (١) فافهم عن ربك وكن على بصيرة ، ولا يغرك جلالة شيخص أو عظمته في النفوس، فربك أعظم واتباعك لكلامه وكلام رسوله عليه والفرض، والعصمة منتفية عن غير الرسول، وربك أدرى عا في الضائر ؛ فرب من تعتقده امام هدى ليس كذلك ، وقد قال تعالى لنبيه عَرْكِيُّهُ : (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع اهواء الذين لايعلمون) (٢) فكل من أتى بشيء يخالف ماج_اء عن الله وعن رسوله ، فهو من أهواء الذين لايعلمون ، ومن لم يستجب للرسول عَلِيِّهِ فإنما يتبع هواه. قال الله تعالى . (فإن لم يستجبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل بمن أتبع هواه بغير هدى من الله إن الله لا يهدي القوم الظالمين) (٣) وقال تعالى : (اتبعوا ما أنزل البكرمن وبكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلًا ماتذكرون) (٤) وعن زياد بن حدر قال : قال لي عمر : هل تعرف ما يهدم الإسلام ? قلت : لا قال: يهدمه زلة العالم ، وجدال المنافق بالكتاب ، وحكم الأمُّـــة المضلين . رواه الدرامي وقال يزيد بن عميرة: كان معاذ بن جبل لا يجلس مجلساً للذكر إلا قال حين يجلس: الله حكم قسط هلك المرتابون...الحديث.وفيه:واحذروا زيغةالحكيم ، فإن الشيطان قد يقـول الضلالة على لسان الحكيم ، وقد يقول المنافق كلمة الحق.قلت لمعاذ : مايدريني

⁽١) سورة ال عمران ، الايتان : ٣١، ٣٣ (٢) سورة الجاثية، الاية: ١٨

⁽٣) سورة القصص ، الاية : ٥٠ (٤) سورة الاعراف ، الاية : ٣

رحمك الله أن الحكيم قد يقول كلمة الضلالة ، وأن المنافق قد يقول كلمة الحق؟ قال لي ، اجتنب من كلام الحكيم المشتبهات التي يقال : ما هذه ولايثنيك ذلك عنه ، فإنه لعسله يواجع الحق ، وتلق الحق إذا سمعتمه فإن على الحق نوراً . وواه أبوداود وغيره وما أحسن ماقال ابن المبارك رضي الله عنه :
وهل أفسد الدين إلا الملو ك وأحبار سوء ورهبانها

قوله: وإذا وقع عليهم السيف لم يوفع إلى يوم القيامـــة. أي: إذا وقعت الفتنة والقتال بينهم بقي إلى يوم القيامة ، وكذلك وقع. فإن السيف لما وضع فيهم بقتل عثمان رضي الله عنـــه لم يرتفع إلى اليوم ، وكذلك يكون إلى يوم القيامة. ولكن يكثر تارة ويقل أخرى ، ويكون في جهة ويرتفع عن أخرى .

قوله: ولا تقوم الساعة حتى يلحق حي من أمتي بالمشركين. الحي واحد الأحياء ،وهي القبائل. وفي رواية أبي داود: « ولا تقوم الساعة حتى يلحق قبائل من أمتي بالمشركين» والمعنى أنهم ينزلون معهم في ديارهم، ويصيرون منهم بالردة ونحوها.

قوله: وحتى تعبد فئام من أمتي الأوثان. الفئام – مهموز – الجماعات الكثيرة. قاله أبو السعادات، وفي رواية أبي داود: «وحتى تعبد قبائل من أمتي الأوثان »ومعناه ظاهر. وهذا هو شاهد الترجمة، ففيه الرد على من قال بخلافه من عباد القبور الذين ينكرون وقوع الشرك، وعبادة الأوثان في هذه الأمة. وفي معنى هذا مافي «الصحيحين » عن أبي هريرة مرفوعاً: «لاتقوم الساعة حتى تضطرب أليات لنساء دوس على ذي الخلصة » قال ؛ وذو الخلصة طاغية دوس التي كانوا يعبدون في الجاهلية. وروى ابن حبان عن معمر قال : إن عليه الآن بيتاً مبنياً مغلقاً. وفي «صحيح مسلم » عن عائشة مرفوعاً: «لا يذهب الليل

والنهار حتى تعبد اللات والعزى » وقيل: إن القبر المنسوب إلى ابن عباس بالطائف إنه قبر اللات ، وكانوا يعبدو نه ، ويطوفون به ويقربون اليه القر ابين وينذرون له النذور ويسألونه قضاء حاجتهم وتفريج كربتهم .

قوله: وإنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون ، كالهم يزع أنه نبي.قال القرطبي: وقد جاء عددهم معيناً في حديث حذيفة قال: قال رسول الشريطية: «يكون في أمتي كذابون دجالون سبع وعشرون ، منهم أربع نسوة» أخرجه أبو نعيم وقال ؛ هذا حديث غريب تفرد به معاوية بن هشام. قلت : حديث ثوبان أصح من هذا.قال القاضي عياض: عددمن تنبأ من زمن رسول الله عراقية لله الآن بن اشتر بذك ، وترف واتبه جانة على خلاله ، فوجد هذا العدد فيهم ومن طالع كتب الأخبار والتواريخ عرف صحة هذا .

وقال الحافظ: قد ظهر مصداق ذلك في زمن النبي عَلَيْكُم فخرج مسيلة الكذاب باليامة ، والأسود العنسي باليمن ، ثم خرج في خلافة أبي بكر طليحة بن خويلد في بني أسد بن خزيمة ، وسجاح التميمية في بني تميم ، وقتل الأسود قبل أن يميوت النبي عَلَيْكُم، وقتل مسيلمة الكذاب في خلافة أبي بكر رضي الله عنه ، وتاب طليحة ومات على الإسلام على الصحيح في زمن عمر رضي الله عنه ، ويقال: إن سجاح تابت أيضاً . ثم خرج المختسار بن أبي عبيد الثقفي وغلب على الحكوفة في أول خلافة ابن الزبير فأظهر محبة أهل البيت ، ودعيا الناس إلى طلب قتلة الحسين فاتبعهم فقتل كثيراً بمن باشر ذلك ، أو أعان عليه فأحبه النياس ثم إنه زبن له الشيطان أن يدعي باشر ذلك ، أو أعان عليه فأحبه النياس ثم إنه زبن له الشيطان أن يدعي النبوة ، وزع أن جبريل عليه السلام يأتيه ؛ ومنهم الحادث الكذاب خرج في خلافة عبد الملك بن مروان فقتل ، وخرج في خلافة بني العباس جماعة ، وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقاً فإنهم لايحصيسون كثوة لكون

غالبهم ينشأ عن جنون أوسوداء، وإنما المـــرادمن قامت له شوكة ، وبدت له شبهة . كمن وصفنا . وقد أهلك الله تعالى من وقع له منهم ذلك وبقي منهم من يلحقه بأصحابه وآخرهم الدجال الأكبر .

قوله: وأنا خاتم النبين. الخاتم - بفتح التاء - بمعنى الطابع ، وبكسرها بمعنى فاعل الطبع والختم . قال الحسن: خاتم الذي ختم به ؛ أي: آخر النبيين، كا قال تعالى: (ما كان محمد أبا أحد من رجاله ولكن رسول الله وخاتم النبيين) (۱) وإنما ينزل عيسى بن مريم عليه السلام في آخر الزمان حاكماً بشريعة محمد علية ، مصلياً إلى قبلته ، فهو كآحاد أمته كما قال النبي علية : « والذي نفسي بيده لينزلن فيكم ابن مريم حكماً مقسطاً ، فليكسرن الصليب، وليقتلن الخنزيو ، وليضعن الجزية » .

قوله: ولا تزيد بنهارون ، وأحمد بن حنبل: إن لم يكونوا أهل ولا من خالفهم . قال يزيد بنهارون ، وأحمد بن حنبل: إن لم يكونوا أهل الحديث فلاأ دري من هم. وكذلك قال انهم أهل الحديث عبد الله بن المبارك ، وعلي بن المديني ، وأحمد بن سنان والبخاري وغيرهم . وقال ابن المديني في رواية : هم العرب ، واستدل برواية من روى هم أهل الغرب ، وفسر الغرب بالدلو العظيمة لأن العربهم الذين يستقون بها . قلت : ولا تعارض بين القولين ، إلدلو العظيمة لأن العربهم الذين يستقون بها . قلت : ولا تعارض بين القولين ، ويتنع أن تكون الطائفة المنصورة لا تعرف الحديث ، ولا سنن رسول الله عمل بكتاب الله وسنة رسوله عملية بل لا يكون منصوراً على الحق الا من عمل بكتاب الله وسنة رسوله عمل المراد التمثيل لا الحصر ، أي أن العرب ان استقاموا على العمل بكتاب الله وسنة رسوله عمل برسوله عمل المراد التمثيل لا الحصر ، أي أن العرب ان استقاموا على العمل بكتاب الله وسنة رسوله عمل عمل عمل بالعرب ؟ قيل المراد التمثيل لا الحصر ، أي أن العرب ان استقاموا على العمل بكتاب الله وسنة رسوله عمل برسوله عمل المراد التمثيل عمل الطائفة المنصورة حال استقامهم . قال القرطبي : وفيه دليل رسوله عملية عمل المنافذة المنصورة حال استقامتهم . قال القرطبي : وفيه دليل رسوله عمل المراد التمثيم . قال القرطبي : وفيه دليل رسوله عمل المراد التمثيل المراد النافذة المنصورة حال استقامتهم . قال القرطبي : وفيه دليل رسوله عمل المراد التمثير المراد التمثير المراد المراد

⁽١) سورة الاحزاب، الايتان: ٥٠٥

على أن الاجماع حجة ، لأن الأمة اذا أجمعت فقد دخل فيهم الطائفة المنصورة . وقال المصنف ، وفيه الآية العظيمة أنهم مع قلتهم لايف برهم من خذلهم ولامن خالفهم . والبشارة بأن الحق لايزول بالكلية كما ذال فيما مضى ، بل لاتزال عليه طائفة .

قوله: حتى يأتي أمر الله . الظاهر أن المواد بأمر الله ماروي من قبض من بقي من المؤمنين بالريح الطيبة ، ووقوع الآيات العظام ، ثم لايبقى إلا شرار الناس كما روى الحاكم . وأصله في « مسلم »عن عبد الرحمن بن شماسة أن عبدالله ابن عمرو قال : لاتقوم الساءة إلا على شرار الحلق ، هم شرار من أهل الجاهلية . فقال عقبة بن عامر لعبد الله : أعلم ما تقول ، وأما أنا فسمعت النبي الجاهلية يقول : « لا تزال عصابة من أمتي يقاتلون على أمر الله ، ظاهرين لا يضرهم من خالفهم حتى تأتيهم الساعة على ذلك » فقال عبد الله : ويبعث الله ريحها ريجها المسك ، ومسها مس الحرير ، فلا تترك أحداً في قلبه مثقال حبة من إيمان إلا قبضته ، ثم يبقى شرار الناس فعليهم تقوم الساعة .

وفي « صحيح مسلم » عن ابن مسعود مرفوعاً: « لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس » وفي « صحيحه » أيضاً: « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله» وذلك إنما يقع بعد طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة وسائر الآيات العظام. وقد ثبت أن الآيات العظام مثل السلك إذا انقطع تناثر الحرز بسرعة ، رواه أحمد . ويؤيده حديث عمر ان بن حصين مرفوعاً : « لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين على من ناوأهم حتى يقاتل آخرهم الدجال » رواه أبوداود والحاكم . وعلى هذا فالمراد بقوله في حديث عقبة وما أشبهه من الآحاديث « حتى تأتيهم الساعة » ساعتهم وهي وقت موتهم بهبوب الربح ؛ ذكره الحاف ظ وهو المعتمد . وقد اختلف في محل هذه الطائفة ؛ فقال ابن بطال : إنها تكون المعتمد . وقد اختلف في محل هذه الطائفة ؛ فقال ابن بطال : إنها تكون

بيت المقدس حتى إلى أن تقوم الساعة ، كما روى الطبري من حديث أبي إمامة: قيل يارسول الله وأين هم ? قال: «ببيت المقدس» وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه: « هم بالشام » وهذا قول أكثر الشارحين. وفي كلام الطبري مايدل على أنه لا يجب أن تكون في الشام أو في أول بيت المقدس داغاً إلى ان يقاتلوا الدجال ، بل قد تكون في موضع آخر ، لكن لاتخلو الارض منها حتى يأتي أمر الله. قلت: وهذا هو الحق فإنه ليس في الشام منذ أدمان أحد بهذه الصفات ، بل ليس فيه الاعباد القبور ، وأهل الفسق وأنواع الفواحش والمنكرات، وعتنع أن يكونوا هم الطائفة المنصورة، وأيضاً فهم منذ أزمان لا يقاتلون أحداً من أهل الكفر ، وإنما بأسهم وقتالهم بينهم. وعلى هذا فقوله في الحديث: هم ببيت المقدس. وقول معاذ: هم بالشام . وعلى هذا فقوله في الحديث: هم ببيت المقدس . وقول معاذ: هم بالشام . المراذ أنهم يصونون فيه بعض الازمان دون بعض، وكذلك الوات

قوله : تبارك وتعالى، قال ابن القيم : البركة نوعان : أحدهما بركة وهي فعله تبارك و يتعلى ، والفعل منها بارك ، ويتعلى بنفسه تارة وبأداة على تارة وبأداة في تارة والمفعول منها مبارك ، وهو ماجعل كذلك فكان مباركا بجعله تعالى . والنوع الثاني بركة تضاف الية إضافة الرحمة والعزة ، والفعل منها تبارك ، ولهذا لايقال لغيره ذلك ولايصلح الاله عز وجل ، فهو سبحانه المتبارك وعبده ورسوله المبارك . كاقال المسيح عليه السلام : (وجعلني مباركا أينا كنت) فهدن بارك الله فيه وعليه فهو المبارك ، وأما صفه تبارك فيختصه به كما طلقها على نفسه بقوله : (تبارك الله رب العالمين) (٢) (تبارك فهختصه به كما طلقها على نفسه بقوله : (تبارك الله رب العالمين) (٢) (تبارك

⁽١) سورة مريم ، الاية: ٣١ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ سورة غافر ، 'لاية : ١٤

الذي بيده الملك وهو على كل شيءة _ ديو) (١) أفلا تراها كيف اطردت في القرآن جارية عليه مختصة به لا تطلق على غيره ، وجاءت على بناء السعة والمبالغة ، كتعالى وتعاظم ونحوه ، فجاءت تبارك على بناء تعالى الذي هو دال على كمال العلو ونهايته ، فكذلك تبارك ، دال على كمال بركته وعظمتها وسعتها . وهذا معنى قول من قال من السلف تبارك تعاظم . وقال ابن عباس : جاء بكل بركة وأعلم أن هذا الحديث بجملته بما عد من الأدلة على الشهادتين فان كل جملة منه وقعت كما أخبر بها عربية .

باب

ما جاء في السحو

ش: السحر في اللغة : عبارة عما خفي ولطف سببه ، وله ذا جاء في الحديث: « إن من البيان لسحرا » وسمي السحور سحوراً لأنه يقع خفياً آخر الليل وقال تعالى : (سحروا أعين الناس) (٢) أي اخفوا عنهم علمهم ولما كان السحر من أنواع الشرك إذ لا يأتي السحر بدونه ، وله ذا جاء في الحديث « ومن سحر فقد أشرك » أدخله « المصنف » في كتاب «التوحيد» ليبين ذلك تحذيراً منه كها ذكوغيره من أنواع الشرك قال أبو محمد المقدين في « السكافي »: السحر عزائم ورقى وعقد يؤثر في القلوب والأبدان في مرض ويقتل ويفرق المرء وزوجته ويأخذ الحد الزوجين عن صاحبه قدال الله تعالى : (فيتعلمون منها مايفرق به بين المرء وزوجه) (٣) وقال سبحانه الله تعالى : (فيتعلمون منها مايفرق به بين المرء وزوجه) (٣) وقال سبحانه

⁽١) سورة الملك، الاية : ١ (٢) سورة الإعراف، الآية : ١١٦

⁽٣) سورة، البقرة الاية : ٢٠١

(قل أعوذ برب الفلق) إلى قوله: (ومن شر النفائات في العقد) (١) يعني السواحر اللاتي يعقدن في سحرهن وينفثن في عقدهن ، ولو لا أن للسحر حقيقة لم يأمر بالاستعاذة منه .

وروت عائشة أن النبي عليه سحر حتى انه ليخيل إليه أنه يفعل الشيء ومايفعله ، وانه قال لها ذات يوم: «أتاني ملكان فجلس أحدهما عند رأمي والآخر عند رجلي فقال : ماوجع الرجل?. قال: مطبوب. قال: من طبه? قال: لبيد بن أعصم في مشط ومشاطة في جف طلعة ذكر في بئر ذي إروان » رواه البخاري ، انتهى . وقد زع قوم من المعتزلة وغييرهم أن السحر تخييل لاحقيقة له ، وهذا ليس بصحيح على إطلاقه ، بل منه ماهو تخييل ومنه ما تقدم .

ش: أي: ولقد علم اليهود الذين استبدلوا السحر عن متابعة الرسل والإيمان بالله لمن اشتراه. أي: استبدل ماتتلوا الشياطين بكتاب الله و متابعة رسله ، ماله في الآخرة من خلاق. قال ابن عباس: من نصيب. قال قتادة : وقد علم أهل الكتاب فيما عهد الله اليهم أن الساحر لاخلاق له في الآخرة . وقال الحسن : ليس له دين. فدلت الآية على تحريم السحر ، وهو كذلك ، بل هو محرم في جميع أديان الرسل عليهم السلام كما قال تعالى: (ولايفلح بل هو محرم في جميع أديان الرسل عليهم السلام كما قال تعالى: (ولايفلح الساحر حيث اتى) (٣) واستدل بها بعضهم على كفر الساحر العموم وله فوله (: لمن اشتراه) يسدل عليه قوله : (فيتعلمون منها مايفرقون به قوله (: لمن اشتراه) يسدل عليه قوله : (فيتعلمون منها مايفرقون به

⁽١) سورة الفلق ، الايتان: ١-٤

⁽٣) سورة البقرة الاية: ١٠٢ (٢) سورة طبه ؛ الاية: ١٠٩

بين المرء وزوجه)(١) وقد نص أصحاب أحمـد على أنه يُكفر بتعلمه وتعلمه ، وروى عبد الرزاق عن صفوان بن سليم قال : قال رسول الله صالعة: « من تعلم شئاً من السحر قليلًا كان أو كئير أكان آخر عهده من الله» وهذا مرسل. واختلفوا هل يكفر الساحر أو لا?فذهب طائف_ةمن السلف إلى أنه يكفر ، وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد، قال أصحابه: إلا أن يكون سحره بأدوية وتدخين وسقى شيء يض فلا يكفر ، وقبل: لا يكفر الا أن يكون في سحره شرك فيكفر ، وهذا قول الشافعي وجماعته. قال الشافعي رحمه الله: إذا تعلم السحر قلنا له : صف لنا سحرك ، فإن وصف مايوجب الكفر ، مثل مااعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة ، وأنها تفعل ما يلتمس منها فهو كافر . وإن كان لا يوجب الكفر فإن اعتقد اباحته كفر . وعند التحقيق ليس بين القو لين اختلاف ، فإن من لم يكفر لظنه أنه يتأتى بدون الشرك وليس كذلك بل لايأتي السح_ر الذي من قبل الشياطين الابالشرك وعبادة الشيطان والكواكب، ولهذا سماه الله كفراً في قوله : (انما نحن فتنة فلاتكفر)`` وقوله : (وما كفرسلمان ولكن الشياطين كفروا)(١) وفي حديث مرفوع رواه رزين: «الساحر كافر »وقال أبو العالمة : السحر من الحقر . وقال ابن عباس في قوله : (لمنما نحين فتنة فلا تكفر)(٣) وذلك أنهاعلماه الخير والشر والكفر والإيمان فعرفا أن السحر من الكفر وقال ابن جريج في الآية: لا يجترىء على السحر الا الكافر. وأما سحر الأدوية والتدخين ونحوه فليس يسجر ، وإن سمى سحـــراً فعلى سبل الجاز كنسمية القول البليغ والنميمة سحراً، ولكنه يكون حراماً لمضرته يعزرمن يفعله تعزيراً بليغاً .

قال : وقوله : (يؤمنون بالجبت والطاغوت) .

⁽١) سورة البقرة ، الاية : ١٠٢

ش : تقدم الكلام عليها في الباب الذي قبله؛ ووجه إيرادها هنا ظاهـر ، لأن السحر من الجبت كما قال عمر بن الخطاب .

قال « المصنف » :قال عمر بن الخطاب : الجبت السحر ، والطاغوت الشيطان .

ش : هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم وغيره، وفيه معرفة الجبت والطاغـوت والفرق بينها .

قال: وقال جابر: الطـــواغيت كهان كان ينزل عليهم الشيطان في كل حي واحــــد .

ش : هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم بنحوه مطولاً عن وهب بن منبه قال: سألت جابر بن عبد الله عن الطواغيت التي كانوا يتحاكمون إليها . قال : إن في جهينة واحداً وفي أسلم وأحداً وفي هلال واحداً وفي كلحي واحداً، وهم كهان تنزل عليهم الشياطين .

قوله: قال جابر. هو ابن عبد الله بن عمر و بن حرام أبوعبد الله الأنصاري ثم السلمي بفتحتين. صحابي جليل ابن صحابي جليل مكثر عن النبي عليه . مات بالمدينة بعد السبعين، وقد كف بصره وله أربع وتسعون سنة.

قوله: الطواغيت كهان إلى آخره المراد بهذا أن الكهان من الطواغيت لا أنهم الطواغيت لا أنهم الطواغيت لا غير وقوله: كان ينزل عليهم الشيطان . أراد الجنس لا الشيطان الذي هو ابليس فقط ، بل تتنزل عليهم الشياطين و يخاطبونهم و يخبرونهم ببعض الغيب ، بما يسترقونه من السمع فيصدقون مرة و يكذبون مائة .

قوله: في كل حي واحدالحي : واحد الأحياء ، وهم القبائل أي: في كل قبيلة من قبائل العرب كاهن يتحاكمون اليه ، ويسألونه عن الغيب. وكذلك كان الأمر قبل مبعث النبي عليهم ، فأبطل الله ذلك بالإسمام وحرست الماء

بالشهب ، ومطابقة هذا للترجمة ظاهر من جهة أن الساحرطاغوت من الطواعيث اذكان هذا الاسم يطلق على الكاهن فالساحر أولى لأنه أشر وأخبث .

قال: عن أبي هويرة أن وسول الله عَلَيْكُ قال: « اجتنبو اللسبع الموبقات. قالوا يارسول الله وماهن? قال: الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله قتلها إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » .

ش : هكذا أورد المصنف هذا الحديث غير معزو ؛ وقد رواه البخاري ومسلم .

قوله: اجتنبوا السبع أي: ابعدوا، وهو أبلغ من لاتفعلوا ، لأن نهي القرمان أبلغ من نهي المباشرة . ذكره الطيبي .

قوله . السبع الموبقات . بموحدة وقاف ، أي : المهلكات : وسميت الكبائر موبقات لأنها تهلك فاعلها في الدنيا بما يترتب عليها من العقوبات ، وفي الآخرة من العذاب . قلت : هكذا ثبت في هذه الرواية عن السبع الموبقات ، وكذلك في كتاب عمر و بن حزم الذي أخرجه النسائي وابن حبان في « صحيحه » والطبواني من طريق سليان بن داود عن الزهري عن أبي بكر بن محمد بن عمر و الناحزم عن أبيه عن جده قال : كتب وسول الله عليه كتاب الفرائس والديات والسنن ، وبعث به مع عمر و بن حزم إلى اليمن . . . الحديث والديات والسنن ، وبعث به مع عمر و بن حزم إلى اليمن . . . الحديث عديث أبي هريرة سواء . وأخرجه البزار وابن المندر من طريق عمر و بن أبي موبوة رفعه : « الكبائر الشرك » فذكر مثل سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رفعه : « الكبائر : الشرك بالله وقتل النفس» . . . الحديث . وذكر بدل السحر الانتقال إلى الأعرابية بعد الهجرة ، وكذلك في حديث عند الطبراني ، وقال عبد الرزاق انبأنا

وه عن الحسن قال : « الكبائر الإشراك بالله » فذكر مثل الأول سواء الاأنه قال : « اليمين الفاجرة » بدل السحر وفي حديث ابن عمر عند البخاري في « الأدب المفرد» والطبري في « التفسير » وعبد الرزاق مرفوعاً وموقوفاً قال : «الكبائر تسع» فذكر السبع المذكورة وزاد : «رد الالحاد في الحرم وعقوق الوالدن » .

واخرج اسماعيل القاضي بسند صحيح إلى سعيد بن المسيب قال : « هن عشر » فذكر السبع التي في الاصل وزاد: « عقوق الوالدين واليمين الغموس ، وشرب الخر » ولابن أبي حاتم عن علي قال : الكبائر ، فذكر السبع إلا مال اليتيم . وزاد: العقوق والتعرب بعد الهجرة وفراق الجاعة ، وذكث الصفقة .

وقد أُخرج الطبري واسماعيل القاضي عن ابن عباس أنه قيل له الكبائر سبع ؟ فقال : هن اكثر من سبع . و في رواية عنه : هي إلى السبعين أقرب . و في رواية : الى السبع مئة . وإذا تقرر ذلك عن فساد من عرف الكبيرة بأنها ماو-بب فيها الحد لأن اكثر المذكورات لايجب فيها الحد انتهى وسيأتي مزيد لذلك إن شاء الله

قوله: قال الشرك بالله . هـو أن يجعل لله نداً يدعوه كما يدعـو الله ، ويرجوه كما يرعـو الله ، ويرجوه كما يرجو الله ، ويحافه كما يخاف الله . وبدأ ،به لانه أعظم ذنب عصي الله به كما في « الصحيحين » عن ابن مسعود سالت النبي عليه اي الذنب اعظم عند الله ? قال : « ان تجعل لله نداً وهو خلقك » .

قوله: والسحر تقدم معناه ، وهـذا وجه إيراد المصنف لهذا الحديث في الباب .

قوله: وقتل النفس التي حرم الله: أي حرم قتلها إلا بالحق ، أي بفعل موجب للقتل، كقتل المشرك المحارب، والنفس بالنفس، والزاني بعد الإحصان كم قال تعالى: (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها. وغضب الله عليه ولعنه وأعدله عذاباً عظيا) (١) وسواء في ذلك القتل عمداً أو شبه عمد كما صرح به طائفة من الشافعية بخلاف قتل الخطأ فإنه لا كبيرة ولاصغيرة لأنه غير معصة.

قلت : ويلتحق بذلك قتل المعاهد كما صح في الحديث : « من قتل معاهـداً لم يوح وائحة الجنــة ... » الحديث

قوله: وأكل الربا . أي : تناوله بأي وجه كان كما قال تعالى (الذين يأكلون الربا لا يقومون الاكما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) (٢٠) إلى قوله : (ومن عادفاؤ لئك أصحاب النار هم فيها خالدون) (٢) قال ابن

⁽١) سورة النساء، الآية: ٩٣ (٣) سورة البقرة، الاية: ٥٧٥

دقيق العبد : وهو مجرب لسوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك .

قوله: و أكل مال اليتيم . يعنى التعدي فيه ، وعبر بالأكل لأنه أهم وجوه الانتفاع كم قال تعالى: (إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً لمفايأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً)(١) .

قوله: والتولي يوم الزحف أي ؛ الادبار من وجوه الكفار وقت ازدحام الطائفتين في القتال ، وإنما يكون كبيرة إذا فر إلى غير فئة أو غير منحرف لقتال كما قال تعالى: (ياأيها الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير) (٢).

قوله: وقدف المحصنات الغافلات المؤمنات. هو بفتح الصاد المحفوظات من الزنا، وبكسرها الحافظات فروجهن منه. والمراد الحرائر العفيفات، ولا يختص بالمتزوجات بل حكم البكر كذلك بالاجماع كما ذكره الحافظ، الا ان كانت دون تسع سنين، والمراد رميهن بزنا أو لواط. والغافلات أي: عن الفواحش ومارمين به الاخبو عندهن من ذلك، فهو كاية عن البريئات لأن الغافل بريء عما بهت به من الزنا، والمؤمنات. أي: بالله تعالى المتزازاً عن قذف الكافرات، فإنه من الصغائر.

قال وعن جندب مرفوعاً «حد الساحر ضربه بالسيف » رواه الترمذي وقال: الصحيح أنه موقوف .

ش : هـذا الحديث رواه الترمذي كما قال المصنف من طريق اسماعيل ابن مسلم المكي وقال بعد أن رواه : لا نعرفه مرفوعاً إلا س هـذا الوجه ، واسماعيل بن مسلم المكي يضعف في الحديث من قبل حفظه ، واسماعيل بن

⁽١) سورة العشاء، الاية : ١٠

⁽١) سورة الانفال، الاية : ١٥

مسلم العبدي البصري. قال وكيع: هو ثقة ؛ ويروى عن الحسن أيضاً ، والصحيح عن جندب موقوف انهى . ورواه أيضاً الدارقطني والبهقي والحاكم وقال : صحيح غريب . وقال النرمدي في « العلل » : سألت عنه محمداً يعني البخاري فقال : هذا لاشيء ؛ واسماعيل ضعيف جداً وقال الذهبي في «الكبائر»: إنه من قول جندب ، وأشار مغلطاي إلى أنه _ وإن كان ضعيفاً يتقوى بكثرة طرقه . وقال: خرجه جمع : منهم البغوي الكبير والصغير والطبواني والبزار ومن لا يحصى كثرة .

قوله: عن جندب. ظاهر صنيع الطبراني في «الكبير» أنه جندب بن عبد الله البجلي لاجندب الحيو الأزدي قاتل الساعر، فإنه رواه في « ترجمة » جندب البجلي من طريق خالد العبد عن الحسن عن جندب عـن النبي عليه وذكره ؛ وخالد العبد ضعيف.

قال الحافظ: والصواب أنه غيره ، فقد رواه ابن قانع والحسن بن سفيان من وجهين ؛ عن الحسن عن جندب الخير أنه جاء إلى ساحر فضربه بالسيف حتى مات . وقال سمعت رسول الله عليه يقول: فذكره . وجندب الخير هـو جندب بن كعب ، وقيل جندب بن زهير ، وقيل هما واحد كما قاله ابن حبان . أبو عبد الله الأزدي الغامدي صحابي . وروى ابن السكن من حديث بويدة أن النبي عليه قال: «يضرب ضربة فيكون أمة وحده ».

قوله ؛ حد الساحر ضربه بالسيف ، روى بالهاء وبالتاء وكلاهما صحيح ، وبهذا الحديث أخذ أحمد ومالك وأبو حنيفة فقالوا ؛ يقتل الساحر ، وروي ذلك عسن عمر وعثمان وابن عمر وحفصة وجندب بن عبد الله وجندب بن كعب وقيس بن سعد وعمر بن عبد العزيز. ولم يو الشافعي عليه القتل بمجرد السحر إلا إن عمل في سحره ما يبلغ الكفر . وبه قال ابن المنذر وهسو رواية

عن أحمد ، والأول أولى المحديث ، ولأثر عمر الذي ذكره المصنف وعمل بـ ه الناس في خلافته من غير نكير فكان إجماعاً .

قال : وفي « صحيح البخاري » عن بجالة بن عبدة قال : كتب عمر ابن الخطاب أن اقتلواكل ساحو وساحرة . قال فقنلنا ثلاث سواحر.

ش : هذا الأثر رواه البخاري كما ذكره المصنف ، لكنه لم يذكر قتل السحرة . ولفظه : عن مجالة بن عبدة قال : كنت كاتباً لجزء بن معاوية عم الأحنف فأتانا كتاب عمر بن الخطاب قبل موته بسنة : فرقوا بين كل محرم من المجوس ولم يكن عمر أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله عمر أخذها من مجوسي هجر . وعلى هذا فعزو المصنف إلى البخاري يحتمل أنه أراد أصله لالفظه ورواه الترمذي والنسائي محتصراً ، ورواه البخاري عبد الرزاق وأحمد وأبو داود والبهيقي مطولاً . ورواه القطيعي في الجزء الثاني عن «فوائده» بزيادة . فقال حدثنا أبو علي بشر بن موسى الأسدي . ثنا هوذة بن عليفة ثنا عوف عن عمار مولى بني هاشم عن بجالة بن عبدة قال : كتب إليا عمر بن الخطاب أن اعرضوا على من كان قبلكم من المجوس أن يدعوا نكاح أمهاتهم وبناتهم وأخواتهم ويا كلوا جميعاً كيا نلحقهم بأهل الكتاب ، ثم اقتلوا كل كاهن وساحر . قلت : وإسناده حسن .

قوله : عن بجالة . هـ و بفتح الموحدة بعدها جيم ابن عبدة بفتحتين التيمي العنبري بصري ثقـــة .

قوله كتب اليناعمر بن الخطاب : أن افتلوا كل ساحر وساحرة . . . إلى آخره . صريح في قتل الساحر والساحرة ، وهو من حجج الجمهور القائلين بأنة يقتل ، وظاهره أنه يقتل من غير استتابة ، وهو كذلك على المشهور عن أحمد . وبه قال مالك: إن الصحابة لم يستتيبوهم، ولأن علم السحر لا يزول بالتوبة.

وعن أحمد يستتاب فإن تاب قبلت توبته وخلي سبيله ، وبه قال الشافعي ، لأن ذنبه لا يزيد على الشرك ، والمشرك يستتاب وتقبل توبته ، فكذلك الساحر وعلمه بالسحر لا يمنع توبته ، بدليل ساحر أهل الكتاب إذا أسلم ولذلك صح ليمان سحرة فرعون وتوبتهم . قلت : الأول أصح لظاهر عمل الصحابة . فلو كانت الاستتابة واجبه لفعلوها أو بينوها وأما قياسه على المشرك فلا يصح . لأنه أكثر فساداً وتشبيها من المشرك ، وكذلك لا يصح قياسه على ساحر أهل الكتاب لأن الاسلام يجب ماقبله ، وهذا الخلاف إنها هو في اسقاط الحد عنه بالتوبة ؟ أما فيها بينه وبين الله فان كان صادقاً قبلت توبته .

قال: وصح عن حفصة أنها أمرت بقتل جارية لها سحرتها

ش: هذا الأثر رواه مالك في « الموطأ » عن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة أن بلغ ه أن حفصة زوج النبي عليه قتلت جارية لها سحرتها وكانت قد دبرتها فأمرت بها فقتلت. ورواه عبد الرزاق وحفصة هي أم المؤمنين بنت عمر بن الخطاب تزوجها النبي عليه بعمد خنيس بن حذافة سنة ثلاث وماتت سنة خمس واربعين.

قال و كذا صح عن جندب .

ش: المراد به هنا قطعاً جندب الخير الأزدي قاتل الساحر، وهو جندب ابن كعب بن عبد الله . قال أبو حاتم : جندب بن كعب قاتل الساحر . ويقال : جندب بن زهير فجعلها واحداً وفرق بينها ابن الكابي وغيره قال ابن عبد البر : ذكر الزبير أن جندب بن زهير قاتل الساحر والصحيح أنه غيره وأشار المصنف بهذا إلى قتله الساحر كما رواه البخاري في «تاريخه » عن أبي عنمان النهدي قال : كان عند الوليد رجل يلعب فذبح إنساناً وأبان رأسه فعجبنا فأعاد رأسه فجاء جندب الأزدي فقتله . ورواه البهقي في

« الدلائل » مطولاً وفيه فقال الناس : سبحان الله بجي الموتى . ورآه رجل صالح من المهاجرين فنظر اليه فلما كان من الغد اشتمل على سيفه فذهب يلعب لعبه ذلك ، فاخترط الرجل سيفه فضرب عنقه ، وقال : إن كان صادقاً فليحيي نفسه فأمر به الوليد فسجن . وذكر القصة بتمامها ولها طرق كثيرة .

قوله : قال أحمد عن ثلاثة من أصحاب الني الله الله عن ال

شي : أحمد هو الامام أحمد بن محمد بن حنبل . وقوله : عن ثلاثـة أي : صح قتل الساحر ، عن ثلاثة أوجاء قتل الساحر عن ثلاثة من أصحاب النبي عليه ، يعني : عمر ، وحفصه ، وجندباً والله اعلم .

ماب

بيان شيء من أنواع السحر

لاذكر المصنف ماجاء في السحر أواد هنا أن يبين شيئاً من أنواعه لكثرة وقوعها وخفائها على الناس . حتى اعتقد كثير من الناس أن من صدرت عنه هذه الأمور فهو من الأولياء ، وعدوها من كرمات الأولياء و و و ل الأمر إلى أن عبد أصحابها ورجي منهم النفع والضر ، والحفظ والكلاءة والنصر أحياء وأمواتاً ، بل اعتقد كثير في أناس من هؤلاء أن لهم التصرف التام المطلق في الملك ، ولابد من ذكر فرقان يفرق به المؤمن بين ولي الله وبين عدو الله ، من ساحر وكاهن وعائف وزاجر ومتطير ونحوهم من قد يجري على يده شيء من الخوارق، فاعلم أنه ليس كل من جرى على يده شيء من خوارق العادة يجبأن يكون ولياً لله تعالى، لأن العادة تنخرق بفعل شيء من خوارق العادة تنخرق بفعل

الساحر والمشعوذ وخبر المنجم والكاهن بشيء من الغيب، بما يخبره بـــه الشياطين المسترقون للسمع . وفعل الشياطين بأناس من ينتسبون إلى دين وصلاح ورياضة مخالفة للشريعية كأناس من الصوفية وكرهبان النصاري ونحوهم ، فيطيرون بهم في الهواء ويمشون بهم على الماء ويأتون بالطعام والشراب والدراهم ، وقد يكون ذلك بعزامٌ ورقى شطانية وبحيل وأدوية ، كالذين يدخلون البار مججر الطلق ودهن النارنج. وقد يكون برؤيا صادقة فيميا ومَايِستدل به على وقوع مالم يقع ، وهذه مشتركة بين ولي الله وعـدوه . وقد يكون ذلك بنوع طيرة يجدها الانسان في نفسه فتوافق القدر وتقع كم أخبر وقد يكون بعلم الرمل والضرب بالحصى ، وقد يكون ذلك استدراجاً والأحوال الشيطانية كثيرة. وقد فرق الله بين أوليائه وأعدائه في كتابه فاعتصم به وحده ، لا إله إلا هو فإنه لا يضل من اعتصم به ولا يشقى . قال الله تعالى . (ألا إن أولياء الله لاخوف عليهم ولاهم مجزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون) (١) فذكر تعالى أن أولياءه الذين لاخــ وف عليهم ولاهم مجزنون هم المؤمنون المتقون ولم يشترط أن يجري على أيديهم شيء من خُوارق العادة . فدل أن الشخص قد يكون ولياً لله وإن لم يجـر على يديه شيء من الخوارق إذا كان مؤمناً متقياً . وقال تعالى (قبل إن كنتم تحبوت الله فاتبعوني بجببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم)(٢) فأولياء الله المحبوبون عند الله هم المتبعون للرسول عِلَيْتُهِ باطناً وظاهراً ؛ ومن كان مخلاف هذا فليس بمؤمن فضلًا عن أن يكون ولياً لله تعالى ، وإنما أحبهم الله تعالى لأنهم والوه ، فأحيرًا مايحب ، وأبغضوا ما يبغض ، ورضوا بما يرضى ، وسخطوا مايسخط ، وأمروا بما يأمر ، ونهوا عما ينهي ، وأعطوا من يحب أن يعطى ، ومنعوا من

⁽١) سورة يونس ، الايتان : ٦٣،٦٢ (٢) سورة العمران، الاية : ٣١

يحب أن يمنع . وأصل الولاية المحبة والقرب وأصل العداوة البغض والبعد . وبالجملة فأولماءالله هم أحبابه المقربون اليه بالفرائض والنوافل وتوك المحارم ، الموحدون له ، الذين لا يشركون بالله شيئًا وإن لم تجــر على أيديهم خوارق فإن كانت الخوارق دليلًا على ولاية الله فلتكن دليلًا على ولاية الساحر والكاهن والمنجم والمتفرس ، ورهبان اليهود والنصارى ، وعباد الاصنام ؟ فإنهم يجري لهم من الخوارق ألوف ، ولكن هي من قبل الشياطين ؟ فإنهم يتنزلون عليهم لمجانستهم لهم في الأفعال والأقوال كما قال تعالى : (قل هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم)(١) وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ يُعَشَّعُنَّ ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين)(٢) وقد طارت الشياطين ببعض من ىنتسب إلى الولاية ، فقال لا إله إلا الله فسقط وتجد عمدة كنير من الناس في اعتقادهم الولاية في شخص أنه قد صدر عنه مكاشفة في بعض الأمور أو بعض الخوارق للعادة ، مثل أن يشير إلى شخص فيموت أو يطير في الهواء إلى مكة أوغيرها أحماناً أويشي على الماء أويلا ابريقاً من الهواء أويخبر في بعض الأوقات بشيء من الغيب ، أو مختفي أحياناً عن أعين الناس ، أو مخــ بر بعض الناس عا سرق له أو بحال غائب أو مريض ، أو أن بعض الناس استغاث به وهو غائب أومت ، فرآه قد جاء فقضي حاجته أو نحـو ذلك . وليس في شيء من هـذه الأمور مايدل على أن صاحبها مسلم فضلًا من أن يكون ولياً لله ، بل قد اتفق أولياء الله على أن الرجـل لوطار في الهواء ومشى على الماء لم يغتر بــه حتى ينظر متابعته لرسول الله عليه ، وموافقته لأمره ونهيه . ومثل هذه الأمــور قد يكون صاحبها ولياً لله وقد يكون عـدواً له ، فإنها قــــــ تكون لكثير من الكفار والمشركين والمرود والنصارى والمنافقين وأهل البدع ، وتكون

⁽١) سورة الشعراء ، الايتان : ٢٢٠٢١ (٢) سورة الزخرف • الاية: ٣٦

لهؤلاء من قبل الشياطين أو تكون استدراجاً فلا يجوز أن يظن أن كل من كان له شيء من هذه الأمور فهو ولي لله بل يعرف أولياء الله بصفاتهم وأحوالهم وأفعالهم التي دل عليها الكتاب والسنة ؛ وأكثر هذه الأمور قد توجد في أشخاص يكون أحدهم لا يتوفأ ولايصلي المكتوبة ولا يتنظف ولا يتطهر الطهارة الشرعية ، بل يكون ملابساً للنجاسات ، معاشر اللكلاب ، يأوي الى المزابل ، والحته خبيثة ، ركاباً للفواحش ، يمشي في الأسواق كاشفاً لعورته غامزاً للشرع ، مستهزئاً به ومجملته ، يأكل العقارب والخبائث التي تحبهاالشياطين كافراً بالله ، ساجداً لغير الله من القبور وغيرها ، يكره سماع القرآن وينفر منه ويؤثر سماع الأغاني والأشعار ومزامير الشيطان على كلام الرحمن . فلو جسرى على يدي شخص من الخوارق ماذا عساه أن يجري فلا يكون ولياً لله ، محبوباً على يدي شخص من الخوارق ماذا عساه أن يجري فلا يكون ولياً لله ، محبوباً عنده حتى يكون متبعاً لرسوله عربي باطناً وظاهراً .

فإن قلت : فعلى هذا ما الفرق بين الكرامة وبين الاستدراج والأحوال الشيطانية ?

قيل ؛ إن علمت ماذكرنا عرفت الفرق لأنه إذا كان الشخص مخالفاً للشرع فما يجري له من هذه الأمور ليس بكرامة ، بل هي إما استدراج وإما من عمل الشياطين ، ويكون سببها هو ارتكاب مانهي الله عنه ورسوله عليه عليها ، فإن المعاصي لاتكرون سبباً لكرامة الله ، ولا يستعان بالكرامات عليها ، فإذا كانت لا تحصل بالصلاة والذكر وقراءة القرآن والدعاء بل تحصل بما تحبه الشياطين كالاستغاثة بغير الله ، أو كانت بما يستعان بها على ظلم الخلق وفعل الفواحش فهي من الأحسوال الشيطانية لا مسن الكرامات الرحمانية ؟ وكلما كان الإنسان أبعد عن الكتاب والسنة كانت الحوارق الشيطانية له أقوى وأكثر من غيره ، فإن الجن الذين يقترنون بالإنس الحوارق الشيطانية له أقوى وأكثر من غيره ، فإن الجن الذين يقترنون بالإنس

من جنسهم . فإن كان كافراً ووافقهم على ما يختارونه من الكفر والفسوق والضلال والإقسام عليهم باسماء من يعظمونه ، والسجود لهم و كتابة اسماء الله أوبعض كلامه بالنجاسة فعلوا معه كثيراً بما يشتهيه بسبب ما برطلهم به من الكفر وقد يأتونه بما يهواه من امرأة وصبي ، بخلاف الكرامة فإنها لاتحصل الا بعبادة الله والتقرب إليه ودعائه وحد ده لاشريك له ، والتمسك بكتابه، واجتناب الحرمات ، فما يجري من هذا الفرب فهو كرامة . وقد اتفق على هذا الفرق جميع العلماء . وبالجملة فإن عرفت الأسباب التي بها تنال ولاية الله عرفت أهلها وعرفت أنهم أهل الكرامة ؛ وإن كت بمن يسمع بالأولياء وهو لا يعرف الولاية ولا أسبابها ولا أهلها بل عيل مع كل ناعق وساحر (وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤ منون) (١ ولشيخ الإسلام كتاب «الفرقان بين أولياء الرحمين وأولياء الشيطان » فراجعه فإنه أتى فيه بالحق المبين .

قال رحمه الله : قال أحمد : حدثنا محمد بن جعفر ثنا عوف ثنا : عبان بن العلاء وثنا قطن بن قبيصة عن أبيه أنه سمع الذي يَرَاقِيْ قال : إِن العيافة والطرق والطيرة من الجبت قال عوف : العيافة و رجر الطير ، والطرق : الخط يخط في الأرض ، والجبت : قال الحسن رنة الشيطان . إسناده جيد . ولأبي داود والنسائي وابن حبان في « صحيحه » المسند منه .

ش : قوله : قال أحمد هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل ، ومحمد بن جعفر هو المشمور بغندر الهذلي البصري ثقة مشمور ، ثبت في شعبة حتى فضله على بن المديني في على عبد الرحمن بن مهدي بل أقر له ابن مهدي بذلك . مات سنة ست وما ثتين (٢) . وعوف هو ابن أبي جميلة _ بفتح الجيم _ العبدي

⁽١) سورة يونس ، الاية : ١٠١

⁽٢) في «تهذيب التهذيب» «وُالحلاصة» سنة ثلاث وتسعين وما ثة أو اربع وتسعين وما ثة.

البصري المعروف بعوف الأعرابي ثقة. ملت سنة ست أو سبع وأربعين ومائة، ولهست وغانون سنة . وحبان بن العلاء هو بالتحتيه ويقال حيان بن محارق أبو العلاء البصري مقبول . وقطن _ بفتحتين _ أبو سهلة البصري صدوق .

قوله: عن أبيه. هو قبيصة _ بفتح أوله وكسر الموحدة ابن المخارق _ بضم الميم وتخفيف المعجمة أبو عبد الله الهلالي، صحابي نزل البصرة.

قوله: إن العيافة والطرق والطيرة من الجبت. قال عوف: العيانة زجر الطير. هذا التفسير ذكره غيير واحد كما قال عوف وهو كذلك. قال أبو السعادات: العيافة: زجر الطير والتفاؤل باسمائها وأصواتها ومرها، وهو من عيادة العرب كثيراً وهو كثير في أشعارهم، يقال: عاف يعيف عيفاً إذا زجر وحدس وظن.

قوله: والطرق الخط يخط في الأرض هكذا فسره عوف ، وهو تفسير صحيح. وقال أبو السعادات: هــو الضرب بالحصى الذي يفعله النساء. قلت: وأيا ما كان فهو من الجبت. وأما الطيرة فسيأتي الكلام عليها في بابها أن شاء الله تعالى.

قوله: من الجبت. أي: من أعمال السحر. قبل القاضي: والجبت في الاصل الفشل الذي لاخير فيه ثم استعبر لما يعبد من دون الله وللساحر والسحر. وقال الطبي : من فيه إما ابتدائية أو تبعيضية ، فهلي الأول المعنى الطبرة ناشئة من الساحر ، وعلى الثاني المعنى الطبرة من جملة السحر والكمانة ، أو من جملة عبادة غير الله ، أي الشرك يؤيده قوله في الحديث الآتي : « الطبرة شرك » انتهى . وفي الحديث دليل على تحريم التنجيم لأنه إذا كان الحظ ونحوه الذي هو من فروع النجامة من الجبت فكيف بالنجامة ?!

قوله: ولا بي داود والنسائي وابن حبان في «صحيحه» المسند منه . يعني أن هؤلاء رووا الحديث واقتصروا على المرفوع منه ، ولم يذكروا التفسير الذي فسره به عروف . وقد رواه أبو داود في التفسير المذكور بدون كلام الحسن . والنسائي هو الإمام الحافظ أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن مجر بن دينار أبو عبد الرحمن صاحب « السنن » وغيرها من المصنفات . روى عن محمد بن المثنى وابن بشار وقتيبة بن سعيد وخلق . وكان اليه المنتهى في الحفظ والعلم لعلل الحديث . مات سنة ثلاث وثلاث مئة وله ثان وغانون سنة .

قال : وعن ابن عباس قال : قال رسول الله على ، « من أقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر زاد مازاد » رواه أبو داود باسناد صحيح .

ش : هذا الحديث رواه أبو داود كما قال المصنف باسناد صعيح ، وكذا صححه النووي والذهبي ورواه أحمد وابن ماجه .

قوله : من اقتبس قال أبو السعادات : قبست العلم واقتبسته اذا تعلمته انتهى . وعلى هذا فالمعنى من تعلم .

قوله : شعبة أي : طائفة وقطعة من النجوم والشعبة الطائفة من الشيء والقطعة منه ، ومنه الحديث «الحياء شعبة من الإيمان »أي جزء منه .

قوله ؛ فقداقتبس شعبة من السحر أي: المعلوم تحريمه قال شيخ الإسلام: فقد صرح رسول الله على أن علم النجوم من السحر . وقد قال الله تعالى : (ولا يفلح الساحر حيث أتى) (١) وهكذا الواقع فإن الاستقراء يدل على أن أهل النجوم لا يفلحون في الدنيا ولا في الآخرة .

قوله: زار مازاد يعني ، كلما زاد من علم النجوم زاد له من الأثم مثل اثم

⁽١)سورة طه، الاية: ٢٩

الساحر، أو زاد اقتباس شعب السعر ما زاد اقتباس علم النجوم. قلت والقولان متلازمان لأن زيادة الإثم فرع عن زيادة السعر، وذلك لأنه تحكم على الغيب الذي استأثر الله بعلمه . فعلم أن تأثير النجوم باطل محرم، وكذا العمل بمقتضاه كالتقرب إليها بتقريب القرابين لها كفر. قاله ابن رجب .

قال ؛ والنسائي من حديث أبي هريرة « من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ومن سحر فقد أشرك ومن تعلق شيئا وكل الله ».

ش : هذاالحديث ذكره المصنف من حديث أبي هريرة وعزاه للنسائي ولم يبين هل هو موقوف أو مرفوع ? وقد رواه النسائي مرفوع] وذكر المصنف عن الذهبي أنه قال : لا يصح وحسنه ابن مفلح .

قوله: من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سجر. اعلم أن السجرة إذا أرادوا على السجر عقدوا الخيوط ونفثوا على كل عقدة حتى ينعقد مايويدونه من السجر. ولهذا أمر الله بالاستعادة من شرهم في قوله: (ومن شر النقائات في العقد)(١) يعني: السواحر اللاتي يفعلن ذلك والنفث هو النفخ مع ريق وهو دون التفل وهو مرتبة بينها ، والنفث فعل الساحر . فإذا تكيفت نفسه بالخبث والشر الذي يويده بالمسحور ، ويستعين عليه بالأرواح الحبيثة ؛ نفخ في تلك العقد نفخاً معه ريق فيخرج من نفسه الحبيثة نفس بمازج للشر والأذى مقترن بالريستي المازج لذلك . وقد تساعد هو والروح الشيطانية على أذى المسحور ، فيصيه السحر بإذن الله الكوني الشرعي لا الإذن القدري قاله ابن اقم .

قوله : ومن سحر فقد أشرك . نص في أن الساحـ مشرك أذ لا يتأتى السحر بدون الشرك كما حكاه الحافظ عن بعضهم .

⁽١) سورة الفلق ، الاية : ٤

قوله: ومن تعلق شيئًا وكل اليه أي: من تعلق قلبه شيئًا بحيث يتوكل عليه ، ويرجوه وكله الله إلى ذلك الشيء . فإن تعلق العبد على ربه والهه وسيده ومولاه ، رب كل شيء ومليكه وكله اليه فكفاه ووقاه وحفظه وتولاه ، ونعم المولى ونعم النصير كما قال تعالى : (أليس الله بكاف عبده) (١) ومن تعلق على المولى ونعم النصير كما الله النه اليهم فأهلكوه في الدنيا والآخرة . وبالجملة فهن توكل على غير الله كائناً من كان وكل اليه وأتاه الشر في الدنيا والآخرة من جهته مقابلة له بنقيض قصده ، وهذه سنة الله في عبا ده التي لا تبدل وعادته التي لا تجول ، أن من اطمأن إلى غيره أو وثق بسواه أو ركن إلى مخلوق يدبره أجرى الله تعالى له بسبه أو من جهته خلاف ما علق به أماله وهذا أمر معلوم بالنص والعيان . ومن تأمل ذلك في أحوال الحلق بعين البصيرة النافذة وأى ذلك عياناً . ومنعلق على غير الله فإنه ومنعلق على غير الله فإنه منعلق على الشياطين .

قال: وعن ابن مسعود أن وسول الله عَلَيْكَ قال « ألا هل أنبئكم ما العضه هي النميمة القالة بين الناس » رواه مسلم . ش : قوله هل أنبئكم أي : أخبركم .

قوله ما العضه هو بفتح العين المهملة وسكون المعجمة . قال أبوالسعادات هكدا تروى في كتب الحديث . والذي جاء في كتب الغريب ألا أنبئكم ما العضة بحسر العين وفتح الضاه . وفي حسديث آخر «ايا كم والعضة» قال الزمخشري أصلها العضهة فعلة من العضه . وهو البهت فحذفت لامه ، كما جذفت من السنة والشفة وتجمع على عضين . ثم فسره بقوله : هي النسمة القالة بين الناس وعلى هذا فاطلق عليها العضه لأنها لا تنفك عن الكذب . والبهتان غالباً ذكره

⁽ه) سور الزمر ،الاية ٩٦

القرطبي قلت ظاهر ايراد المصنف لهذا الحديث هنا يدل على أن معنى العضه عنده هنا هو السحر ، ويدل على ذلك حديث . «كادت النهية أن تكون سحراً » رواه ابن لال في « مكارم الأخلاق » باسناد ضعيف . و ذكر ابن عبد البرعن يحيى بن أبي كشير قال : يفسد النهام والكذاب في ساعة مالا يفسد الساحر في سنة . وقال أبوالحطاب في «عيون المسائل» ، ومن السجر السعي بالنهية والإفساد بين الناس . قال في «الفروع» ووجهه أنه يقصد الأذى بكلامه وعلمه على وجه المكر والحيلة ، أشبه السحر ؛ ولهذا يعلم بالعرف والعادة أنه يؤثروينتج ما يعمله الساحر أوا كثر فيعطى حكمه تسوية بين المتاثلين أو المتقاربين، وهذا ليس بساحر وانما يؤثر عمله ما يؤثره فيعطى حكمه إلا فيا اختص به من الكنه يقال الساحر وانما يؤثره فيعطى حكمه إلا فيا اختص به من والحيف وعدم قبول التوبة انتهى ملخصاً . وبه يظهر مطابقة الحديث المترجمة . والحديث دليل على تحريم النهيمة ، وهو كذلك بالاجماع . وقدقال أبو محمد بن حزم : انفقوا على تحريم الغيبة والنهيمة في غير النصيحة الواجبة ، وفيه دليل على حزم : انفقوا على تحريم الغيبة والنهيمة في غير النصيحة الواجبة ، وفيه دليل على خرم الغيبة والنهيمة في غير النصيحة الواجبة ، وفيه دليل على أنها من الكبائر .

وقـوله : القالة بين الناس . قال أبو السعادات : أي كثرة القول وايقاع الخصومة بين الناس بما يحكى للبعض عن البعض ، ومنه الحديث دفقشت القالة بين الناس ».

قال: ولها عن ابن عمر أن وسـول الله على قال: « إن من البيان للسحراً».

ش : البيان : البلاغة والفصاحة . قال صعصعة بن صوحان : صدق نبي الله أما قوله: «إن من البيان لسحر » فالرجل يكون عليه الحق وهو الحن الحج من صاحب الحق فيسحر القوم ببيانه ، فيذهب بالحنق . وقال ابن عبد البو:

تأولته طائفة على الذم ؛ لأن السحر مذموم . وذهب أكثر أهل العلم وجاعة أهل الأدب إلى أنه على المدح لأن الله تعالى مدح البيان . قال : وقدقال عمر بن عبد العزيز لرجل سأله عن حاجة فأحسن المسألة فأعجبه قوله فقال : هذا والله السحر الحلال .

قلت: الأول أصح وهو أنه خرج محرج الذم لبعض البيان لا كله ، وهـ و الذي فيه تصويب الباطل وتحسينه ، حتى يتوهم السامع أنه حق أويكون فيه بلاغة ذائدة عن الحد، أوقوة في الخصومة حتى يسحر القوم ببيانه ، فيذهب بالحق ونحو ذلك فساه سحراً لأنه يستميل القلوب كالسحر ، ولهذا قال عليه لما جاءه رجلان من المشرق فخطبا فعجب الناس لبيانها فقال رسول الله عليه : « إن من البيان السحراً » كما رواه مالك والبخاري وغيرهم . وأما جنس البيان فمحمود ، بخلاف الشعر فجنسه مذموم الا ماكان حكماً ولكن لا يحمد البيان إلا إذا لم مخرج إلى حد الإسهاب والإطناب أو تصوير الباطل في صورة الحق ، فإذا خرج إلى هذا الحد فهو مذموم . وعلى هذا تدل الاحاديث كقوله عليه : « إن الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه كما تتخلل البقرة بلسانها ». رواه أحمد وأبو داود . وقوله: «القدراً يت أولقدا مرت أن أتجوز في المسانها » . رواه أحمد وأبو داود . وقوله: «القدراً يت أولقدا مرت أن أتجوز في المهان المؤول فإن الجواز هو خير » رواه ابو داود .

باب

ما جاء في الكهان ونحوهم

اعلم ان الكمان الذين يأخـــذون عن مــتوقي الــمع موجودون إلى البوم لكنهم قليل بالنسبة لما كانوا عليه في الجـــاهلية ، لأن الله تعالى حرس

السماء بالشهب ولم يبق من استراقهم إلا ما يخطفه الأعلى فيلقيه إلى الأسفل قبل أن يصيبه الشهاب. وأما ما يخبر به الجني مواليه من الانس بماغاب عن غيره ما لايطلع عليه الانسان غالباً فكثير جيداً في أناس ينتسبون الى الولاية والكشف، وهم من الكهان إخوان الشياطين لامن الأولياء. ولما ذكر المصنف شيئاً مما يتعلق بالسحر ذكر ماجاء في الكهان ونحوهم كالعراف لمشابهة هو لا السحرة . والكهانة ادعاء علم الغيب كالاخبار بما سيقع في الأرض مع الاستناد للسحرة . والكهانة ادعاء علم الغيب كالاخبار بما سيقع في الأرض مع الاستناد إلى سبب . والأصل فيه استراق الجن السمع من كلام الملائكة فتلقيه في اذن الكاهن ؛ والكاهن لف طلق على العراف والذي يضرب الحصى والمنجم . وقال في « الحكم»: الكاهن القاضي بالغيب ، وقال الخطابي ؛ الكهان فيا علم بشهادة الامتحان ؛ قوم لهم أذهان حادة و نفوس شريرة ، وطبائي عارية ، بشهادة الامتحان ؛ قوم لهم أذهان حادة و نفوس شريرة ، وطبائي على المهان فيا مورهم ويستفتونهم في الحوادث ، فيلقون اليهم الكلمات .

قال : وروى مسلم في « صحيحه » عن بعض أزواج النبي عَلَيْتُهُ عن النبي عَلَيْتُهُ عن النبي عَلَيْتُهُ عن النبي عَلَيْتُهُ قال : « من أتى عرافاً فسأله عن شيء فصدقه لم تقبل له صلاة أربعين يوماً » .

ش : هذا الحديث رواه مسلم كما قال المصنف ، ولفظه : حدثنا محمد بن المثنى العنزي ثنايحي بن سعيد عن عبيدالله في نسخة : عبدالله عن نافع عن صفية عن أزواج النبي عليه عن النبي عليه قال : « من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين يوماً وليلة » هكذا رواه ، وليس فيه «فصدقه».

 قوله : من أتى عرافاً فمأله عن شيء . العراف سيأتي بيانه وهو من أنواع الكهان وظاهر الحديث أن هذا الوعيد مرتب على مجيئه وسيؤاله سواء صدقه ، أو شك في خبره ، لأن اتبان الكهان منهي عنه كما في حديث معاوية ابن الحكم السلمي قلت : يارسول الله إن منا رجالاً يأتون الكهانقال: «فلاتأتهم» رواه مسلم . ولأنه إذا شك في خبره فقد شك في أنه لا يعلم الغيب . وذلك موجب للوعيد بل يحب عليه أن يقطع ويتتقد أنه لا يعلم الغيب إلا الله .

قوله : «لم تقبل له صلاة أربعين يوماً » إذا كانت هذه خال السائل فكيف بالمسؤول ? قال النوويوغيره: معناه: أنه لاثواب له فيها . وان كانت مجزئة في سقوط الفرض عنه ولا مجتاج معها إلى اعادة ، و نظير هذه الصلاة في أرض مغصوبة مجزئة مسقطة للقضاء، لكن لاثواب له فيها، قاله جمهور أصحابنا قالوا: فصلاة الفرض إذا أتى بها على وجهها الكامل ترتب عليها شيئان سقوط الفرض ، وحصول الثواب. فإذا أداها في أرض مغصوبه حصل له الأول دون الثاني ولابد من هذا التأويل في هذا الحديث فإن العلماء متفقون على أنه لا يلزم من أتى العراف إعادة صلاة أربعين ليلة فوجب تأويله، هـذا كلامه . وهو مبنى على الملازمة بين الإجزاء وعدم الاعادة . والصواب أن عدم الاعادة لايستازم الإحزاء لكن الصلاة في الارض المغصوبة في اجزائها نزاع والمشهور من مذهب أحمد أنها لاتجزى، وتجب إعادتها. وفي الحديث النهي عن إتيان الكاهن ونحوه قال القرطبي : يجب على من قدر على ذلك من محتسب وغيره أن يقسم على من يتعاطى شيئاً من ذلك من التعزيرات ويذكر عليهمأشـدالنكير وعلى من يجيء إليهم ، ولا يغتر بصدقهم في بعض الأمور ولا بكثرة من يجيء اليهم ممن ينسب إلى العلم فإنهم غير راسخين في العلم ، بل من ! لجهال بمـا في اتيانهم من المحذور . بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد علي « وواه أبر داود . ش : هذا الحديث رواه أبو داود ولفظه حدثنا موسى ابن اسماعيل ثنا حماد .

و وعدثنا مسدد ثنا يحيى عن حماد بن سلمة عن حكيم الأثرم ، عن الي تميمة عن أبي هريرة أن رسول الله عليه قال : « من أتى كاهناً قال موسى في حديثه : فصدقه بما يقول أو أتى امرأة هال مسدد امرأته حائضاً ،أو أتى امرأة قال مسدد : يعني : امرأته في دبرها فقد برىء بما بزل على محمد عليه المرأة قال مسدد : يعني : امرأته في دبرها فقد برىء بما بزل على محمد عليه الا من ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه بنحوه وقال الترمذي : لا نعر فه الا من سنده ضعيف وقال الذهبي ليس إسناده بالقائم قلت : أطال أبو الفتح اليعمري في بيان ضعفه وادعم أن متنه منكر ، وأخطأ في إطلاق ذلك . فيان المرأة في بيان ضعفه وادعم أن متنه منكر ، وأخطأ في إطلاق ذلك . فيان المرأة في الدبر له شواهد ، منها ما رواه عبد بن حميد بإسناد صحيح عن طاووس أن رجلًا سأل ابن عباس عن إتيان المرأة في دبرها فقال : تسألني عن الكفر ؟ ومنها مارواه الترمذي والنسائي وابن حبان في « صحيحه » وصححه ابن حزم عن ابن مارواه الترمذي والنسائي وابن حبان في « صحيحه » وصححه ابن حزم عن ابن عباس مرفوعاً : «لا ينظر الله المارجل أتى رجلًا أو امرأة في الدبر ». والأحاديث في ذلك كثيره ، وغاية ماينكر من متنه ذكر إتيان الحائض والله أعلم .

قال : وللأربعة والحاكم وقال صحيح على شرطها عن « من أتى عرافاً اوكاهناً فصدقه بما يقول فقد كنر بما أنزل على محمد مراقية » .

ش : هكذا بيض المصنف اسم الراوي. وقد رواه أحمد والبيهقي والحاكم عن أبي هريرة مرفوعاً ولفظ أحمد :

⁽١) كذا بياض في المخطوطتين

حدثنا مجيى بن سعيد عن عوف عن خلاس عـن أبي هريرة والحسن عن النبي عليه فقد روى عن عن النبي عليه فقد كره . وهذا اسناد صحيح على شرط البخاري فقد روى عن عوف عن خلاس عن ابي هريرة ، حديث أن موسى كان رجلًا حييا . . الحديث قال العراقي في أماليه : حديث صحيح وقال الذهبي : اسناده قوي وعلى هذا فعزو المصنف الى الأربعة ليس كذلك فإنه لم يروه أحـد منهم واظنه تبع في ذلك الحافظ فإنه عزاه في «الفتح» إلى أصحاب السنن والحاكم فوهم . ولعله أراد الذي قبله .

قوله: «من أتى كاهناً » الى آخر ه قال بعضهم: لا تعارض بين هذا الخبر ، وبين حديث «من أتى عرافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة » ، إذ الغرض في هذا الحديث أنه سأله معتقداً صدقه وأنه يعلم الغبب فإنه يكفر ، فإن اعتقد أن الجن تلقي اليه ماسمعته من الملائكة ، أو أنه بإلهام فصدقه من هذه الجهة لا يكفر كذا قال ، وفيه نظر . وظاهر الحديث أنه يكفر متى اعتقد صدقه بأي وجه كان ، لا عتقادة أنه يعلم الغيب ، وسواء كان ذلك من قبل الشياطين أو من قبل الإلهام لاسيا وغالب الكهان في وقت النبوة إنما كانوا يأخذون عن الشياطين . وفي حديث رواه الطبراني عن واثلة مرفوعاً « من أتى كاهناً فسأله عن شيء عجبت عنه التوبة أربعين ليلة فإن صدقه عا قال كفر » ألأحاديث يشهد له ، فإن الحديث الذي فيه الوعيد بعدم قبول الصلاة أربعين ليلة ليس فيه ذكر تصديقه والأحاديث الذي فيه الوعيد بعدم قبول الصلاة أربعين ليلة ليس فيه ذكر تصديقه والأحاديث الذي فيه الطلاق الكفر مقيدة بتصديقه .

قوله: «فقد كفر بما أنزل على محمد عَلَيْكَيْمٍ» قال الطبي: المراد بالمنزل الكتاب والسنة بأي ، من ارتكب الهناة فقد برىء من دين محمد عَلِيَّتِيمُ وما إنزل عليه انتهى. وهل الكفر في هذا الموضوع كفر دون كفر أو يجب التوقف ؟

فلا يقال ينقل عن الملة. ذكروا فيها روايتين عن أحمد وقيل : هذا على التشديد والتأكيد أي قارب الكفر والمراد كفر النعمة ، وهذان القولان باطلان .

قال : ولأبي يعلى بسند جيدعن ابن مسعود مثله موقوفاً :

ش : أبو يعلى اسمه أحمد بن على بن المثنى الموصلي الإمام صاحب التصانيف كر المسند » وغيره روى عن مجيى بن معين وأبي خيشة وأبي بكر بن أبي شيبة وخلق وكان من الأئة الحفاظ مات سنه سبع و ثلاثمائة. وهذا الأثر رواه البزار أيضاً واسناده على شرط مسلم ولفظه «من أتى كاهناأو ساحراً فصدقه عايقول فقد كفر بما أنزل على محمد عالية » وفيه دليل على كفر الكاهن والساح روالمصدق لها لأنها يدعيان علم الغيب وذلك كفر . والمصدق لها يعتقد ذلك ويرضى به وذلك كفر أيضاً .

قال: وعن عمران بن الحصين مرفوعا « ليس منا من تطير أو تطير له أوتكهن له ، أو سحر أوسحو له ، ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفربما أنزل على محمد على المراب البناد باسناد جيد ورواه الطبراني باسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله: ومن أتى الى آخره.

ش : هذا الحديث رواه الطبراني كم قال « المصنف» في « الأوسط » قال لمنذري: اسناد الطبراني حسن واسناد البزار جيد .

قوله : ليس منا. أي ليس يفعل ذلك من هو من أشياعنا العاملين باتباعنا المقتفين لشرعنا .

قوله: من تطير أي فعل الطيرةأو تطيير له أي: (أمر من يتطير له) وكذلك معنى تكهن أو تكهن له أو سحر له .

قوله : رواه البزار اسمه أحمد بن عمرو بن عبد الخالق أبوا بكر الـ بزار

البصري صاحب « المسند الكبير » الذي عزا اليه المصنف ، روى عن ابن بشاروابن المثنى وخلق. قال الدارقطني : ثقة يخطىء ويتكل على حفظه ماتسنة اثنين وتسعين ومائتين .

قوله: قال البغوي: العراف الذي يدعي معرفة الأمور بقد مات يستدل بها على المسروق ومكان الفالة ونحو ذلك، وقيل هو الكاهن والكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل، وقيل الذي يخبر عما في الضمير، وقال أبو العباس ابن تيمية: العراف الم الكاهن والمنجم والرمال ونحوهم ، بمن يتكلم في معرفة الأمور بهذه الطرق.

ش : البغوي بفتحتين اسمه الحسين بن مسعود بن الفراء المعروف بمحيي السنة الشافعي صاحب التصانيف ، وعالم أهل خراسان وكان ثقة فقيهاً زاهداً مات في شوال سنة ست عشرة وخمسائة .

قوله: العراف الذي يدعي معرفة الأمور الى آخره. هذا تفسير حسن وظاهره يقتضي أن العراف هو الذي يخبر عن الواقع كالمسروق والضالة ، وأحسن منه كلام شيخ الاسلام: أن العراف اسم لله كاهن والمنجم والرمال ونح وهم كالحاذر الذي يدعي علم الغيب أو يدعي الكشف. وقال أيضاً: والمنجم يدخل في اسم العراف وعند بعضهم هو في معناه. وقال أيضاً: والمنجم يدخل في اسم الكهان عند الخطابي وغيره من العلماء وحكى ذلك عن العرب وعند آخرين من جنس المكاهن وأسوء حالاً منه ، فياحق به من جهة المعنى ، وقال الا مام أحمد: العراف طرف من السحر والساحر أخبث. وقال ابو السعادات: العراف المنجم والحاذر الذي يدعي علم الغيب وقد استأثر الله تعالى به ، وقال ابن القيم: من اشتهر باحسان الزجر عندهم سموه عائفاً وعرافاً. و المقصود من هذا معرفة أن من يدعي علم شيء من المغيبات فهو إما داخل في المم الكاهن ، وإما مشارك له في المعنى فيلحق به ،

وذلك أن إصابة المخبر ببعض الأمور الغائبة في بعض الأحيان يكون بالكشف ومنه ماهو منالشاطين ويكونبالفأل والزحر والطبروالضرب بالحصى والخط في الأرض والتنجيم والكهانة السحر ونحو هذا من علوم الجاهلية. ونعني بالجاهلية: كل من ليس من اتباع الوسل كالفلاسفة والكهان والمنجمين وجاهلية العرب الذين كانوا قبل مبعث النبي عربية . فانهذه علوم قوم ليس لهم علم بما جاءت به الرسل عليهم السلام . وكلهذه الأمور يسمى صاحبها كاهناً وعرافاً أو في معناهما فَمَنَ أَتَاهُمُ فَصَدَقَهُمُ مَا يَقُولُونَ لَحْقَهُ الْوَعَلَمُ . وقد ورث هذه العلوم عنهم أقوام فادعوا بها علم الغيب الذي استأثرالله تعالى بعلمه، وادعوا أنهم أولياء وأنذلك كرامة ، ولاريب أن من ادعى الولاية واستدل عليها باخباره ببعض المغسات ، فهو من أولياء الشيطان لا من أولياء الرحمن ، إذ الكرامة أمر يجريه الله على يد عبده المؤمن المتقى ، إما بدعاء أو أعمال صالحة لاصنع للولى فيها . ولا قدرة له عليها بخلاف من يدعى أنه ولي لله ويقول للناس إعلموا إني أعلم المغسات فإن مثل هذه الأمور قد تحصل ما ذكرنا من الأسباب وإن كانت أساماً محرمة كاذبة في الغالب، ولهذا قال عليه في وصف الحمان: «في كذبون معها مائة كذبة.» فبين أنهم يصدقون مرة ويكذبون مائة . وهكذا حال من سلك سبيل الكهان من يدعي الولاية والعلم بما في ضمائر الناس مع أن نفس دعواه دليل على كذبه لأن في دعواه الولاية تزكية النفس المنهي عنها بقوله : ﴿ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسُكُم ﴾(١) وليس هذا من شأن الأولياء بل شأنهم الإزراء على نفوسهم وعيبهم لهـا وخوفهم من ربهم فكيف يأتون الناس يقولون: اعرفواأنا أولياء وأنا نعلم الغيب. وفي

⁽١) سورة النجم ، الاية : ٢٣

ضمن ذلك طلب المنزلة في قاوب الخلق ، واقتد اص الدنيا بهذه لا مور وحسبك بحال الصحابة والتابعين وهم سادات الأولياء أفكان عندهم من هذه الدعادى والشطحات شيء ? لاوالله . بل كان أحدهم لا يملك نفسه من البكاء!ذا قرأ القرآن كالصديق . وكان عمر يسمع نشيجه من وراء الصفوف يبكي في صلاته ، وكان يم بلآية في ورده بالليل فيمرض منها ليالي يعودونه الناس ، وكان تمم الداري يتقلب في فراشه لا يستطيع النوم الا قليلا خرفاً من النار ، ثم يقوم الى صلاته ويكفيك في صفات الأولياء ماذكر الله تعالى من صفاتهم في سورة الرعد ، والمؤمنين ، والفرقان ، والذاريات ، والطور ، فالمتصفون بتلك الصفات هم من الكبرياء والعظمة ، وعلم الغيب بل مجرد دعواه علم الغيب كفر ، فكيف من الكبرياء والعظمة ، وعلم الغيب بل مجرد دعواه علم الغيب كفر ، فكيف الذين ورثوا هذه العلوم عن المشركين ولبوا به اعلى خفافيش البصائر . نسأل الذين ورثوا هذه العلوم عن المشركين ولبوا به اعلى خفافيش البصائر . نسأل الله السلامة والعافية في الدنيا والآخرة .

فإن قلت ؛ كيف يكون علم الخط من الكهانة ? وقد روى أحمد ومسلم عن معاوية بن الحكم نه قال لرسول الله على ومنا رجال يخطون فقال «كان نبي من الأنبياء بخطفن وافق خطه فذاك ».

قلت: قال النووي معناه أن من وافق خطه فهو مباح له لكن لاطريق لنا إلى العلم باليقين بالموافقة . فلا يباح والقصد أنه لايباح الا بيقين الموافقة وليس لنا يقين . وقال غيره: المراد به النهي عنه والزجر عن تعاطيه . لأن خط ذلك النبي كان معجزة وعلماً لنبوته . وقد انقطعت نبوته ولم يقل فذلك الخط حرام دفعاً أبيوهم أن خط ذلك النبي حرام . قات: ويحتمل أن المعنى أن سبب إصابة

صاحب الخط هو موافقته لخط ذلك النبي، فمن وافق حطه أصاب. وإذا كان كذلك وكانت الاصابة نادرة بالنسبة الى الخط، ولاطريق الى اليقين بالموافقة صار ذلك بالنسبة الى من يتعاطاه من أنواع الكهانة لمشاركته لها في المعنى اذاعامت ذلك فاعلم أن مذهب الامام احمدان حكم الكاهن والعراف الاستتابة عفإن تاباو الاقتلا. ذكره غير واحد من الأصحاب.

فأما المعزم الذي يعزم على المصروع ، ويزع أنه يجمع الجن وأنها تطيعه ، والذي يحل السحر ، فقال في « الكافي » ذكره هما أصحابنا في السحرة الذين ذكرنا حكمهم . وقد توقف أحمد لما سئل عن الرجل محل السحر ، فقال قد رخص فيه بعض الناس. قيل : إنه يجعل في الطنجير ماء ويغيب فيه ، فنفض يده وقال : ماأ دري ماهذا?! . قيل له ، فترى أن يؤتى مثل هذا مجل؟ قال : ماأ دري ماهذا?! . قال : وهذا يدل على أنه لا يكفر صاحبه ، ولا يقتل . قلت إن كان فاك لا يحصل إلا بالشرك والتقرب إلى الجن فإنه يكفر ويقتل . ونص أحمد : لا يدل على أنه لا يكفر ويقتل . ونص أحمد : لا يدل على أنه لا يكفر أم البين .

قوله : وقال ابن عباس في قـــوم يكتبون أبا جاد ، وينظرون في النحوم : ما أرى من فعل ذلك له عند الله من خلاق .

ش: هذا الأثر ذكره المصنف عن ابن عباس ، ولم يعزه ، وقد رواه الطبواني عن ابن عباس مرفوعاً ، واسناده ضعيف ، ولفظه «رب معلم حروف أبي جاد دارس في النجوم ليس له عند الله من خلاق يوم القيامة » ورواه أيضاً حميد بن زنجويه عنه بلفظ « رب ناظر في النجوم ومتعلم حروف أبي جاد ليس له عند الله خلاق » .

 اقتحام الخطر والجهالة وادعاء علم الغيب الذي استأثر الله به ، و كتابة أبي جاد و تعلمها لمن يدعي بها معرفة علم الغيب هو الذي يسمى علم الحرف. ولبعض المبتدعة فيه مصنف ، فأما تعليمها للتهجي وحساب الجمل فلا بأس بذلك .

قوله: وينظرون في النجوم هذا محمول على علم التأشير لا التسيير ، كم سيجيء في باب التنجيم ، وفيه عدم الاغترار بما يؤتاه أهل الباطل من معارفهم وعلومهم ، كما قال تعالى (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون)(١).

باب

ماجـ اء في النشرة

لما ذكر المصنف حكم السحرة والكهانة ذكر ماجاء في النشرة ، لأنها قد تكون من قبل الشياطين والسحرة ، فتكون مضادة للتوحيد ، وقد تكون مباحة ، كم سيأتي تفصيله .

قال أبو السعادات: النشرة ضرب من العلاج والرقية ، يعالج به من كان يظن أن به مساً من الجن ، سميت نشرة لأنه ينشر بها عنه ماخامره من الداء: أي يكشف ويزال .

وقال الحسن: النشرة من السحر ، وقد نشرت عنه تنشيراً ، ومنه الحديث « فلعل طبا أصا به ثم نشره بر قل أعوذ برب الناس) (٢): أي رقاه . وقال غيره : ونشره أيضاً إذا كتب له النشرة ، وهي كالتعويذ والرقية .

⁽١) سورةغافر ، الاية : ٨٣ (٢) سورة الناس ، الاية : ١

وقال ابن الجوزي : النشرة حل السحر عن المسحور ، ولا يكاد يقدر علمه الا من يعرف السحر .

قال : عن جابر أن رسول الله عَلَيْكِ سئل عن النشرة ، فقال : «هي من عمل الشيطان » رواه أحمد بسند جيد ، وأبو داود ، قال : سئل أحمد عنها ، فقال ابن مسعود: يكره هذا كله .

ش : هذا الحديث رواه أحمد ، ورواه عنه أبو داود في «سننه» والفضل بن زياد في كتاب « المسائل » عن عبد الرزاق عن عقيل بن معقل بن منبه عن عمه وهب بن منبه عن جابر ، فذكره . قال ابن مفلح : إسناد جيد ، وحسن الحافظ إسناده ، ورواه ابن أبي شيبة ، وأبو داود في المراسبل عن الحسن رفعه « النشرة من عمل الشيطان » .

قوله: سئل عـن النشرة ؛ الألف واللام في النشرة للعهد: أي النشرة المعهودة التي كان أهل الجاهلية يصنعونها ، هي من عمـل الشيطان ، لا النشرة بالوقي والتعوذات الشرعية والأدوية المباحة ، فإن ذلك جائز كما قروه ابن القيم فيا سـيأتي .

قال وفي « البخاري » عن قتادة قلت : لابن المسيب رجل بـ ه طب ، أو يؤخذ عن امرأته ، أيحل عنه أو ينشر ? قال : لابأس به ، إنما يريدون

به الاصلاح ، فاما ما ينفع فلم ينه عنه .

ش : هــــذا الأثر علقه البخاري ، ووصله أبو بكر الأثرم في كتاب « السنن » من طريق هشام الدستوائي عن قتادة مثله ، ومن طريق هشام الدستوائي عن قتادة بلفظ : « يلتمس من يداويه » فقال : إنما نهى الله عما يضر ولم ينـــه عمــا ينفـع .

قوله: عن قتادة هو ابن دعامة بكسر الدال السدوسي البصري ثقـــة ثبت فقيه من أحفظ التابعين ، يقال إنه ولد أكمه ماتسنة بضع عشرة ومائة .

قوله: رجل به طب بكسر الطاء أي سحر ، يقال: طب الرجل بالضم اذا سحر ، ويقال: كنوا عن السحر أبالطب تفاؤلاً ، كما قالوا للديغ: سلم ، وقال ابن الأنباري: الطب من الأضداد يقال لعلاج الداء: طب ، والسحر من الداء، يقال له: طب .

قوله: أو يؤخذ بفتح الواو مهموز وتشديد الحاء المعجمة وبعدها ذال معجمة أي: يجبس عن امرأته ، ولا يصل الى جماعها والأخذة بضم الهمزة الكلام الذي يقوله الساحر.

قوله : يحل بضم الياء وفتح الحاء مبنى للمفعول .

قوله : وينشر بتشديد المعجمة .

قوله: قال لابأس به . . . الى آخره يعني أن النشرة لابأس بها لأنهم يريدون بها الاصلاح أي ازالة السحر ، ولم ينه عما يواد به الاصلاح ، إنما ينهى عما يضر ، وهذا الكلام من ابن المسيب يحمل على نوع من النشرة لا يعلم هل هو نوع من السحر أم لا ، فاما أن يكون ابن المسيب يفتي بجواز قصد الساحر الكافر المأمور بقتله ، ليعمل الدحر ، فلا يظن به ذلك ، حاشاه منه ، ويدل على ذلك قوله : إنما يريدون به الاصلاح ، فأي اصلاح في السحر ؟ بل كله فساد و كفر قوله :

وَالله أعلم .

قال : وروي عن الحسن أنه قال : لايحل السحر الاساحر ا

ش : هذا الأثر ذكره ابن الجوزي في « جامع المسانيد » بغير اسناد ، ولفظه « لا يطلق السحر الا سه احر » ، وروى ابن جرير في « التهذيب » من طريق يزيد بن زريع عن قتادة عن سعيد بن المسيب أنه كان لايرى بأسادا كان بالرجل سحر أن يمشي الى من يطلق عنه ، فقال : هو صلاح ، قال اذا كان الحسن يكره ذلك يقول : لا يعلم ذلك الا ساحر ، قال : فقال سعيد بن المسيب : إنما نهى الله عما يضر ، ولم ينه عما ينفع .

قوله : عن الحسن هو ابن أبي الحسن ، واسمه يسار بالتحتانية والمهملة البصري الأنصاري مولاهم ثقة فقيه إمام فاضل من خيار التابعين . مات سنة عشر ومائة ، وقد قارب التسعين .

قوله ، قال ابن القيم : النشرة حل السحر عن المسحور . وهي نوعان ؛ حل بسحر مثله ، وهو الذي من عمل الشيطان . وعليه يحمل قول الحسن ، فيتقرب الناشر والمنتشر الى الشيطان ؟ إيجب ، فيبطل عله عن المسحور ، والناني النشرة بالرقيه والتعوذات والأدوية المباحة . فهذا جائز .

ش : هذا الثاني هو الذي يجمل عليه كلام ابن المسيب ، أو على نوع لا يدرى هل هو من السحرام لا ? و كذلك ماروي عن الامام أحمد من اجازة النشرة ، فإنه محمول على ذلك وغلط من ظن أنه أجاز النشرة السحرية . وليس في كلامه مايدل على ذلك ، بل لماسئل عن الرجل مجل السحر قال : قد وخص فيه بعض الناس. قيل : انه يجعل في الطنجير ماء ويغيب فيه فنفض يده وقال : لا أدري ماهذا ? قبل له : أفترى أن يؤتى مثل هذا ? قال لا أدري ما هذا ? وهذا صريح في النهي عن النشرة على الوجه المحكروه . وكيف

يجيزه ? وهو الذي روى الحديث أنها من عمل الشيطان لكن لما كان لفظ النشرة عمل مشتركاً بين الجائزة والتي من عمل الشيطان ورأوه قد أجاز النشرة ظنوا أنه قد أجاز التي من عمل الشيطان ، وحاشاه من ذلك . وبما جاء في صفة النشرة الجائزة مارواه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ليث بن أبي سليم قال : بلغني أن هؤ لاء الآيات شفاء من السحر باذن الله تقرأ في إناء فيه ماء ثم تصب على رأس المسحور الآية التي في يونس (فلما ألقوا قال موسى : ما جئم به السحر ان الله سيطله ان الله لا يصلح عمل المفسدين . . . الى قوله : ولو كره المجرمون) (١) وقوله : فوقع الحق وبطل ماكلوا يعملون الى آخر أربع آيات . وقوله : إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى) (١ وقال ابن بطال : في كتاب وهب بن منبه ولا يفلح الساحر حيث أتى) (١ وقال أخضر فيدقه بين حجرين ثم يضربه بالماء ويقرأ فيه آية الكرسي والقواقل ثم يحسو منه ثلاث حسوات ثم يغتسل به فإنه يذهب عنه كل مابه وهو جيد للرجل اذا حبس عن أهله .

باب

ماجاء في التطير

مصدر تطبع يتطبع والطبعة أيضاً _ بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن _ مصدر تطبع . يقال : تطبع طبعة وتخير خيرة ولم يجىء من المصادر هكذا غيرهما ، وأصله فيا يقال : التطبع بالسوانح ، والبوارح من الطبع والظباء وغيرهما ، وكان ذلك يصدهم عن مقاصدهم . فإذا أرادوا أمراً فإن رأو الطبع مثلًا طاريخة تيمنو ابه ، وإن طاريسرة تشاء موا به . فنفاه الشمرع وأبطله ونهى عنه وأخبر أنه ليس له تأثير في جلب تشاء موا به . فنفاه الشمرع وأبطله ونهى عنه وأخبر أنه ليس له تأثير في جلب

⁽١) سورة يونس ، الايتان: ٨٣٠٨٢ (٢) سورة طه ، الاية : ٦٩

نفع أو دفع ضرقال المدائي: سألت رؤبة بن العجاج ما السانح? قال ، ماولاك ميامنه قلت: فما البارح قال: ماولاك مياسره. قال والذي يجيء من أمامك فهو الناطح والنطيح، والذي يجيء من خلفك هو القاعد والقعيد. ولما كانت الطيرة باباً من الشرك منافياً للتوحيد أو لكهاله لأنها من القال الشيطان وتخويفه ووسوسته ، ذكره المصنف في كتاب «التوحيد» تحذيراً منها وارشاداً الى كال التوحيد بالتوكل على الله واعلم أن من كان معتنياً بها قابلاً بها كانت اليه أسرع من السيل الى منحدره، وتفتحت له أبواب الوساوس فيا يسمعه ويراه ويعطاه، ويفتح له الشيطان فيها من المناسبات البعيدة والقريبة في اللفظ والمعنى ما يفسد عليه دينه. وينكد عليه عيشه فالواجب على العبد التوكل على والمعنى ما يفسد عليه دينه. وينكد عليه عيشه فالواجب على العبد التوكل على عن حاجته فيدخل في الشرك.

قال: وقول الله تعالى (ألا إغاطائرهم عند الله ولكن أكثرهم لايعامون (١١) .

ش اول الآية قوله تعالى (فاذا جاءتهم حسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه)(١) الآية المعنى أن آل فرعون إذا صابتهم الحسنة أي الخصب والسعة والعافية على مافسره مجاهد وغيره قالوا: لنا هذه أي غن الجديرون الحقيقون به ، ونحن أهله وإن تصبهم سيئة أي بلاء وضيق وقعط يطيروا بموسى ومن معه فيقولون: هذا بسبب موسى وأصحابه أصابنا بشؤمهم كما يقوله المتطير لمن يتطير به . فأخبر سبحانه أن طائرهم عنده فقال: ألا إنما طائرهم عند الله قال ابن عباس: طائرهم ماقضي عليهم وقدر لهم وفي رواية ذكرها ابن جرير عنه قال: الأمر من قبل الله وفي رواية شؤمهم عند الله ومن قبله أي إنما جاءهم الشؤم من قبل الله و قدر يهم بآياته ورسله عند الله ومن قبله أي إنما جاءهم الشؤم من قبله بكفرهم و تكذيبهم بآياته ورسله عند الله ومن قبله أي إنما جاءهم الشؤم من قبله بكفرهم و تكذيبهم بآياته ورسله

⁽١) سورة الاعراف ، الآية : ١٣١

وقيل المعنى أن الشؤم العظيم هو الذي لهم عند الله من عذا الذي اصابهم في الدنيا والظاهر أن هذه الآية كقوله تعالى: (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله) (۱) من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله) (۱) أي ان الركل من الله لكن هذا الشؤم الذي أجراه عليهم من عنده هو بسبب موسى عليه السلام ومن معه . وكيف يكون ذلك وما جاء به خير محض . والطيرة إغا تكون بالشر لا بالخير ، وقوله : (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أي : ان أكثرهم جهال لا يدرون ، ولو فهموا أو عقلوا لعلموا أنه ليس فيا جاء به موسى عليه السلام شيء يقتضي الطيرة وقال ابن جرير : يقول تعالى ذكره : ألا إغا طائر آل فرعون وغيرهم ، وذلك أنصباؤهم من الرخاء والحصب وغير ذلك من انصباء الحير والشرعنك الله ، ولكن أكثرهم لا يعلمون أن ذلك كذلك ؟ فلجهام بذلك كانوا يتطيرون بموسى ومن معه .

قال : وقوله : (قالوا : طائركم معكم) (٢) الآية.

ش المعنى والله أعلم أي حظم وما نالكم من خير وشر معكم بسبب أفعالكم وكفركم ومحالفتكم الناصحين . ليس هو من أجلنا ولا بسببنا بل ببغيكم وعداوتكم فطائر الباغي الظالم معه وهو عند الله كما قال تعالى (وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فما لهؤلاء القوم لايكادون يفقهون حديثا) (١) ولو فقهوا أو فهموا لما قطيروا بما جئت به ، لأنه ليس فيا جاء به الرسول علي مايقتضي الطيرة ، كأنه خيير محض لاشر فيه وصلاح لافساد فيه ، وحكمة لاعيب فيها ورحمة لاجور فيها ، فلو كان هؤلاء القوم من أهل الفهم والعقول السليمة لم يتطيروا منهذا لأن الطيرة الما تكون بالشر لابالحير

⁽١) صورة النساء ، الاية : ٧٨ (٣) سورة يس ، الاية : ١٩

المحض والحكمة والرحمة بل طائوهم معهم بسبب كفرهم وشركهم وبغيهم وهو عند الله كسائو حظوظهم وانصبائهم التي بندالونها منه بأعمالهم ، ومجتمل أن يحود المعنى (طائوكم معكم) أي راجع عليكم فالتطير الذي حصل لكم إنما يعود عليكم وهذا من باب الفصاص في الكلام ونظيره قوله عليه السلام ، «إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم » ذكره ابنالقيم. وقوله : (أئن ذكرتم) أي من أجل أنا ذكرناكم وأمرناكم بتوحيد الله ، وإخلاص العبادة لهقابلتمونا بهذا الكلام ، وتوعد قونا بل أنتم قوم مسرفون. وقال قتادة: ائن ذكرناكم بالله تطيرتم بنا ? ومطابقة الآيتين لمقصود الباب ظاهر لأن الله تعالى لم يذكر النظير إلا عن اعدائه فهو من أمر الجاهلية لامن أمر الإسلام .

قال ؛ عن أبي هريرة أن رسول الله عَلِيَّةٍ قـال : « لاعدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صغر » أخرجاه زاد مسلم : « ولانوء ولاغول » .

ش : قوله « لاعدوى » قال أبوالسعادات : العدوى اسم من الإعداء كالدعوى والبقوى من الادعاء والابقاء . يقال : أعداه الداء يعديه إعداء كالدعوى والبقوى من الادعاء والابقاء . وذلك أن يكون ببعير جرب مثلًا يتقي عالطته بابل أخرى حذار أن يتعدى مابه من الجرب اليها فيصيبها ما أصابل انتهى . وفي بغض روايات هذا الجديث فقال أعرابي : يارسول الله فما بال الابل تكون في الرمل كأنها الظباء فيجيء البعير الأجرب فيدخل فيها فيجربها كلها ؟ قال : « فمن أعدى الأول» . وفي رواية في « مسلم » أن أبا هريرة كان مجدد مح » على مصح » من أبا هريرة اقتصر على حديث «لايورد ممرض على مصح » وأمه لي عن من البعد عن النبي على المعناك تحدثه فأبي أن يعترف به عن عديت « لاعدوى » فراجعوه فيه فقالوا سمعناك تحدثه فأبي أن يعترف به محديث «لاعدوى » فراجعوه فيه فقالوا سمعناك تحدثه فأبي أن يعترف به قال أبو سلمة الراوي عن أبي هريرة : فلا أدري أنسي أبو هريرة أو نسخ أحد

القولين الآخر .

وقد روى حديث « لاعدوى » جماعة من الصحابة منهم أنس بن مالك ، وجابر بن عبد الله ، والسائب بن يزيد وابن عمر وغيرهم . فنسيان أبي هريرة له لايضر . وفي بعض روايات هذا الحديث « وفر من المجذوم كم تفر من الأسد » وقد اختلف العلماء في دلك اختلافاً كثيراً فردت طائفة حديث « لاعدوى » بأن أبا هريرة رجع عنه . قالوا : والأخبار الدالة على الاجتناب أكثر فالمصير إليها أولى . وهذا ليس بشيء لأن حديث « لاعدوى » قد رواه جماعة كما تقدم .

وعكست طائفة هـ ذا القول ، ورجعوا حديث « لاعدوى » وزيفوا ماسواه من الأخبار ، وأعلوا بعضها بالشذوذ كحديث «فر من الججذوم فرارك من الأسد» وبأن عائشة انكرته كما روى ابن جرير عنها : أن امرأة سألتها عنه فقالت ؛ ما قال ذلك ، ولكنه قال : « لاعدوى » وقال : « فمن أعدى الأول» قالت : وكان لي مولى به هذا الداء فكان يأكل في صحافي ويشرب في أقداحي وينام على فراشي وهذا أيضاً ليس بشيء فإن الأحاديث في الاجتناب ثابتة .

وحملت طائفة أخرى الاثبات والنفي على حالتين محتلفتين ، فحيث جاء لاعدوى كان للمخاطب بذلك من قوي يقينه . وصح توكاه بجيث لا يستطيع أن يدفع عن نفسه اعتقاد العدوى ، كما يستطيع أن يدفع التطير الذي يقع في نفس كل واحد . لكن القوي اليقين لا يتأثر به ، وهذا كما أن قوة الطبيعة تدفع العلة و تبطلها . وحيث جاء الاثبات كان المراد به ضعيف الايمان والتوكل ذكره بعض أصحابنا و إختاره وفيه نظر . وقال مالك : لماسئل عن حديث «فر من المجذوم» ماسمعت فيه بكر اهية وما أرى راجاء من ذلك ، الا يحافة أن يقع في نفس المؤمن شيء . ومعني هذا أنه زفي العدوى أصلاً ، وحمال الأمر

بالجانبة على حسم المادة وسد الذريعة ، لئلا مجدث للمخاطب شيء من ذلك فيظن أنه بسبب المخالطة ، فيثبت العدوى التي نفاهــــا الشارع . وإلى هــذا ذهب أبو عبيد وابن جرير والطحاوي وذكره القاضي أبو يعلى عن أحمد .

قلت: وأحسن من هذا كاه ماقاله البيهقي، وتبعه ابن الصلاح وابن القيم وابن رجب وابن مفلح وغيرهم أنقوله «لاعدوى» على الوجه الذي كانوا يعتقدوله في الجاهلية من إضافة الفعل إلى غير الله تعالى وأن هذه الأمراض تعدي بطبعها، وإلا فقد يجعل الله بمشئته مخالطة الصحيح من به شيء من هذه العيوب سبباً لحدوث ذلك. ولهذا قال: «فر من الجذوم كما تفر من الأسد» وقال: «لايورد بمرض على مصح» وقال في الطاعون: «من سمع به بأرض فلا يقدم عليه » وكل ذلك بتقدير الله تعالى كما قال: «فن أعدى الأول» فلا يقدم عليه » وكل ذلك بتقدير الله تعالى كما قال: «فن أعدى الأول» لشير إلى أن الأول انما جرب بقضاء الله وقدره ، فكذلك «لا يعدي شيء» قالها ثلاثاً فقال الاعرابي: يارسول الله ، النقبة من الجرب تكون بمشفر البعير أو بذنبه في الإبل العظيمة فتجرب كامها. فقال رسول الله كل نفس تكون بمشفر البعير أو بذنبه في الإبل العظيمة فتجرب كامها. فقال رسول الله كل نفس وكتب حياتها ومصابها ورزقها » فأخبر عليه السلام أن ذلك كله بقضاء الله وقدره في كتاب من قبل أن نبراها) من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبراها) (١)

وأما أمره بالفرار من المجذوم ونهيه عن ايراد الممرض على المصح وعـن الدخول الى موضع الطاعون ، فإنه من باب اجتناب الأسباب التي خلقها الله تعالى ، وجعلها أسباباً للهلاك والأذى ، والعبد مأمور باتقاء أسباب الشر إذا

⁽١) سور الحديد ، الاية ٢٢

كان في عافية ، فكما أنه يؤمر أن لا يلقي نفسه في الماء أو في النار أو تحت الهدم أو نحو ذلك كما جرت العادة بأنه يهلك ويؤذي ؛ فكذلك اجتناب مقاربة المريض كالمجذوم ، وقدوم بلد الطاعون فإن هذه كلها أسباب للمرض والتلف . والله تعالى هو خالق الأسباب ومسباتها لا خالق غيره ولا مقدر غيره .

وأما اذا قوي التوكل على الله ، والإيمان بقضائه وقد دره فقويت النفس على مباشرة بعض هذه الأسباب اعتاداً على الله ورجاء منه أن لا مجصل به ضرو ففي هذه الحال تجوز مباشرة ذلك لاسيا اذا كانت فيه مصلحة عامة أو خاصة وعلى هذا مجمل الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي أن النبي عَلَيْكُ أخذ بيد مجذوم فأدخلها معه في القصعة ثم قال: «كل باسم الله ثقة بالله وتو كلا عليه » وقد أخذ به الإمام أحمد وروي ذلك عن عمر وابنه وسلمان رضي الله عنهم ونظير ذلك ماروي عن خالد بن الوليد من أكل السم ومن مشي سعد بن أبي وقاص وأبي مسلم الخولاني بالجيوش على متن البحر قاله ابن رجب .

قوله: «ولا طبرة» . قال ابن الفيم : هذا مجتمل أن يكون نفياً أو يكون نهياً أي لا تتطيروا. ولكن قوله في الحديث : « ولا عدوى ولاصفر ولا هامة » يدل على أن المراد النفي وابطال هذه الأمورالتي كانت الجاهلية تعانيها . والنفي في هذا أبلغ من النهي ؟ لأن النفي يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره ، والنهي أنما يدل على المنع منه وفي « صحيح مسلم » عن معاوية بن الحكم السلمي أنه قال لرسول الله على الله عنه وفي « صحيح مسلم » عن معاوية بن الحكم السلمي أنه في نفسه فلا يصدنكم » فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه بالتطير إنما هوفي نفسه وعقيدته لا في المتطير به ، فوهمه وخوفه واشراكه هو الذي يطيره ويصده لا ما رآه وسمعة . فأوضح على الله منه الأمر وبين لهم فساد الطيرة ليعلموا أن الله سبحانه لم يجعل لهم عليها علامة ، ولا فيها دلالة ولا نصبها سبباً لما يخافونه ويحذرونه ،

ولتطمئن قلوبهم و تسكن نفوسهم الى وحدانيته تعالى التي أرسل بها رسله و نزل بها كتبه ، وخلق لأجلها السموات والأرض ، وعمر الدارين الجنة والنار بسبب التوحيد فقطع على الشهرك من قلوبهم ، لئلا يبقى فيها على منها ولا يتلبسوا بعمل من أعمال أهل النار البتة . فمن استمسك بعروة التوحيد الوثقى واعتصم مجبله المتين ، وتوكل على الله قطع هاجس الطيرة ، من قبل استقرراها ، وبادر خواطرها من قبل استمكانها . قال عكرمة : كنا جلوساً عند ابن عباس فمر طائر يصبح . فقال رجل من القوم : خيرخير فقال ابن عباس : لاخيير ولاشر فبادره بالانكار عليه لئلا يعتقد تأثيره في الخير والشر . وخرج طاووس مع صاحب له في سفر فصاح غراب فقال الرجل : خير فقال طاووس : وأي خير عند هذا لا تصحبني انتهي . ماخصاً واكن يشكل عليه مارواه ابن حبان في صحيحه عن أنس مرفوعاً «لا طيرة ، والطيرة على من تطير» فظاهر هذا أنها تكون سبباً لوقوع الشر بالمتطير .

وجوابه: أن المراد بذلك من تطير تطيراً منهياً عنه ، وهو أن يعتمد على ما يسمعه ويراه حتى ينعه ما يويده من حاجته ، فإنه قد يصيبه مايكرهه عقد وبة له فأما من توكل على الله ، ووثق به مجيث علق قلبه بالله خوفاً ورجاء ، وقطعه عن الالتفات الى غير الله . وقال وفعل ما أمر به فانه لا يضره ذلك . وأما من اتقى أسباب الضرر بعد انعقادها بالأسباب المنهي عنها فانه لا ينفعه ذلك غالباً كهن ردته الطيرة عن حاجته خشية أن يصيبه ما تطير به ، فانه كثيراً ما يصاب بما يخشى به .

وقد جاءت أحاديث ظن بعض الناس أنها تدل على جواز الطيوة ، منها قوله عليه السلام : « الشؤم في ثلاث في المرأة والدابة والدار » وفي رواية « لاعدوى ولا طيرة ، والشؤم في ثلاث » الحديث وفي حديث آخر « أن كان

وقالت: طائفة لم يجزم النبي عَلَيْتُهُ بالشؤم في هذه الثلاثة ، بل علقه على الشرط كما ثبت ذلك في الصحيح ، ولا يلزم من صدق الشرطية صدق كل واحد عفر دها ، قالوا والراوي غلط .

قات : لا يصح تغليطه مع امكان حمله على الصحة ، ورواية تعليقه بالشرط لاتدل على نفي رواية الجزم .

وقالت طائقة أخرى: الشؤم بهذه الثلاثة إنما يلحق من تشاءم بها فيكون شؤمها عليه ، ومن توكل على الله ولم يتشاءم ولم يتطيولم تكن مشوؤمة عليه ، قالوا ويدل عليه حديث انس « الطيرة على من تطير » وقد يجعل الله سبحانه تطير العبد وتشاءمه سبباً لحلول المكروه كما يجعل الثقة به والتوكل عليه ، وافراده بالخوف والرجاء من أعظم الأسباب التي يدفع بها الشر. وقال ابن القيم: اخباره عليقه بالشؤم في هذه الثلاثة ، ليس فيه اثبات الطيرة التي نفاها الله القيم:

⁽١) سورة الحديد، الآية: ٣٣

وانما غايته أن الله سبحانه قد نخلق أعياناً منها مشوؤمة على من قاربها وسكنها، وأعياناً مباركة لايلحق من قياربها منها شؤم ولاشر . وهذا كما يعطي سبحانه الوالدين ولداً مباركاً يريان الخيرعلى وجهه ، ويعطي غيرهما ولداً مشوؤماً يريان الشرعلى وجهه ، وكذلك مايعطاه العبد من ولاية أو غيرها . فكذلك الدار والمرأة والفرس . والله سبحانه خالق الخير والشر والسعود والنحوس فيخلق بعض هذه الأعيان سعوداً مباركة ، ويقضي بسعادة من قاربها وحصول اليمن والبركة له ، ويخلق بعضها نحوساً ينتحس بها من قاربها . وكل ذلك بقضائه وقدره كما خلق المسك وقدره كما خلق المسك وغيره من الأرواح الطيبة ، ولذذ بها من قاربها من الناس ، وخلق ضدها وجعلها سبباً لألم من قاربها من الناس ، وخلق ضدها وجعلها سبباً لألم من قاربها من الناس ، والفرق بين هذين النوعين مدرك بالحس وجعلها سبباً لألم من قاربها من الناس ، والفرق بين هذين النوعين مدرك بالحس فكذلك في الديار والنساء والخيل فهذا لون والطيرة والثمر كية لون . انتهى

قلت: ولهذا يشرع لمن استفاد زوجة أو أمة أو دابة ، أن يسأل الله من خيرها وخير ماجبات عليه ، وكذلك خيرها وخير ماجبات عليه ، ويستعيذ من شرها وشر ماجبات عليه ، وكذلك ينبغي لمن حكن داراً أن يفعل ذلك ولكن يبقى على هذا أن يقال هذا جار في كل مشؤوم فما وجه خصوصية هذه الثلاثة بالذكر ? وجوابه أن أكثر مايقع التطير في هذه الثلاثة فخصت بالذكر . لذلك ذكره في « شرح السنن » .

 وحب منجرى على يديه الخير لهم ، وإن لم يردهم به ، ولأن مقامهم فيهاقد يقودهم الى الطيرة ، فيوقعهم ذلك في الشرك ، والشر الذي يلحق المتطير بسبب طيرته ، وهذا بمنزلة الخارج من بلد الطاعون غير فار منه ، ولو منع الناس الرحلة من الدار التي تتوالى عليهم فيها المصائب والحن ، وتعذر الأرزاق مع سلامة التوحيد في الرحلة المزم . كل من ضاق عليه رزق في بلد أو قلة فائدة صناعته أو تجارته في ا أن لا ينتقل عنها الى غيرها .

ومنها فان قيل: ما الفرق بين الدار وبين موضع الوباء حيث رخص في الارتحال عن الدار دون موضع البلاء? أجاب بعضهم أن الأمور بالنسبة الى هذا المعنى ثلاثة اقسام ، أحدها ما لايقع التطير منه نادراً ، أو لامكرراً فهذا لا يصغى اليه كنعي الغراب في السفر ، وصرخ بومة في دار ، وهذا كانت العرب تعتبوه ثانيها مايقع به ضرر ، ولكنه يغم ولا يخص يندر ولا يتكرر كالوباء ، فهذا لا يقدم عليه ولا يفر منه . وثالثها سبب محض ولا يعم ويلحق به الضرر لطول الملازمة كالمرأة ، والفرس والدار فيباح له الاستبدال ، أو التوكل على الله ، والإعراض عما يقع في النفس ذكره في « شرح السنن » .

ومنها: حديث اللقحة لما منع النبي عَلِيَّةٍ حرباً ومرة من حلبها وإذن أيعيش رواه مالك .

وجوابه: أن ابن عبد البر قال: ليس هذا عندي من باب الطيرة لأنه عال أن ينهى عن شيء ويفعله ، وإنما هو من طلب الفأل الحسن. وقد كان قد أخبرهم عن أقبح الاسماء أنه حرب ومرة. فالمراد بذلك حتى لا يتسمى بها أحد. وقد روى ابن وهب في «جامعه» مايدل على هذا فانه قال في هذا الحديث «فقام عمر بن الخطاب فقال: أتكلم يارسول الله أم أصمت ? فقال: بل اصمت

واخبرك بما أردت ، ظننت ياعمر أنهاطيرة ولاطير الاطيره ، لاخير الا خيره ولكن أحب الفأل الحسن » وعلى هذا تجري بقية الأحاديث التي توهم بعضهم أنها من باب الطيرة .

قوله: ولاهامة بتخفيف الميم على الصحيح قال الفراء الهامة طائر من طيرالليل كأنه يعني: البومة قال ابن الأعرابي: كانوا يتشاءمون بها إذا وقعت على بيت أحدهم يقول: نعت الي نفسي أو أحداً من أهل داري. وقال أبو عبد: كانوايزعمون أن عظام الميت تصير هامة فقطير ويسمون ذلك الطائر الصدى: وبه جزم ابن رجب قال: وهذا شبيه باعتقاد أهل التناسخ أن أرواح الموتى تنتقل الى أجساد حيوانات من غير بعث ولانشور ، وكل هذه اعتقادات باطلة جاء الإسلام بابطالها و تكذيبها . ولكن الذي جاءت به الشريعة أن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تأكل من غيار الجنة و تشرب من أنهارها الى أن يردها الله الى أجسادها. وذكر الزبير بن بكار في «الموفقيات» أن العرب كانت في الجاهلية تقول إذا قتل الرجل و لم يؤخذ بثأره خرجت من رأسه هامة ، وهي دودة فتدور حول قبره و تقول: اسقوني ، و في ذلك يقول شاعرهم :

ياعمر ديان لاتدع شتمي ومنقصتي أضربك حتى تقول الهامة اسقوني

قال : وكانت اليهود تزع أنها تدور حول قبره سبعة أيام ثم تذهب .

قوله : ولاصف ربفتح الفاء روى أبو عبيدة معمر بن المثنى في «غريب الحديث » له عن رؤبة أنه قال : هي حية تكون في البطن تصيب الماشية والناس وهي أعدى من الجرب عند العرب ، فعلى هذا فالمراد بنفيه ما كانوا يعتقدونه من العدوى . ويكون عطفه على العدوى من عطف الخاص على العام ، وبمن قال بهذا: سفيان بن عينة وأحمد والبخاري وابن جرير ، وقال آخرون المراد بهشهر

صفر . والنفي لما كان أهل الجاهلية يفعلونه في النسيء ، وكانوا مجلون المحسرم وبحرمون صفر مكانه . وهذا قول مالك وفيه نظر . وروى أبو داود عن محمد ابن راشد عمن سمعه يقول : إن أهل الجاهليه كانوا يستشئمون بصفر ويقولون ابن شهر مشؤوم فأبطل النبي عليه ذلك قال ابن رجب : ولعل هذاالقول أشبه الأقوال ، و كثير من الجهال يتشاءم بصفر . وربما ينهي عن السفر فيه . والتشاؤم بصفر هو من جنس الطيرة المنهي عنها ، وكذلك التشاؤم بيوم من الأيام كيوم الأربعاء و تشاؤم أهل الجاهلية بشوال في النكاح فيه خاصة .

قوله : «ولانوء» النوء واحد الأنواء وسيأتي الكلام عليه في باب ماجاء في الاستسقاء بالأنواء .

قوله: «ولاغول» هو بالفتح مصدر معناه البعد والهلاك وبالضم الأسم وجمعه أغوال وغيلان وهو المراد هنا . قال أبو السعادات : الغول واحد الغيلان ، وهو جنس من الجن والشياطين كانت العرب تزع أن الغول في الفيلاة تتراءى للنياس فتتغول تغولاً أي : تتلون تلوناً في صور شتى وتغولهم أي تضلهم عن الطريق وتهاكهم فنفاه النبي عليه وأبطله . وقيل : قوله: لاغول ليس نفياً لعين الغول ووجوده ، ولمنا فيه إبطال زع العرب في تلونه بالصور المختلفة واغتياله . فيكون المعني بقوله لاغول أنها لاتستطيع أن تضل أحداً ويشهد له الحديث الآخر «لاغول ولكن السعالي سجرة الجن» أي ولكن في الجن سجرة الحديث الآخر «لاغول ولكن السعالي سجرة الجن» أي ولكن في الجن سجرة أي : ادفعوا شرها يذكر الله ، وهذا يبدل على أنه لم يود بنفيها عدمها . ومنه حديث أبي أبوب كان لي تمر في سهوة فكانت الغول عمره غتاخذ .

قال : ولهما عن أنس قال : قال رسول الله عَلَيْنَ « لاعدوى ولا طيرة

ويعجبني النأل وقالوا : وما النأل ?قال : الكلمة الطيبة » .

ش: قوله « ويعجبني الفأل » قال أبو السعادات: الفأل مهموز فيا يسر ويسوء، والطيرة لا تكون إلا فيا يسوء، وربما استعملت فيا يسر، يقل ال: تفاءلت بكذا ، وتفاءلت على التخفيف والقلب . وقداولع الناس بترك الهمزة تخفيفاً ، وإنما أحب الفأل ، لأن الناس إذا أملوا فائدة الله، ورجوا عائدته عندكل سبب ضعيف أو قوي فهم على خير ، ولو غلطوا في جهة الرجاء، فان الرجاء لهم خير، وإذا قطعوا الملهم ورجاءهم من الله كان ذلك من الشر . وأما الطيرة فإن فيها سوء الظن بالله وتوقع البلاء ومعنى التفاؤل مثل أن يكون رجل مريض ، فيتفاءل بما يسمع من كلام فيسمع آخر يقول : ياسالم ، أو يكون طالب ضالة فيسمع آخر يقول : ياواجد ، فيقع في ظنه انه برىء من مرضه و يجد ضالتة و منه الحديث قيل يارسول الله ما الفال فقال «الكلمة الصالحة» .

قوله: قالوا: وما الفأل، قال «الكلمة الطيبة » بين لهم علي الفأل يعجبه فدل أنه ليس من الطيرة المنهي عنها قال ابن القيم ؛ ليس في الاعجاب بالفال وعبته شيء من الشرك بل ذلك إبانة عن مقتضى الطبيعة ومن حب الفطرة الانسانية التي قيل إلى ما يوافقها ويلائها كما أخبرهم أنه حبب اليه من الدنيا النساء والطيب . وكان يجب الحلوى والعسل ، ويجب حسن الصوت بالقرآن والأذان والطيب . وكان يجب معالي الاخلاق، ومكارم الشيم وبالجهلة يجب كل كمال وخير وما يفضي اليها، والله سبحانه وتعالى قد جعل في غرائز الناس الاعجاب بسماع وما يفضي اليها، والله سبحانه وتعالى قد جعل في غرائز الناس الاعجاب بسماع الاسم الحسن ومحبته ، وميل نفو سهم اليه ، وكذلك جعل فيها الارتياح والاستبشار والسرور باسم الفلاح والسلام والنجاح والتهنئة والبشرى والفوز والظفر ونحو والسرور باسم الفلاح والسلام والنجاح والتهنئة والبشرى والفوز والظفر ونحو ذلك فإذا قرعت هذه الاسماء الاسماع استبشرت بها النفس وانشرح لها الصدر وقوي بها القلب ، وإذا سمعت اصدادها أو جبلها ضد هذه الحال فأحزنها ،

ذلك ، وأثار لها خوفاً وطيرة وانكهاشاً وانقباضاً عما قصدت له وعز مت عليه ، فأورث لها ضرراً في الدنيا، ونقصاً في الايمان ، ومقار فة للشرك. وقال الحليمي: وإنما كان على يعجبه الفأل ، لأن التشاؤم سوء ظن بالله تعالى بغير سبب محقق ، والتفاؤل حسن ظن به . والمؤمن مأمور بحسن الظن بالله تعالى على كل حال .

قال : ولأبي داود بسند صحيح عن عقبة بن عامر قال : ذكرت الطيرة عند رسول الله علي فقال : «أحسنها الفأل ولاترد مسلماً . فاذا رأى أحدكم ما يكره فليقل : اللهم لايأتي بالحسنات إلا أنت ، ولايدفع السيئات إلا أنت ، ولا حول ولا قوة إلا بك ».

ش : قوله : عن عقبة بن عامر هكذا وقع في نسخ التوحيد ، وصوابه عروة بن عامر كذا أخرجه أحمد وأبو داود وغيرهما ، وهو مكي اختلف في نسبه ، فقال أحمد بن حنبل في روايته : عن عروة بن عامر القرشي ، وقال غيره الجهني ، واختلف في صحبته فقال الباوردي : له صحبة . وذكره ابن حبان في ثقات التابعين ، وقال المزي لاصحبة له تصح .

قوله: فقال « أحسنها الفأل». قد نقدم أنه علي كان يعجبه الفأل. وروى الترمذي وصححه عن أنس أن النبي علي كان إذا خرج لحاجته يجب أن يسمع يانجيح ياراشد. وروى أبو داود عن بريدة أن النبي علي كان لا يتطير من شيء ، وكان إذا بعث عاملًا سأل عن اسمه فإذا أعجبه فرح به وإن كره اسمه ، وؤي كراهيته ذلك في وجهه . واسناده حسن. فهذا في استعال الفأل . قال ابن القيم في الكلام على الحديث المشروح : أخبر علي النائل من الطيرة وهو خيرها ، فأبطل الطيرة وأخبر أن الفأل منها ولكنه خير منها ، ففصل بين الفأل خيرها ، فأبطل الطيرة وأخبر أن الفأل منها ولكنه خير منها ، ففصل بين الفأل والطيرة لا بينها من الامتياز والتضاد ، و نفع أحدهما و مضرة الآخر ، و نظير

هذا منعه من الرقى بالشرك واذنه في الرقية إذا لم يكن فيها شرك لما فيها مَنْ المنفعة الخالية عن المفسدة.

قوله: «ولاترد مسلماً» قال الطبيي تعريض بأن الكافر بخلافه .

قوله: «اللهم لايأتي بالحسنات إلا أنت ، ولا يدف_ع السيئات إلا أنت » أي : لا تأتي الطيرة بالحسنات ولا تدفع المحروهات ، بل انت وحدك لاشريك لك ، الذي تأتي بالحسنات و تدفع السيئات . وهدا دعاء مناسب لمن وقع في قلبه شيء من الطيرة ، و تصريح بأنها لا تجلب نفعاً ولا تدفع ضراً ، ويعد من اعتقدها سفيهاً مشركاً .

قوله: «ولاحول ولاقوة إلا بك» استعانة بالله تعالى على فعل التوكل، وعدم الالتفات إلى الطيرة التي قد تكون سبباً لوقوع المكروه وعقوبة لفاعلها وذلك إنما يصدر من تحقيق التركل، الذي هـو أقوى الأسباب في جلب الخيرات، ودفع المكروهات، والحول التحول والانتقال من حال إلى حال، والقوة على ذلك ،أي لاحول ولاقوة على ذلك الحول الا بك، وذلك يفيد التوكل على الله لأنه علم وعمل، فالعلم معرفة القلب بتوصد الله بالنفع والضر، وعامة المؤمنين بل كثير من المشركين يعلمون ذلك، والعمل هو ثقة القلب بالله وفراغه من كل ماسواه، وهذا عزيز ومختص به خواص المؤمنين، وهو داخل في هذه الكلمة، لأن فيها التبري من الحول والقوة والمشيئة، بدون حول الله وقوته ومشيئته والاقرار بقدرته على كل شيء، وبعجز العبد عن كل شيء الاوقوية الغبد عن كل شيء الابوبية الذي يثمر التوكل ما أقدره عليه ربه، وهـذا نهاية توحيد الربوبية الذي يثمر التوكل وتوحيد العبادة.

قال: وعن ابن مسعود مرفوعاً « الطيرة شرك الطيرة شرك وما منا الأولكن الله يذهبه بالتوكل » رواه أبو داود والترمذي وصححه وجعل

آ خره من قول ابن مسعود ،

ش : هذا الحديث رواه أيضاً ابن ماجه وابن حبان ولفظ أبي داود «الطيرة شرك ثلاثاً » .

قوله: «الطيرة شرك » صريح في تحريم الطيرة وأنها من الشرك لما فيها من تعلق القلب على غير الله . وقال ابن حمدان في « الرعاية » تكره الطيرة . و كذا قال : غيير واحد من اصحاب أحمد ، قال ابن مفلح : والأولى القطع بتحريها . ولعل مرادهم بالحكراهة التحريم قلت : بيل الصواب القطع بتحريها لأنها شرك و كيف يكون الشرك مكروها الكراهة الاصطلاحية ? فإن كان القائل بحراهتها أراد ذلك فلا ربب في بطلانه . قال في « شرح السنن » وإنما جعل الطيرة من الشرك لأنهم كانوا يعتقدون أن التطير يجلب لهم نفعاً أو يدفع عنهم ضراً .!ذا عملوا عوجبه فكأنهم شركوه مع الله تعالى .

قوله: «رما منا إلا». قال أبو القاسم الأصبهاني والمنذري: في الحديث إضمار والتقدير وما منا إلا وقد وقع في قلبه شيء من ذلك انتهى. وحاصله وما منا إلا من يعتريه التطير ويسبق الى قلبه الكراهة فيه. فحذف ذلك اعتماداً على فهم السامع. وقال الخلخالي: حذف المستثنى لما يتضمنه من الحالة المكروهة وهذا نوع من أدب الكلام.

قوله: «ولكن الله يذهبه بالتوكل» أي ؛ مامنا الامن يقع في قلبه ذلك ، ولكن لما توكلنا على الله وآمنا به ، واتبعنا ماجاء به الرسول علي الله واعتقدنا صدقه ، أذهب الله ذلك عنا وأقر قلوبنا على السنة واتباع الحق .

قوله: وجعل آخره من قول ابن مسعود قال الترمذي: سمعت محمد ابن اسماعيل يقول: «و مامنا» هذا عندي من

قُول ابن مسعود ، فالترمذي نقل ذلك عن سليان بن حرب ووافقه على ذلك العلماء . قال ابن القيم : وهو الصواب ، فإن الطيرة نوع من الشرك .

قال: ولأحمد من حديث ابن عمر و «من ردته الطيرة من حاجته فقد أشرك قالوا: فما كفارة ذلك قال: أن تقول اللهم لاخير إلاخيركولا طير إلا طيرك ولا إله غيرك ».

ش : هذاالحديث رواه الامام أحمدوالطبواني عن عمر وبن العاص مرفوعاً وفي اسناده ابن لهيعة وفيه اختلاف وبقية رجاله ثقات .

قوله: من حديث ابن عمرو. هو عبدالله بن عمرو بن العاص بن وائل السهمي أبو محمدوقيل: أبو عبد الرحمن أحد السابقين المكثرين من الصحابة وأحد العبادلة الفقهاء مات في ذي الحجة ليالي الحرة على الأصح بالطائف.

قوله: «من ردته الطيرة عن حاجته فقد أشرك» وذلك أن التطير هـو النشاؤم بالشيء المرثي أو المسموع فإذا استعملها الإنسان فرجع بها عن سفره وامتنع بها عما عزم عليه ؟فقد قرع باب الشرك ،بل و لجه وبرى ومن التوكل على الله ، و فتح على نفسه باب الخوف والتعلق بغير الله ، وذلك قاطع له عن مقام الماك نعبد ، وإياك نستعين فيصير قلبه متعلقاً بغير الله ، وذلك شرك فيفسد عليه إيمانه ، ويبقى هدفاً لسهام الطيرة . ويقيض له الشيطان من ذلك مايفسد عليه دينه و دنياه ، و كم بمن هلك بذلك و خسر الدنيا و الآخرة .

قوله: فما كفارة ذلك الى آخر الحديث. هذا كفارة لما يقع من الطيرة ولكن يمضي مع ذلك ويتوكل على الله ، وفيه الاعتراف بأن الطير خلق مسخر علوك لله ، لا يأتي بخير ولايدفع شراً ، وأنه لا خير في الدنيا والآخرة إلا خير الله ، فكل خير فيها فهو من الله تعالى تفضلًا على عباده واحساناً اليهم وأن الالهية كلها لله ليس فيها لاحد من الملائكة والانبياء عليهم السلام شركة ، فضلًا عن

أَنْ يَشْرُكُ فيها مايراه ويسمعه نما يتشاءم به .

قوله: من حديث النصل بن العباس « إغا الطيرة ما أمضاك أو ردك» .

ش : هذا الحديث رواه أحمد في « المسند » ولفظه حدثنا حماد بن خالد قال ، ثنا بن علائة عن مسلمة الجهني قال : سمعته يحدث عن الفضل بن عباس قال : خرجت مع رسول الله عليه يوماً فبوح ظبي فمال في شقه فاحتضنته فقلت: يارسول الله تطيرت قال : « إنما الطيرة هاأمضاك أو ردك » هكذا رواه أحمد وفي اسناده نظر وقرأت بخط المصنف فيه رجل مختلف فيه ، وفيه انقطاع أي : بين مسلم وبين الفضل وهو ابن العباس بن عبد المطلب ابن عم النبي عليه وأكبر ولد العباس . قال ابن معين : قتل يوم اليرموك في عهد أبي بكر رضي الله عنه . وقال غيره : قتل يوم مرج الصفر ، سنة ثلاث عشرة وهو ابن اثنتين وعشر بن سنة . قال أبو داود : قتل بدمشق كان عليه درع النبي عليه . وقال الواقدي وابن سعد : مات في طاعون عمواس .

قوله «إنما الطيرة ما أمضاك أوردك» . هذا حد الطيرة المنهي عنها بأنها ما أوجب للانسان أن يمضي لما يريده ولو من الفأل ، فإن الفأل انما يستحب لمافيه من البشارة والملاءمة للنفس، فأما أن يعتمد عليه ويمضي لأجله مع نسيان التو كل على الله فإن ذلك من الطيرة . وكذلك إذا رأى أو سمع ما يكره فتشاءم به ورده عن حاجته فإن ذلك أيضاً من الطيرة .

باب

ما حاء في التنجيم

قال شيخ الإسلام: التنجيم هو الاستدلال بالأحوال الفلكية على الحوادث الأرضية. وقال الخطابي: علم النجوم المنهي عنه هو ما يدعيه أهل التنجيم من علم الكوائن والحود وادث التي لم تقع وستقع في مستقبل الزمان ، كأوقات هبوب الرياح ، ومجي المطر ، وظهور الحروالبرد، وتغيير الأسعار ، وماكان في معناها من الأمور التي يزعمون أنهم يدركون معرفتها بمسير الكواكب في معناها من الأمور التي يزعمون أن لها تأثيراً في السفليات وأنها تجري على قضايا موجباتها . وهذا منهم تحكم على الغيب وتعاطي لعلم قد استأثر الله به لا يعلم الغيب سواه .

قلت واعدلم أن التنجيم على ثلاثة أقسام أحدها ما هو كفر باجماع المسلمين وهو القول بأن الموجودات في العالم السفلي مركبة على تأثير الكواكبوالروحانيات وأن الكواكب فاعلة مختارة وهذا كفر باجماع المسلمين وهذا قول السابئة المنجمين الذين بعث اليهم ابراهيم الحليل عليه السلام ولهذا كانوا يعظمون الشمس والقمر والكواكب تعظيماً يسجدون له ويتدللون لها ويسجونها تسابيح معروفة في كتبهم ويدعونها دعوات لا تنبغي الالحالقها وفاطرها وحده لاشريك له ويبنون لكل كوكب هيكا أي: موضعاً لعبادته ويصورون فيه ذلك الكوكب ويتخذونه لعبادته وتعظيمه ويزعمون أن روحانية ذلك الكوكب تنزل عليهم وتخاطبهم وتقضي حوائجهم وتلك الروحانيات هي الشياطين تنزلت عليهم وخاطبتهم وقضت حوائجهم وقد صنف بعض المتأخرين الشياطين تنزلت عليهم وخاطبتهم وقضت حوائجهم وقد صنف بعض المتأخرين في هذا الشرك مصنفاً وذكر صاحب «التذكرة» فيها

الشاني: الاستدال على الحوادث الأرضية بمسير الكواكب واجتماعها وافتراقها ونحو ذلك، ويقول: إن ذلك بتقدير الله ومشيئته فلا ريب في تحريم ذلك، واختلف المتأخرون في تكفير القائل بذلك. وينبغي أن يقطع بكفره

لأنها دعوى لعلم الغيب الذي استأثر الله تعالى بعلمه بما لا يدل عليه الثالث: ماذكره المصنف في تعلم المنازل وسيأتي الكلام عليه

قوله قال البخاري في صحيحه قال قتادة : خلق الله هذه النجوم لثلاث ، زينة للسماء ، ورجوماً للشياطين ، وعلامات يهتدى بها ، فمن تأول فيها غير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به .

ش هذا الأثو علقه البخاري في « صحيحه » كما قال المصنف و أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابو الشيخ والخطيب في كتاب « النجوم » عن قتادة . ولفظه قال : إن الله إنما جعل هذه النجوم لثلاث خصال جعلها زينة للساء ، وجعلها يهتدى بها ، وجعلها رجوماً لشياطين ، فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد قال بوأيه وأخطأ حظه وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به ، وإن ناسا جهلة بأمر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة بمن أعرس بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا ، ومن سافر بنجم كذا وكذا وكذا والحسن والذميم ، وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر بشيء من هذا والحيب ، ولو أن أحداً علم الغيب لعلمه آدم الذي خلقه الله بيده وأسجد له ملائكته وعلمه اسماء كل شيء .

قوله: خلق الله هذه النجوم لثلاث: إلى آخره. هذا مأخوذ من القرآن في قوله تعالى: (ولقد زينا الساء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين)⁽¹⁾ وقوله تعالى (وعلامات وبالنجم هم يهتدون)⁽¹⁾. وفيه إشار الى أن النجوم في الساء الدنيا كما هو ظاهر الآية ، وفيه حديث دواه ابن مردويه عن ابن مسعود قال.

⁽١) سورة الملك ، الآية: ه (٢) سورة النحل ، الآية: ١٦

قــال رسول عليه : « اما الساء الدنيا فإن الله خلقها من دخان وجعل فيها سراجاً وقر اً منيرا ، وزينها بمصابيح النجوم ، وجعلها رجوماً للشياطين وحفظاً من كل شيطان رجيم » .

وقوله: وعلامات أي: دلالات على الجهات والبلدان ونحو ذلك يهدى بها بصيغة المجهول . أي يهدي بها الناس في ذلك كما قال تعالى (وهو الذي جعل لاكم النجوم لتهدوا بها في ظلمات البر والبحر) (وليس المراديهدون بها في علم الغيب ولمذا قال : فهن تأول فيها ذلك . أي : زع فيها غير ماذكر الله تعالى في هذه الثلاث فادعى بها علم الغيب فقد أخطأ أي : حيث تكلم رجما بالغيب وأضاع نصيه أي : حظه من عمره لأنه اشتغل بما لافائدة فيه بل مضرة محضة . وتكلف ما لاعلم له به أي : تعاطى شيئاً لا يتصور علمه ، لأن أخبار الساء والأمور المغيبة ما لاتعلم الا من طريق الكتاب والسنة ، وليس فيها أذيد بما تقدم . قال الداوودي : قول قادة في النجوم حسن الا قوله : أخطأ وأضاع نصيبه فانه الداوودي : قول قادة في النجوم حسن الا قوله : أخطأ وأضاع نصيبه فانه قصر في ذلك بل قائل ذلك كافر .

فان قلت : إن المنجمين قد يصدقون بعض الأحيان .

قيل : صدقهم كصدق الكهان يصدقون مرة ويكذبون مئة ، وليس في صدقهم مرة مايدل على أن ذلك علم صحيح كالكهان .

وقد استدل بعض المنجمين بآيات من كتاب الله على صحة علم التنجيم منها قوله : (وعلامات وبالنجم هم يهدون).

والجواب أنه ليس المراد بهده الآية أن النجوم علامات على الغيب بهتدي بها الناس في علم الغيب، وإنما المعنى وعلامات أي: دلا لات على قدرة الله وتوحيده. وعن قتادة ومجاهد أن من النجوم ما يكون علامة لا يهتدى بها، وقيل: إن هذا

من تُمام الكلام الاول وهو قوله: ﴿ وَالْقِي فِي الْأَرْضُ رُواسِي أَن تُمِد بكم وانهاراً وسبلا لعلكم تهتدون وعزمات) (١) أي : وألقى لكم معالم يعلم بها الطريق والاراضي من الجبال الكبار والصفار يستدل بهــا المسافـرون في طرقهم . وقوله : (وبالنجم هم يهتدون)(١) قال ابن عباس في الآية : «وعلامات» يعني : معالم الطرق بالنهار (وبالنجم هم يهتدون) قال أي: يهتدون به في البحر في اسفارهم. رواه ابن جريو وابن أبي حاتم. فهذا االقول ونحــوه هــو معني الآية ، فالاستدلال بها على صحة علم التنجيم استدلال على مايعلم فساده بالاضطرار من دين الاسلام ، بهالا يدل عليه لا نصاً ولا ظاهراً وذلك أفسد أنواع الاستدلال ، فإن الاحاديث جاءت عن النبي عَلِيِّ بابطال علم التنجيم وذمه ، منها حديث « من اقتبس شعبة من علم النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر » الحديث وقد تقدم . وعن عبد الله بين محيريز التادمي الجليل أن سليمان بن عبد الملك دعاه فقال : لو علمت علم النجوم فاز ددت إلى علم لك فقال : قال رسول الله علاية : « ان أخوف ما أخاف على أمتي ثلاث : حيف الأئمة ، وتكذيب بالقدر ، وايمان بالنجوم « وعن رجاء، بن حيوة أن النبي عَلَيْتُهُ قال : « مما أخــاف على أمتي التصديق بالنجوم ، والتكذيب بالقدر ، وحيف الأئمة » رواهما عبد بن حميد . فهـذان المرسلان من هذين الوجهين المختلفين يدلان على ثبوت الحديث ، لاسيها وقــد احتج بـه من أرسله . وعـن أبي محجن م رفوعا : « اخاف على امتي من بعدي ثلاثاً : حيف الائمة، وايمانا بالنجوم، وتكذيباً بالقدر » رواهابن خصلتين تكذيباً بالقدر ، وإيماناً بالنجوم » رواه أبو يعلى وابن عدي والخطيب في كتاب« النجوم » وحسنه السيوطي أيضاً .

وروى الإمام أحمد والبخاري عنابن عمر مرفوعاً : « مفاتيح الغيب خس

⁽١) سورة النحل ، الاينان : ١٦، ١٦

لا يعلم متى يأت المطر أحد إلا الله ، ولا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله ، ولا يعلم متى يأت المطر أحد إلا الله ، ولا تدري نفس بأي أرض تمـوت ، ولا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله » لفظ البخاري . وعن العباس بن عبد المطلب قال : قال رسول عربي : « لقد طهر الله هذه الجزيرة من الشرك ما لم تضلهم النجوم » رواه ابن مردويه ، وعن ابن عمر مرفوعاً : « تعلموا من النجوم ما ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر ثم انتهوا » وعن أبي هريرة قال : « نهى رسول الله عربية عن النظر في النجوم » رواهما ابن مردويه والخطيب .

وعن سمرة بن جندب أنه خطب فذكر حديثاً عن رسول الله علي أنه قال : « أما بعد : فإن ناساً يزعمون أن كسوف هذه الشمس ، وكسوف هذا القمر ، وزوال هذه النجوم عن مواضعها لموت رجال عظاء من أهل الأرض ، وأنهم قد كذبوا ولكنها آيات من آيات الله يعتبر بها عباده لينظر من يحدث له منهم توبة » رواه أبو داود ، وفي الباب آحاديث وآثار غير ماذكرنا ، فتبين بهذا أن الاستدلال بالآية على صحة أحكام النجوم من أفسد أنواع الاستدلال .

ومنها قوله تعالى عن ابراهيم (فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم)(١) والجواب : أن هذا من جنس استدلاله بالآية الأولى في الفساد ، فأين فيها مايدل على صحة أحكام النجوم بوجه من وجود الدلالات ? وهل اذا رفع انسان بصره إلى النجوم فنظر إليها دل ذلك على صحة علم النجوم عنده ? وكل الناس ينظرون إلى النجوم فلا يدل ذلك على صحة علم أحكامها. وكأن هذا ماشعر أن ابراهيم عليه السلام إنما بعث إلى الصابئة المنجمين مبطلًا لقولهم مناظراً لهم على ذلك .

فإن قيل على هذا: فما فائدة نظرته في النجوم .?

⁽١) سورة الصافات ، الايتان : ٨٨ ، ٨٩

قيل: نظرته في النجوم من معاريض الأفعال ليتوصل به إلى غرضه من كسر الأصنام كماكان قوله: (بل فعله كبيرهم هذا) (١) فهن ظن أن نظرته في النجوم ليستنبط منها علم الأحكام وعلم أن طالعه يقتضي عليه بالنحس فقد ضل ضلالاً بعيداً. ولهذا جاء في حديث الشفاعة الصحيح أنه عليه السلام يقول: «لست هناكم ويذكر ثلاث كذبهن» وعدها العلماء قوله: (إني سقيم). وقوله: (بل فعله كبيرهم هذا) وقوله لسارة: هي أختي . فلوكان قوله: إني سقيم أخذه من علم النجوم لم يعتذر من ذلك ، وإنما هي من معاريض الأفعال، فلهذا اعتذر منها كما اعتذر من قوله: (بل فعله كبيرهم) ذكر ذلك ابن القيم. لكن قوله: وعدها العلماء . يدل على أنه لم يستحضر الحديث الوارد في عدها . وقد رواه أحمد والبخاري وأصحاب « السنن» وابن جرير وغيرهم عن أبي هريرة أن وسول الله علي قاله: (بل فعله كبيرهم عليه السلام غير ثلاث كذبات أن وسول الله علي شقم ، وقوله: بل فعله كبيرهم هذا ، وقوله في اثنين في ذات الله قوله: إني سقيم ، وقوله: بل فعله كبيرهم هذا ، وقوله في سارة هي أختي » لفظ ابن جرير .

وروى ابن أبي حاتم عن أبي سعيد مرفوعاً «في كلمات ابراهيم الشلاث التي قال : مامنها كلمة إلا ماحال بها عن دين الله ، فقال ، إني سقيم ، وقال : بلفعله كبيرهم هذا ، وقال للملك حين أراد امرأته : هي أختي » وفي استاده ضعف . وقال قتادة في الآية : العرب تقول لمن تفكر : نظر في النجوم قال ابن كثير : يعني قتادة : أنه نظر الى السماء متفكراً فيا يكذبهم به فقال : إني سقيم أي ضعيف يعني قتادة : أنه نظر الى السماء متفكراً فيا يكذبهم به فقال : إني سقيم أي ضعيف

قال: وكره قتادة تعلم منازل القمو ولم يرخص ابن عيينة فيه ذكره حرب عنها ورخص في تعلم المنازل أحمد واسحق.

ش : هذا هو القدم الثالث من علم الثنجيم وهو تعلم منازلالشمس والقمر،

⁽١) سورة الانبياء ، الاية : ٣٠

للاستدلال بذلك على القبلة وأوقات الصاوات والفصول ، وهو كما ترى من اختلاف السلف فيه . فما ظنك بذينك القسمين ومنازل القمر ثمانية وعشرون كل ليلة في منزلة منها فكره قتادة وسفيان بن عينية تعلم المنازل . وأجازه أحمد واسحق وغيرهما قال الخطابي : أما علم النجوم الذي يدرك من طريق المشاهدة والخبر الذي يعرف به الزوال وتعلم به جهة القبلة ، فإنه غير داخل فيما نهي عنه وذلك أن معرفة رصد الظل ليس شيئاً بأكثر من أن الظل مادام متناقصاً . فالشمس بعد صاعدة نحو وسط السهاء من الأفق الشرقي ، واذا أخذ في الزيادة فالشمس هابطة منوسط السهاء نحو الأفق الغربي . وهذاعلم يصح دركه بالمشاهدة . فالشمس هابطة منوسط السهاء نحو الأفق الغربي . وهذاعلم يصح دركه بالمشاهدة . فيهاعن مراعات مذته ومراصدته ، وأما ما يستدل به من النجوم على جهة القبلة فيهاعن مراعات مذته ومراصدته ، وأما ما يستدل به من النجوم على جهة القبلة فيهاعن مواعات مذته ومراصدته ، وأما ما يستدل به من النجوم على جهة القبلة فيهاعن مواعات مذته وما الخبرة بها من الأئمة الذين لانشك في عندايتهم بأمر الدين ، ومعرفتهم بها وصدقهم فيما أخبروا به عنها . مثل أن يشاهدوها محضرة الكعبة ، ويشاهدوها على حال الغيبة عنها ، فكان إدرا كهم الدلالة منها بالمعاينة وادرا كنا ذلك بقبول خبرهم ، إذ كانوا عندنا غير متهمين في دينهم ، ولامقصرين في معرفته قلت .

وروى ابن المددر عن مجاهد أنه كان لايرى بأساً أن يتعلم الرجل منازل القمر قلت: لأنه لامحذور في ذلك . وعن ابراهيم أنه كان لايرى بأساً أن يتعلم الرجل من النجوم مايهتدي به . رواه ابن المنذر . قال ابن رجب: والمأذون في تعلمه علم التسيير لاعلم التأثير فإنه باطل محرم قليله و كثيره . وأما علم التسيير فتعلم مامجتاج اليه للاهتداء ومعرفة القبلة والطرق جائز عند الجمهور وما زاد عليه لاحاجة اليه نشغله عما هو أهم منه ، وربما أدى تدقيق النظر فيه إلى اساءة الظن عمداريب المسلمين كما وقع من أهل هذا العلم قدياً وحديثاً ، وذلك يفضي الظن عمداريب المسلمين كما وقع من أهل هذا العلم قدياً وحديثاً ، وذلك يفضي

اعتقاده إلى خطأ السلف في ملاتهم وهو باطل انتهى . محتصرا قلت : وهذا هو الصحيح إن شاء الله ، ويدل على ذلك الآيات والأحاديث التي تقدمت . وهل يدخل في النهي وقدت الكسوف الشمسي والقمري أم لا ? رجح ابنالقيم أنه لا يدخل .

قوله: ذكره حرب عنها هو الإمام الحافظ حرب بن إسماعيل أبو محمد الكرماني ، الفقيه من أجلة أصحاب الإمام أحمد روى عن أحمد وإسحق وابن المديني وابن معين وأبي خيئمة وابن أبي شببة وغييرهم ، وله مصنفات جليلة منها كتاب « المسائل » التي سئل عنها الإمام أحمد وغيره وأورد فيها الأحاديث والآثار ، وأظنه روى أثر قتادة وابن عيينة فيها. مات سنة غيانين ومائتين . واسحق هو ابراهيم بن مخلد أبو يعقوب الحنظلي النيسابوري الإمام المعروف بابن راهوية ، روى عن ابن المبارك وأبي أسامة وابن عيينة وطبقتهم قال أحمد: اسحق عندنا إمام من أئمة المسلمين ، وروى عنه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود وغيرهم ، وروى هو أيضاً عن أحمد مات سنة تسع وثلاثين ومائتين .

قال: وعن أبي موسى قال: قال رسول الله عَرَاكِيْنَ: « ثلاثة لايدخاون الجنة مدمن الخر ، وقاطع الرحم ، ومصدق بالسحر » رواه أحمدوابن حبان في « صحيحه» .

ش ؛ هذا الحديث رواه أيضاً الطبراني والحاكم وقال : صحيح وأقره الذهبي . وغام الحديث « ومن مات وهو مدمن الخر سقاه الله من نهر الغوطة نهر يجري من فروج المومسات يؤذي أهل النار ربح فروجهن » .

قوله: عن أبي موسى هــو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بفتح المهملة وتشديد الضاد المعجمة أبو موسى الأشعري، صحابي جليل استعمله النبي عليه وأمره عمر ثم عنمان، وهو أحد الحكمين بصفين مات سنة خمسين .

قوله : «ثلاثة لايدخلون الجنة» هذا من نصوص الوعيد التي كره السلف تأويلها وقالوا : أمروها كما جاءت ، وإن كان صاحبها لاينتقل عن الملة عندهم وكان المصنف رحمه الله يميل إلى هذا القول وقالت طائفة : هو على ظاهره فلا يدخل الجنة أصلًا مدمن الخر ونحوه ، ويكون هذا نخصصاً لعموم الأحاديث الدالة على خروج الموحدين من النار ودخولهم الجنة ، وحمله أكثر الشراح على من فعل ذلك مستحلًا ، أو على معنى أنهم لا يدخلون الجنة الا بعد العذاب إن لم يتوبوا والله أعلم .

قوله : مدمن الخر أي : المداوم على شربها .

قوله: وقاطع الرحم أي: القرابة كم قال تعالى: (فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرص وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم)١١٠ .

قوله : «ومصدق بالسحر » مطلقاً ويدخ ل فيه التنجيم لحديث : « من اقتبس علماً من النجوم اقتبس علماً من السحر » وه ذا وجه مطابقة الحديث للباب . قال الذهبي : في « الكبائر » ويدخل فيه تعلم السيمياء وعملها ، وهو كض السحر ، وعقد المرء عن زوجته ، وعبة الزوج لا مرأته وبغضها وبغضه ، واشباه ذلك بكلمات عب ولة قال : وكثير من الكبائر بل عامتها إلا الأقل يجهل خلق من الأمة تحريه وما بلغه الزجر فيه ولا الوعيد عليه ، فهذا الضرب فيهم تفصيل ، فينبغي للعالم أن لايجهل على الجاهل بل يوفق به ويعلمه سيما إذا قرب عهده بجهله ، كمن أسر وجلب إلى أرض الإسلام وهو تركي فبالجهد أن تتلفظ بالشهادتين فلا يأثم أحد إلا بعد العلم بحاله وقيام الحجة عليه .

⁽١) سورة جمد ، الآيتان : ٢٢ ، ٢٢

ماجـ اء في الاستسقاء بالأنواء

أي : من الوغي حد والمراد نسبة السقيا ومجيء المطر إلى الأنواء جمع نوء وهي منازل القمر . قال أبو السعادات : وهي ثمانية وعشرون منزلة ينزل القمر كل ليلة منزلة منها ومنه قوله تعالى : (والقمر قدرناه منازل)(۱) يسقط في الغرب كل ثلاث عشرة ليلة منزلة مع طلوع الفجر ، وتطلع أخرى مقابلتها ذلك الوقت في الشرق فتنقضي جميعها مع انقضاء السنة . وكانت العرب تزع أن مع سقوط المنزلة وطلوع رقيبها يكون مطر، وينسبونه اليها فيقولون : مطرنا بنوء كذا، وإنما سمي نوءاً لأنه إذا سقط الساقط منها بالمغرب ناء الطالع بالمشرق. ينوء نوءاً أي : نهض وطلع .

قال : وقول الله تعالى (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون)(٢).

روى الإمام أحمد والترمذي وحسنه وابن جريو وابن أبي حاتم والضياء في « المختارة » عن علي رضي الله عنه قال : قـال رسول الله علياتية : « وتجعلون رزقكم يقـول : شكركم أنكم تكذبون ، يقولون : مطرنا بنوء كذا وكذا وبنجم كذاو كذا » وهذا أولى مافسرت به الآية . وروي ذلك عن علي وابن عباس وقتادة والضحاك وعطاء الخراساني وغيرهم . وهو قول جمهور المفسرين وبه يظهر وجه استدلال المصنف بالآية على الترجمة ، فالمعنى على هـذا وتجعلون شكركم وجه استدلال اليكم من الغيث والمطر والرحمة أنكم تكذبون أي : تنسبونه الى غيره ، وقال ابن القيم : أي تجعلون حظكم من هذا الرزق الذي به حياتكم غيره ، وقال ابن القيم : أي تجعلون حظكم من هذا الرزق الذي به حياتكم

⁽١) سورة پس ، الآية : ٩٩ (٢) سورة الواقعة ، الآية : ٨٢

التكذيب به يعني: القرآن. قال الحسن: تجعلون حظكم ونصيبكم من القرآن أنكم تكذبون قال: وخسر عبد لايكون حظه من كتاب الله الا التكذيب به. قلت: والآية تشمل المعنيين.

قال : عن أبي مالك الأشعري أن رسول الله عَلِيْ فال : « أربع في أمتي من أمر الج اهلية لايتركونهن الفخر في الأحساب ، والطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم ، والنياحة ، وقال : النائحة اذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيمة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب » رواه مسلم.

ش : قوله : عن أبي مالك الأشعوي اسمه الحارث بن الحارث الشامي صحابي تفرد عنه بالرواية أبو سلام ، وفي الصحابة أبو مالك الأشعري اثنان غير هـذا جزم به الحـافظ .

ا، اهاماعنی

قوله: «أربع في أمتي من أمر الجاهلية أنها معاصي ستفعلها هذه الأمة . إما معالى أهل الجاهلية يفعلونها . والمراد بالجاهل وكل ما يخالف ما جاءت به الان الجاهل ، فإن ما كانوا عليه ، وإنما يفعله جاهل . قال شاكر كمة الناس كامم ذما الجاهلية و فعلهم فهو مذ المنكرات إلى الجاهلة الذم وهذا كقول

ذلك ذماً للتبرج وذماً لحال الجاهاية الاولى وذلك يقتضي المنع من مشابهتهم في الجملة .

قوله: « الفخر بالأحساب »أي: التشرف بالآباء والتعاظم بعد مناقبهم وما ثرهم و فضائلهم وذلك جهل عظيم ، إذ لاشرف إلا بالتقوى كما قال تعالى: (وما أموال كم ولا أولاد كم بالتي تقربكم عندنا زلفي الا من آمن وعمل صالحاً) (۱) الآية . وقال تعالى: (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) (٢) وروى أبو داود عن أبي هريرة مرفوعاً « إن الله قد اذهب عنكم عبية الجاهلية وفخرها بالآباء مؤمن تقي ، أو فاجر شقي الناس بنو آدم وآدم من تواب ليد عن رجال فخرهم بأقوام إنما هم فحم من فحم جهنم أوليكون أهون على الله من الجعلان التي تدفع بأنفها النتن » والأحساب جمع حسب وهو ما يعده الانسان له ولآبائه من شجاعة وفصاحة ونحو ذلك .

قوله : «والطعن في الانساب» أي : الوقوع فيها بالذم والعيب أو يقدح في نسب أحد من الناس فيقول : ليس هو من ذرية فلان أو يعيره بما في آبائه من المطاعن ، ولهذا لماعير أبو ذر رضي الله عنه رجلًا بأمه ، قال النبي عليه لأبي ذر « اعيرته بأمه? إنك اموؤ فيك جاهلية » متفق عليه ، فدل ذلك أن التعيير بالانساب من أخلاق الجاهلية ، وأن الرجل مع فضله وعلم و ودينه قد يكون فيه بعض هذه الخصال المسهاة بجاهلية و يهودية و نصرانية ، ولايوجب ذلك كفره و فسقه ، قاله شيخ الاسلام .

وَابْنُ جَرِيرٍ عَنْ جَابِرِ السَّوَائِي قَالَ : سمَّعَتْ رَسُولُ اللَّهُ صَّالِقَةٍ يَقُولُ : ﴿ أَخْ افْ على أمتى ثلاثا استمقاء بالنجوم ، وحيف السلطان ، وتكذيباً بالقدر» إذا تبين هذا ، فالاستسقاء بالنجوم نوعان : أحدها أن يعتقد أن المنزل للمطر ه والنجم ، فهذا كفر ظاهر إذ لاخالق إلا الله ، وما كان المشركون هكذا، بل كانوا يعلمون أن الله هو المنزل للمطر، كما قال تعـالى : (ولئن سألتهـم من نزل من الساءُ ماء فأحيا به الارض من بعد موتها ليقولن الله) (١) وليس هذا معنى الحديث ، فالنبي عَلَيْقِهِ اخبر أن هذا لايزال في أمته ، ومن اعتقد أن النجم ينزل المطر فهو كافر . الثاني : ان ينسب إنزال المطر الى النجم ، مع اعتقاده أن الله تعالى هو الفاعل لذلك المنزل له ، لكن معنى أن الله تعالى أجرى العادة بوجود المطر عند ظهور ذلك النجم ، فحكى ابن مفلح خلافاً في مذهب أحمد في تحريمه و كراهته ، ومرح أصحاب الشافعي بجوازه ، والصحيح أنه محرم ، لأنه من الشرك الخفي ، وهو الذي أراده النبي عُرْكُ ، وأخبر أنه من أمر الجاهلية ، ونفاه ، وابطله ، وهو الذي كان يزع المشركون ، ولم يزل موجودا في هذه الأمة إلى اليوم ، وأيضاً فإن هذا من النبي عَلِيْقٍ حماية لجناب التوحيد وسد لذرائع الشرك ولو بالعبادات الموهمة التي لا يقصدها الانسان ، كما قال لرجل قــال له:ماشاء الله وشئت ، قال : « أجعلتني لله نــــدأ ، بل ماشاء الله وحده ».

وفيه التنبيه على ماهو أولى بالمنصع من نسبة السقيا إلى الانواء كدعاء الأموات ، وسؤ الهم الرزق والنصر والعافية ونحو ذلك من المطالب ، فإرف هذا من الشرك الاكبر ، سواء قالوا : إنهم شفعاؤنا إلى الله ، كما قال المشركون : هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، او اعتقدوا أنهم مخلقون ، ويرزقون

⁽١) سورة العنكوت ، الاية : ٥٦

، وينصرون استقلالاً على سبيل الكرامة ، كما ذكره بعض عبر الد القبور في رسالة صنفها في ذلك ؛ لأنه إذا منع من اطلاق نسبة السقيا الى الانواء مع عدم القصد والاعتقاد ، فلأن يمنع من دعاء الأموات والتوجه اليهم في الملهات مع اعتقاد أن لهم انواع التصرفات أولى وأحرى .

قوله: «والنياحة». أي: رفع الصوت بالندب على الميت ، لأنها سخط لقضاء الله ومعارضة لأ-عكامه وسوء أدب مع الله ، ولا كذلك ينبغي أن يفعل المملوك مع سيده ، فكيف يفعله مع ربه وسيده ومالكه والهه الذي لا اله له سواه ، الذي كل قضائه عدل ، وأيضاً ففيها تفويت الأجر مع ذهاب المصية .

وفي الحديث دليل على شهادة أن محمد أرسول الله ، لأن هذه الأخبار من أنباء الغيب و فاخبر بها النبي عليقه ، فكان كما أخبر .

قوله: وقال «النائحه اذا لم تتب قبل موتها». فيه تنبيه على أن الوعيد والذم لا يلحق من تاب من الدنب ، وهو كذلك بالاجماع ، فعلى هذا إذا عرف شخص بفعل ذنوب توعد الشرع عليها بوعيد لم يجز إطلاق القول بلحوقه لذلك الشخص المعين ، كما يظنه كثير من أهل البدع ، فإن عقوبات الذنوب توتفع بالتوبة ، والحسنات الماحية ، والمصائب المكفرة ، ودعاء المؤمنين بعضهم لمعض ، وشفاعة نبيهم علية فيهم ، وعفو الله عنهم .

وفيه أن من تاب قبل الموت مالم يغرغر فإن الله يتوب عليه ، كما في حديث ابن عمر مرفوعاً « ان الله تعالى يقبل توبة العبد مالم يغرغر » رواه أحمد والبن ماجه وابن حبان في « صحيحه » .

قوله: تقاميوم القيامة . أي تبعث من قبوها ، وعليها سربال من قطران ودرع من جرب . قيال القرطبي : السربال واحد السرابيل ، وهي الثياب

والقمص ؛ يعني أنهن يلطخن بالقطران ، فيصير لهن كالقميص حتى يكون اشتعال النار والتصاقها باجسادهن-أعظم ورائحتهن أنتن والمها بسبب الجرب أشد . وروي عن ابن عباس أن القطران هو النحاس المهذاب ، وروى الثعلبي في « تفسيره » عن عمر بن الخطاب أنه إسم ع نائحة فأتاها ، فضربها بالدرة حتى وقع خمارها ، فقيل ياأمير المؤمنين : المرأة المرأة قد وقع خمارها . قال : انها لاحرمة لها .

قال : ولها عن زيد بن خالد قال : صلى لنا رسول الله على سلاة الصبح بالحديبية على اثر سماء كانت من الليل ، فلما انصرف أقبل الناس . فتال : هل تدرون ماذا قال ربكم ? قالوا : الله ورسوله أعلم ، : قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فلما من قال : مطرنا بفض الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالـ كو كب ، وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب .

قوله: صلى لنا . أي صلى بنا ، فاللام بمعنى الباء . قال الحافظ : وفيه جواز إطلاق ذلك محازاً ، وإنما الصلاة لله .

قوله : « بالحديبية. بالمهملة والتصغير وتخفف ياؤها وتثقل

قوله : على إثر. بكسر الهمزة وسكون المثلثية على المشهورة ، وهو ما يعقب الشيء .

قوله : سماء . أي مطر ، واطلق عليه سماء لكونه ينزل من جهة السهاء . قوله : فلما انصرف ، أي من صلاته لامن مكانه ، كما يدل عليه قوله : أقبل على الناس . أي التفت اليهم بوجهه الشريف ، ففيه دليل على أنه لاينبغي للامام إذا صلى أن يجلس مستقبل القبلة ، بل ينصرف الى المأمومين ، كما صحت دناك الأحاديث .

قوله «: هل تدرون. »لفظ استفهام ، ومعناه التنبيه . وفي رواية النسائي « ألم ترجوا ماقال ربكم الليلة » وهذا من الأحاديث القدسية . قال الحافظ : وهي تحمل على أن النبي عَلَيْكُ أخذها عن الله بواسطة أو بلا واسطة ، وفيه القاء العالم المسألة على أصحابه ليخبرهم ، وإخراج العالم التعليم للمسألة بالاستفهام فيها ذكره المصنف .

قوله: قالوا الله ورسوله أعلم . فيه حسن الأدب للمسوؤل عما لايعلم ، وإنه يقول ذلك او نحوه ، ولا يتكلف ما لايعنيه .

قوله: قال «أصبح من عبادي». الإضافة هنا للعموم بدليل التقسيم إلى مؤمن وكافر .

فان قيل ؛ هذا يدل على أن المراد بالكفر هنا هو الأكبر.

قيل: ليس فيه دليل إذ الأصغر يصدر من الكفار .

قوله: مؤمن بي وكافر ، المراد بالكفر هنا هو الأصغر بنسبة ذلك الى غير الله و كفران نعمته ، وإن كان يعتقد أن الله تعالى هو الخالق للمطر المنزل له بدليل قوله في الحديث « فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته »إلى آخره ، فلو كان المراد هو الأكبر ، لقال أنزل علينا المطرنوء كذا ، فأتى بباء السببية ليدل على أنهم نسبوا وجود المطر إلى ما اعتقدوه سبباً ، وفي رواية و فأ ما من حمدني على سقياي وأثنى على ، فذاك من آمن بي » فلم يقل : فأما من قال: إني المنزل للمطر فذاك من آمن بي ، لأن المؤ منين والكفاد فأما من ذلك : فدل على أن المراد إضافة ذلك الى غير الله ، وإن كان يعتقد أن الفاعل لذلك هو الله . وروى النسائي والإسماعيلي نحوه يعتقد أن الفاعل لذلك هو الله . وروى النسائي والإسماعيلي نحوه

وقال في آخره: « و كفر بي أو كفر نعمتي » . و في رواية أبي صالح عن أبي هرية عند مسلم « قال الله تعالى : ما أنعمت على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين » وله من حديث ابن عباس « اصبح من الناس شاكر ومنهم كانر » الحديث . و في حديث معاوية الليثي مر فوعاً « يكون الناس عجدبين فينزل الله عليهم و زقاً من و زقه فيصبحون مشركين ، يقولون : مطرنا بنوء كذا » رواه جمد ، فبين الكفر والشرك المراد هنا بأن نسبة ذلك إلى غيره تعالى ، بأن يقال : مطرنا بنوء كذا ، قال ابن قتيبة : كانوا في الجاهلية يظنون أن نزول الغيث بواسطة النوء إما بصنعه على زعمهم ، وإما بعلامته ؛ فأبطل الشرع قولهم ، وجعله كفراً ؛ فإن اعتقد أن ذلك من قبيل التجربة ، فليس بشرك ؛ لكن يجوز شرك ، وإن اعتقد أن ذلك من قبيل التجربة ، فليس بشرك ؛ لكن يجوز الطلاق انكفر عليه وارادة كفر النعمة ؛ لأنه لم يقع في شيء من طرق الحديث بين الكفر والشرك واسطة ، فيحمل الكفر فيه على المعنيين .

وقال الشافعي : من قال مطرنا بنوء كذا على معنى مطرنا في وقت كذا، فلا يكون كفراً ، وغيره من الكلام أحب إلي منه .

قلت: قد يقال: إن كلام الشافعي لا يدل على جواز ذلك ، وإنما يدل على الله لا يكون كفر شرك ، وغيره من الكلام أحسن منه .أما كونه يجوز إطلاق ذلك أو لا يجوز ، فالصحيح أنه لا يجوز ، لما تقدم أن معنى الحديث هو نسبة السقيا إلى الأنواء لفظاً ، وإن كان القائل لذلك يعتقد أن الله هو المنزل للمطر ، فهذا من باب الشرك الخفي في الألف الظ ، كقوله: لولا فلان لم يكن كذا ، وفيه معنى قوله تعالى: (وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم)(١) فإن كثيراً من النعم قد تجر الانسان الى شهر ، كالذين قلوا: مطرنا بنوء كذا بسبب

⁽١) سورة البقرة ، الاية : ٢١٦

نزول النعمة .

وفيه التفطن للايمان في هذا الموضع . ذكره المصنف ، يشير إلى أن المراد به هنا نسبة النعمة إلى الله وحمده عليها ، كما في قوله : « فأما من حمد في على سقياي و ثنى على فذاك من آمن بي » وقوله « فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته » الحديث .

وفيه أن من الكفر ما لا يخرج عن الملة .ذكره المصنف .

قوله: فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته . أي من نسبه الى الله واعتقد أنه أنزله بفضله ورحمته من غير استحقاق من العبد على ربه وأثنى به عليه ، فقال: مطرنا بفضل الله ورحمته ، وفي الرواية الأخرى « فأما من حمد في على سقياي ، وأثنى علي فذاك من آمن بي » وهكذا يجب على الانسان أن لا يضيف نعم الله إلى غيره ولا يحمد هم عليها بل يضيفها إلى خالقها ومقدرها الذي أنعم بها على العبد بفضله ورحمته ، ولا ينافي ذلك الدعاء لمن أحسن بها اليك ، وذكر ما أولاكم من المعروف إذا سلم لك دينك ، والسر في ذلك اليك ، وذكر ما أولاكم من المعروف إذا سلم لك دينك ، والسر في ذلك صنع له في ذلك ، وذلك نوع شرك خفي فمنع من ذلك .

قوله: وأما من قال: مطرنا بنوء كذا الى آخره. كالصريح فيا ذكرنا أن المراد نسبة ذلك إلى غير الله ، وإن كان يعتقد أن المنزل للمطر هـ و الله . ولهذا لم يقل فأما من قال: أنزل علينا المطر أو أمطرنا نوء كذا ، قال المصنف: وفيه التفطن للكفر في هذا الموضع ، يشير إلى أن المراد بالكفر هنا هو نسبة النعمة الى غير الله كالنوء ونحوه على ما تقدم ، ولما كان إنزال الغيث من أعظم نعم الله وإحسانه إلى عباده لما اشتمل عليه من منافعهم ، فلا يستغنون عنه أبداً كان من شكره الواجب عليهم أن يضيفوه الى البر الرحيم المنعم ، ويشكروه

فإن النفوس قد جبلت على حب من أحسن اليها ، والله تعالى هو المحسن المنعم على الإطلاق الذي ما بالعباد من نعمة فمنه وحده ، كما قال تعالى : (وما بكم من نعمة فمن الله) (١٠).

قال : ولها من حديث ابن عباس معناه .

وفيه قال بعضهم: لقد صدق نوء كذا وكذا ، فأنزل الله هذه الآية : (فلا أقسم بمواقع النجوم) (٢٠ إلى قوله : (تكذبون) .

ش قوله : ولها . الحديث لمسلم فقط ، ولفظه عن أبن عباس قال : « مطر الساس على عهد الذي عَلَيْكُم ، فقال النبي عَلَيْكُم : أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر ، قالوا : هذه رحمة الله ، وقال بعضهم : لقد صدق نوء كذا وكذا ، قال فنزلت هذه الآية (فلا أقسم عمواقع النجوم) (٢) حتى بلغ (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) .

قوله: قال بعضهم: ذكر الواقدي في مغاذيه عن أبي قتادة أن عبد الله بن أبي هو القائل في ذلك الوقت: مطرنا بنوء الشعرى ، وفي صحة ذلك نظر. قوله: (فلا أقسم بمواقع النجوم) (٢) هذا قسم من الله عز وجلل ، يقسم بما شاء من خلقه ، وهو دليل على عظمة المقسم به و تشريفه . و تقلد و تكون أقسم بمواقع النجوم ، و يكون جوابه: (إنه لقرآن كريم) (٣) ، فعلى هذا تكون أقسم بمواقع النجوم ، و يكون جوابه: (إنه لقرآن كريم) (٣) ، فعلى هذا تكون ألا) صلة لتأكيد النفي ، فتقدير الكلام : ليس الأمر كما زعمتم في القرآن أنه سحر أو كهانة ، بل هو قرآن كريم .

قال ابن جرير: قال بعض أهل العــربية: معنى قوله (فلا أقسم) فليس الأمركا تقولون ، ثم استؤنف القسم بعد ، فقيل: (أقسم) ؛ ومواقع النجوم. قال ابن عباس يعني نجوم القرآن ، فإنه نزل جملة ليلة القــدر من السهاء العليا

⁽١) سورة النحل الاية : ٣٥ (٢) سورة الواقعة الاية : ٧٥

⁽٣) سورة الواقعة ، الاية : ٧٧

إلى السهاء الدنيا ، ثم نول مفرقاً في السنين بعد ، ثم قرأ ابن عباسه في الآية . ومواقعها ومواقعها نزولها شيئاً بعد شيء ، وقيل : النجوم هي الكواكب ، ومواقعها مساقطها عند غروبها ، قال مجاهد : مواقع النجوم يقال : مطالعها ومشارقها ، واختاره ابن جريو ؛ وعلى هذا فتكون المناسبة بين ذكر النجوم في القسم وبين المقسم عليه وهو القرآن من وجوه : أحدها أن النجوم جعلها الله يهتدى بها في ظلمات البو والبحر ، وآيات القرآن يهتدى بها في ظلمات الغي والجهل ؛ فتلك هداية في الظلمات الحسية ، وآيات القرآن هداية في الظلمات المعنوية ؛ فجمع بين الهدايتين مع ما في النجوم من الزينة الظاهرة للعالم وفي القرآن من رجوم الباطنة ؛ ومع ما في النجوم من الرجوم للشياطين ، وفي آيات القرآن من رجوم شياطين الانس والجن ؛ والنجوم آياته المشهودة العيانية ، والقرآن آياته المتلوة السمعية ؛ مع ما في مواقعها عند الغروب من العبرة والدلالة على آياته القرآنية ومواقعها عند النزول ، ذكره ابن القيم .

وقوله: (وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) (١) قال ابن كثير: أي وإن هذا القسم الذي أقسمت به لقسم عظيم ، لو تعلمون عظمته لعظمتم المقسم عليه . وقوله : (إنه لقرآن كريم) (٢) هذا هو المقسم عليه ، وهو القرآن أي : انه وحي الله وتنزيله وكلامه ، لا كما يقول الكفار: إنه سحروكهانة أوشعر ، بل هو قرآن كريم أي : عظيم كثير الحير ، لأنه كلام الله . قال ابن القيم : فوصفه بما يقتضي حسناً وكثرة خييره ومنافعه وجلائيته ، فإن الكريم هو البهي الكثير الحير ، العظيم النفع ، وهو من كل شيء أحسنه وأفضله ، ووصف نفسه بالكرم ، ووصف به كلامه ، ووصف به عرشه ، ووحف به ماكثر خيره ، وحسن منظره من النبات وغيره ، ولذلك فسر

⁽١) سورة الواقعة الاية : ٧٧ (٢) سورة الواقعة ، الاية، ٧٧

السلف الكريم بالحسن . قال الأزهري : الكريم اسم جامع لما مجمد ، والله تعالى كريم جميل الفعال ، وإنه لقرآن كريم مجمد لما فيه من الهدى والبيان ، والعسلم والحكمة .

وقوله: (في كتاب مكنون) (۱) قال ابن كثير: أي، معظم في كتاب معظم عفوظ، عفوظ موقر. وقال ابن القيم: اختلف المفسرون في هذا فقيل: هو اللوح المحفوظ، والصحيح أنه الكتاب الذي بأيدي الملائكة وهرو المذكور في قوله: (في صحف مكرمة. مرفوعة مطهرة. بأيدي سفرة. كرام بررة) (۲) ويدل على انه الكتاب الذي بأيدي الملائكة. قوله: (لايسه إلا المطهرون) (۳) فهذا يدل على أنه بأيديهم يسونة.

وقوله (لايسه الا المطهوون) (٣) قال ابن عباس : لايسه إلا المطهرون قال : الكتاب الذي في الساء . و في رواية لايسه إلا المطهرون يعني : الملائكة وقال قتادة : لايسه عند الله إلا المطهرون ، فأما في الدنيافإنه يمسه المجوسي النجس والمنافق الرجس . قال : وهي في قراءة ابن مسعود مايسه إلا المطهرون واختار هذا القول كثيرون منهم ابن القيم ورجحه ، وقال ابن زيد : زعمت قريش أن هذا القرآن تنزلت به الشياطين فأخبر الله تعالى أنه لايسه إلا المطهرون كما قال : (وما تنزلت به الشياطين) إلى قوله: (لمعزولون) . قال ابن كثير : وهدذا قول جيد وهو لايخرج عن القول قبله . وقال البخاري في من اشارة الآية وتنبيها وهو أنه لايلتذ به وبقراءته وفهمه وتدبره إلامن يشهد من اشارة الآية وتنبيها وهو أنه لايلتذ به وبقراءته وفهمه وتدبره إلامن يشهد من اشارة الآية وتنبيها وهو أنه لايلتذ به وبقراءته وفهمه وتدبره إلامن يشهد أنه كلام الله تكلم به حقاً ، وأنزله على رسوله وحياً . ولاينال معانيه إلا من

⁽١) سورة الواقعة، الاية: ٧٨ (٢) سورة غبس ، الايأت: ١٦-١٣ (٣) سورة الواقعة ، الاية : ٧٩

لم يكن في قلبه منه حرج بوجه من الوجوه. وقال آخرون: لا يمسه إلا المطهرون أي: من الجنابة والحدث قالوا: ولفظ الآية خبر ومغناه الطلب. قالوا والمراد بالقرآن ههنا المصحف كما في حديث ابن عمر مرفوعاً: نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدد و واحتجوا على ذلك بما رواه مالك في « الموطأ » عن عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن محمد بن عمد و ابن حرم أن في الكتاب الذي كتبه رسول الله عربي لله عمد و بن حرم أن لا طاهر .

وقوله: (تنزيل من وب العالمين) وليس كا يقولون: انه سحر أو القرآن منزل من الله رب العالمين، وليس كا يقولون: انه سحر أو كهانة أو شعر) بل هرو الحق الذي لامرية فيه وليس وراءه حق نافع. وفي هذه الآية إثبات أنه كلام الله تكلم به . قال ابن القيم: ونظيره (ولكن حقالقول هني) (٢) وقوله: (قل نزلهروح القدس من ربك بالحق) (٣) وأثبات علو الله سبحانه على خلقه ، فإن النزول والتنزيل الذي تعقله العقول وأثبات علو الله سبحانه على خلقه ، فإن النزول والتنزيل الذي تعقله العقول وأثبا لكم من الأنعام ثمانية أزواج) (٤) لأنا نقول: إن الذي أنزلها فوق سمواته فأنزلها لنا بأمره. قال ابن القيم: وذكر التنزيل مضافاً إلى ربوبيته للعالمين فأنزلها لنا بأمره . قال ابن القيم: وذكر التنزيل مضافاً إلى ربوبيته للعالمين وأن من هذا شأنه مع الحلق كيف يليق به مع ربوبيته التامة أن يتركهم سدى ، ويدعهم هملً ، ومخلقهم عبثاً ، لا يأمرهم ولا ينهاهم ، ولا يثبهم ولا يعاقبهم ؟ فهن أقر بأنه رب العالمين أقر بأن القرآن تنزيله على رسوله ، ولا يعاقبهم ؟ فهن أقر بأنه رب العالمين أقر بأن القرآن تنزيله على رسوله ،

⁽١) سورة الواقعة: الآية: ٨٠ (٣) سورة السجدة ، الآية: ١٣٠

⁽٣) سورة النحل ؛ الآية : ١٠٢ (٤) سورة الزمر ، الآية : ٣

واستدل بكونه رب العالمـين على ثبوت رسالة رسوله وصحـــة ماجاء به . وهذا الاستبدلال أقوى وأشرف من الاستدلال بالمعجزات والخوارق وإن كانت دلالتها أقرب إلى أذهان عموم الناس ، وتلك إنما تكون لخواص العقلاء. أَن مَا اوْ وهم فيه وتركنوا اليهم . قال ابن القيم : ثم وبخب م سبحانه على وضعهم الأدهان في غير موضعه وأنهم يداهنون فيما حقه أن يصدع به ، ويفرق به ، ويعض علمه بالنواجذ ، وتثني علمه الخناصر ، وتعقد علمه القلوب ولا يكون للقلب التفات إلى غيره ، ولا محاكمة إلا إليه ، ولامخاصة إلا به ، ولا اهتداء في طرق المطالب العالمة الا بنوره ، ولاشفاء الا بــه . فهو روح الوجود ، وحياة العالم ، ومدار السعادة ، وقــائد الفلاح ، وطريق النجاة ، وسمل الرشاد ، ونور النصائر ، فكنف تطلب المداهنة ما هذا شأنه ?! ولم ينزل للمداهنة ، وانما أنزل بالحق وللحق ، والمداهنة إنما تكون في باطل قوى لاتمكن ازالته ، أو في حق ضعيف لاتمكن إقيامته ،فيحتاج المداهن إلى أن يترك بعض الحق ، ويلتزم بعض الباطل . فأما الحق الذي قـــام به كل حق ف يف يداهن فيه ? وقوله : ﴿ وَتَجِعَلُونَ رَزْقَكُمُ أَنَّكُمْ تَكَذَّبُونَ ﴾ (٢)، تقدم الكلام عليها أول الباب ، والله أعلم .

ماب

قول الله تعالى : (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً

⁽١) سورة الواقعة ، الاية : ١٨ (٢) سورة الواقعة ، الاية : ٨٣

يحبونهم كحب الله) (١) .

ش لما كانت محبة الله سبحانه ، هي أصل دين الاسلام ، الذي يدور عليه قطب رحاها ، فبكم لها يكمل الإيمان ، وبنقصانها ينقص توحيد الانسان ، نبه المصنف رحمه الله ، على وجوبها على الاعيان ؛ ولهذا جاء في الحديث « أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمة » الحديث رواه الترمذي والحاكم . وفي حديث آخر « أحبوا الله بكل قلوبكم » وفي حديث معاذ بن جبل ، في حديث المنام « وأسألك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقربني الى حبك » رواه أحمد والترمذي و صححه .

وما أحسن ماقال القيم في وصفها: هي المنزلة التي يتنافس فيها الممنافسون، والى عملها شمر السابقون، وعليها تفانى المحبون، فهي قوت القيلوب، وغذاء الأرواح، وقرة العيون، وهي الحياة التي من حرمها؛ فهو من جملة الأموات، والنور الذي من فقده، ففي بحار الظلمات، والشفاء الذي من عدمه؛ حلت بقلبه جميع الاسقام، واللذة الني من لم يظفر بها، فعيشه كله هموم وآلام، وهي روح الايمان والاعهال، والمقامات والأحوال، التي متى خلت منها؛ فهي كالجسد الذي لاروح فيه، تحمل أثقال السائرين الى بلاد لم يكونوا الا بشق الأنفس بالغيها، وتوصلهم الى منازل، لم يكونوا ابداً بدونها واصليها، وتبوئهم من مقاعد الصدق مقامات لم يكونوا لولا هي داخليها.

تالله لقد ذهب أهلها بشرف الدنيا والآخرة ، وقد قضى الله تعالى يوم قدر مقادير الخلائق ، بمشئته وحكمته البالغة ، ان المرء مع من أحب ، في الها من نعمة على الحجبين سابغة . تالله لقد سبق القوم المعاة ، وهم على ظهور الفرش نائمون، ولقد تقدموا الركب بمراحل وهم في مسيرهم واقفون ، وأجابوا مؤذن الشوق ، إذ نادى بهم : حي على الفيلاح ، وبذلوا نفوسهم في طلب الوصول الى

⁽١) سورة البقرة ، الايه : ١٦٥

محبوبهم ، دكان بذلهم بالرضى والسماح ، وواصلوا اليه المسير بالإدلاج والغدو والرواح ، تالله الله المدوا عند الوصول مسراهم ، وشكروا مرلاهم على مساؤعطاهم ، واغما يحمد القوم السرى عند الصباح، وأطال في وصفها فراجعه في «المدارج».

الثالث محبة أنس والف ، وهي محبة المشتر كين في صناعة ، أو علم أو مرافقة أو تجارة أو سفر ، لبعضهم بعضاً ، و كمحبة الإخوة ، بعضهم بعضاً ، فهذه الأنواع الثلاثة ، التي تصلح للخلق ، بعضهم من بعض ، ووجودها فيهم ، لا يكون شركا في محبة الله ؛ وله يذاكان رسول الله علياتي ، يجب الحلواء والعسل ، وكان يجب نساءه ، وعائشة أحبهن اليه ، وكان يجب أصحابه ، وأحبهم اليه الصديق ، رضي الله عنه .

القسم الثاني المحبة الخاصة ، التي لا تصلح الالله ، ومتى أحب العبد بها غيره ؛ كان شركا لا يغفره الله ، وهي محبة العبودية ، المستازمة للذل ، والخضوع والتعظيم ، وكال الطاعة ، وايثاره على غيره . فهذه المحبة لا يحبون تعلقها بغير الله أصلاكما حققه ابن القيم ؛ وهي التي سوى المشركون بين الله تعالى وبين آلهنهم فيها . كما قال تعالى في الاية التي ترجم لها المصنف (ومن الناس من يتخذ من دون الله انداد) (۱) القال ابن كثير: يذكر تعالى حال المشركين به في الدنيا ، ومالهم في الآخرة من العذاب والنكال ، حيث جعلوا لله أندادا ؛ أي : امثالاً ونظراء ، محبونهم كحبه ، ويعبدونهم معه ، وهو

⁽١) سورة البقرة ، الاية : ١٦٥

الله الذي لا إله الا هو ، ولا ضد له ولا نـدله ، ولا شريك معه ، وقوله : (يحبونهم كحب الله). أي : يساوونهم بالله ، في المحبة والتعطيم ؛ ولهذا: يقولون لاندادهم ، وهم في النار ، (تالله إن كنا لفي ض لال مين، إذ نسويكم برب العالمين)(١) . فهذا هو مساواتهم برب العالمين ، وهــو العدل المذكور ، في قوله : (ثم الذين كفروبريهم يعدلون). امامساواتهم بالله، مفي الخلق والرزق وتدبير الامور . فما كان احد من المشركين ، يساوون اصنامهم بالله في ذلك . وهذا القول ، رجعه شيح الاسلام ، والثاني ان المعني يحبون اندادهم ، كما يحب المؤمنون الله ، ثم بين أن يحبة المؤمنين لله ، أشد من محبة اصحاب الانداد لاندادهم . قال شيخ الاسلام : وهذا متناقض ، وه. و باطل ؟ فان المشركين لايحبون الانداد ، مثل محبة المؤمنين الله ، ودلت الآية على أن من أحب شيئًا ، كحب الله ، فقد اتخذه نداً لله ، وذلك هـ و الشرك الأكـــبر ، قاله المصنف . وعلى وجوب افراد الله بالمحبة الخاصة ، التي هي توحيد الالهية ، بل الخلق والامر والثواب والعقاب ، اغيا نشأ عن الحية ؛ ولاجلها ؛ فهي الحق الذي خلقت به السموات والارض ، وهي الح_ق الذي تضمنه الامر والنهي ، وهي سر التأله ، وتوحيدهاهو شهادة أن لا إله إلا الله اوليس كما زعم المنكرون ، أن الإله هو الرب الخالق ، فإن المشركين كانوا مقرين ، بأنه لارب إلا الله ، ولاخالق سواه ، ولم يكونوا مقرين ، بتوحيد الالهمة ، الذي هو حقيقة لاإله إلا الله ؛ فإن الإله الذي تألمه القلوب حباً وذلا وخوفاً ورجاء ، وتعظيما وطاعة ؛ إله بمعنى مألوه ، أي : محبوب معبود ، واصله من البّأله ؛ وهو التعبد ، الذي هـــو آخر مراتب الحب ، فالمحبة حقيقة العبودية ، ودلت أيضاً ، على أن المشركين يعرفون الله ويحبونه ، واغا الذي أوجب كفرهم مساواتهم به الانتداد في المحبة ، فكيف بمن لم

⁽١) سورة الشعراء، الايتان : ٨٩، ٩٩

احب الأنداد اكبر من حب الله ، فكيف بمن لم يحب الله أصلًا ، ولم يحب الا الندوحده فالله المستعان .

وقوله (والذين آمنوا أشد حباً لله) (١)

نتكام عليها لتعلقها بما قبلها تكميلاً للفائدة ، وإن لم يذكرها المصنف ، وفيها قولان : أحدهما وهو الصحيح أن المعنى : والذين آمنوا أشد حباً لله من عبة المشركين بالانداد لله ، فإن محبة المؤمنين خالصة ، ومحبة أصحاب الانداد قد ذهبت اندادهم بقسط منها ، والمحبة الخالصة أشد من المشتركة ، والثاني : والذين آمنوا أشد حباً لله من حب اصحاب الانداد لأندادهم التي يجونها من دون الله ، قال ابن القيم ، والقولان مرتبان على القولين في قوله ، يجبونهم كحب الله . وفي الآية دليل على أن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً ، وأن الشرك محبط للأعمال ،

قال وقوله: (قــل إن كان آباؤكم) إلى قوله (أحب إليكم من الله ورسوله) الآية »

هذا أمر من الله تعالى لنبيه محمد على الله ورسوله ، وجهاد في سبيله ، وقد ومساكنه ، أو أحد هذه الأشياء على الله ورسوله ، وجهاد في سبيله ، وقد خوطب بهذا المؤمنون في آخر الأمر ، كما قاله شيخ الاسلام ، فقيل لهم ؛ إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها ، أي : حصلتموها ، وتجارة تخشون كسادها ، أي : رخصها وفوات وقت نفاقها ، ومساكن ترضونها ، أي : لحسنها وطيبها ، أحب إليكم من الله ورسوله ، وجهاد في سبيله ، فتربصوا حتى يأتي الله بأمره ، أي : انتظروا ماذا على بهم من عذاب الله ، والله لا يهدي القوم الفاسقين أي : الخارجين عن طاعة الله .

⁽١) سورة البقرة ، الاية : ١٦٥ (٢) سورة النوبة ، الاية : ٤٧

وهو تنبيه على أن من فعل ذلك ؛ فهو من الفاسقين فهذا تشديد ، ووعيد عظيم ، ولا يخلص منه الا من صح إيمانه فخلص لله سره وإعلانه ، وعلى أن الحبة الصادقة تستلزم تقديم مراضي الله على هذه الثانية كلها ، فكيف بمن آثر بعضها على الله ورسوله ، وجهاد في سبيله . فإن قلت : قد قال شيخ الإسلام : إن كثيراً من المسلمين أو أكثرهم بهذه الصفة .

قيل : مراده أن كثيراً من المسلمين قد يكون ماذكر أحب اليه من الله ورسوله أي : في إيثار ذلك على فعل أمر الله ، وأمر رسوله الذي ينشأ عن الحبة لا في الحب الدي يوجب قصد الحبوب بالتأله ، فإن من ساوى بين الله ، وبين غيره في هذا الحب ؛ فهومشرك ، فكيف اذاكان غير الله أحب اليه وبين غيره في هذا الحب ؛ فهومشرك ، فكيف اذاكان غير الله أحب الله وذلك أن أصل الحب يحتمل الشركة بخلاف الحدلة ، فإنها لا تقبل الشركة أصلاً ، ولهذا قال النبي علي في الحسن وأسامة « اللهم إني أحبها وأحب من يحبها » حديث صحيح .

واعلم أن هذه الآية شبهة بقوله: (قل أن كنتم تحبون الله فاتبعوني) (۱) فلما كثر المدعون لمحبة الله طولبوا بإقامة البينة فجاءت هـذه الآية ونحوها . فمن ادعى محبة الله ، وهو محب ماذكر على الله ورسوله ؛ فهو كاذب كن يدعي محبة الله ، وهو على غير طريق النبي عليه أنه كاذب إذ لوكان صادقاً لحمان متبعاً له . قال مبارك بن فضالة : عن الحسن . قال : كان ناس على عهد النبي عليه مولون : يارسول الله إننا نحب ربنا حباً شديداً ، فأحب الله أن يجعل لحبه علماً فأنزل الله (قدل إن كنتم نحبون الله فاتبعوني فأحب الله أن يجعل لحبه علماً فأنزل الله (قدل إن كنتم نحبون الله فاتبعوني

⁽١) سورة العمران ، الاية : ٣١

انساط في دعوى المحبة أُخرجهم إلى شيء من الرعونة والدعاوي التي تنَّافي ا العبودية ، ويدعى أحدهم دعاوي تتجاوز حدود الأنساء ، ويطلبون من الله مالا يصلح بكل وجه إلا لله . وسبب هـذا ضعف تحقيق المحبة التي هي محض المبودية ، بل ضعف العقل الذي به يعرف العــد حقيقته ، ومــدعي ذاك ﴿ فيه شبه من اليهود والنصاري الذين قالوا نحن أبناء الله وأحياؤه ، وشرط المحية موافقة المحبوب ، فتحب مامحب ، وتكره ماكره ، وتغض ماسغض ، ودُلك كَمَن يدعي أَن الذنوب لاتضره ، لكون الله محمه فيصر علم اأو يدعى أنه يصل إلى حد في محية الله تسقط عنه التكاليف ، و كقول بعضهم : أي مريد لي توك في النار أحداً ؛ فإنه بريء منه ، فقال الآخر : أي مريد لى توك أحداً من المؤمنين يدخل النار ، فإنه برىء منه . ونحو ذلك من الدعاوى مع أن كثيراً من هذا ونحوه لايصدر إلا منكافر ، والعاقل يتنبه . وما هكذا كان سادات المحمن: الانساء والمرسلون، والصحابة، والتابعون، فكن على حذر من ذلك ، فإن كثيرا من جهال المتصوفة وقع فيه ، وقد ينسب ذلك إلى بعض المشايخ المشهورين ، وهو إما كذب عليهم ، وإمــــا خَطًّا منهم ، فإن العصمة منتفية عن غير الرسول عَرْفِيُّهِ .

قال : عن انس أن رسول الله عليه ، قال : « لايؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين » أخرجاه .

⁽١) سورة العمران، الاية: ٣١

إليه من أهله وولده ووالده والناس أجمعين ، بل لا يحصل له ذلك حتى يكون الرسول أحب إليه من نفسه أيضاً ، كما في حـديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال للنبي عَلِيَّةٍ: « لأنت يارسول الله أحب إلى من كل شيء الا نفسي فقال : والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك ، فقال له عمر : فإنك الآن والله أحـب إلي من نفسي ، فقـال: الآن ياعمر » رواه البخاري ؛ فمن لم يكن كذلك ، فهـو من أصحاب الكبائر ، إذا لم يكن كافرا، فإنه لا يعهد في لسان الشرع نفي اسم مسمى أمر الله به ورسوله الا إذا ترك بعض واجباته ، فأما إذا كان الفعل مستحباً في العبادة لم ينفهالا نتفاء المستحب، ولو صع هذا لنفي عنجمهور المؤمنين اسم الايمـــان والصلاة والزكاة والحج وحب الله ورسوله ، لأنه ما من عمل الا وغيره أفضل منه ، وليس أحد يفعل أفعال البر مثل مافعلها النبي عَرَائِيُّم ، بل ولا أبو بكر ولا عمر ، فلو كان من لم يأت بكمالها المستحب يجوز نفيها عنه لجاز أن ينفى عن جمهور المسلمين ، من الأولين والآخرين ، وهذا لا يقوله عاقل . وعلى هذا فمن قال : إن المنفى هو الكيال ، فإن أراد أنه نفي الكمال الواجب الذي يذم تاركه ويتعرض للعقوبة فقد صدق ، وإن أَراد أنه نفي الكمال المستحب فهذا لم يقـــع قط في كلام الله ورسوله عَلَيْهِ قاله شيخ الإسلام: وأكثر الناس يدعي أن الرسول أحب إليه بما ذكر ، فلا بد من تصديق ذلك بالعمل والمتابعة له ، والا فالمدعى كاذب ؛ فإن القرآن بين أن الحبة التي في القلب تستازم العمل الظاهر بجبها كما قال تعالى : (قل إن كنتم تحب_ون الله فاتبعوني مجبكم الله)(١) وقال تعالى : (ويقولون آمنا بالله وبالرسول وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أُولَئِكُ بِالمؤمنين) (٢) الى قوله: (لفي اكان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله

⁽١) سورة آل عمران الاية : ٣١ (٢) سورة النور الاية : ٤٧

ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا: سممنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون (١) فنفى الإيمان عمن تولى عن طاعة الرسول ، وأخبر أن المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله سمعوا رأطاعوا. فتبين أن هذا من لوازم الإيمان والحجة ، لكن كل مسلم لابد أن يكون محباً بقدر ما معه من الإسلام كما أن كل مؤمن لابد أن يكون مسلماً ، وكل مسلم لابد أن يكرن مع مناً ، وإن لم يكن مؤمناً للايمان المطلق، لأن ذلك لا يحصل الا لخواص المؤمنين ، فإن الاستسلام للهومجيته لاتتوقف على هذا الايمان الخاص.

قال شيخ الإسلام: وهذا الفرق يجده الانسان من نفسه ويعرفه من غيره ، فعامة الناس اذا أسلموا بعد كفر ، أوولدوا على الإسلام ، والمتزموا شهرائعه ، وكانوا من أهل الطاعة لله ورسوله ، وهم مسلمون ، ومعهم إيمان بجمل ، كن دخول حقيقة الإيمان إلى قلوبهم محصل شيئاً فشيئاً إن أعطاهم الله ذلك ؛ والا فكثير من الناس لا يصلون الى اليقين ، ولا الى الجهاد ولو شككو الشكوا ، ولو أمروا بالجهاد لما جاهدوا ، واليسوا كفاراً ولا منافقين . بل ليس عندهم من علم القلب ومعرفته ويقينه ما يدرأ الريب ، ولا عندهم من قوة الحبيلة ورسوله ما يقدمونه على الأهل والمال. وهؤ لاء إن عوفوا من المحنة و ماتوا دخلوا الجنة ، وإن ابتلوا بمن يدخل عليهم شهات توجب ديهم فإن لم ينعم الله عليهم بما يزيل الريب ، والا صاروا مرتابين وانتقلوا الى نوع من النفاق انتهى .

قوله :أحب. هو بالنصب خبر كون .

قوله: والناس أجمعين. هو من عطف العام على الخاص وهو كثير. وفي الحديث من الفوائد .

⁽١) سورةالنور ، الاية : ١٥

إِذًا كَانَ هَذَا شَأْنَ مُحِبَّةَ الرَّسُولُ مِثَلِيَّةٍ فَمَا الظِّنَ بُحِبُّةُ اللهُ .

وفيه أن الأعمال من الإيمان ؛ لأن المحبة عمل ، وقد نفي الإيمان عمن لم يكن الرسول على أحب اليه بما ذكر فدل على ذلك .

وفيه أن نفي الإيمان لا يدل على الخروج من الإسلام .

وفيه وجوب محبته علي على ما ذكر ذكرهما المصنف .

قال: ولهما عنه قال: قال رسول الله عَلَيْكَ : « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيان ؛ أن يكون الله ورسوله أحب إليه بما سواهما ، وأن يجب المرء لا يحبه إلا لله ، وأن يكره أن يعود في الكنر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار » وفي رواية « لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى » الى آخره .

ش : قوله : ثلاث أى :ثلاث خصال وجاز الابتداء بثلاث ؛ لأن المضاف اليه منوي ولذلك جاء التنوين .

قوله : من كن فيه . أي وجدن وحصلن ، فهي تامة .

قوله : وجد بهن حلارة الايمان . قال ابن أبي جمرة : إنما عبر بالحلاوة لان الله شبه الإيمان بالشجرة في قوله : (ضرب الله مثلًا كلمة طيبة كشجرة طيبة) (١٠).

قلت : والشجرة لها غمرة والثمرة لها حلاوة فكذلك شجرة الإيمان لابد لها من غمرة ولابد لتلك الثمرة من حسلاوة . لكن قد يجدها المؤمن وقد لا يجدها و إنما يجدها عا ذكر في الحديث .

قوله : أن يكون الله ورسوله أحب إليه بما سواهما . أحب منصوب

⁽١) سورة ابراهيم . الاية : ٢٤

لأنه خبر يكون. قال البيضاوي: المراد بالحب هنا الحب العقلي الذي هـو! يثار ما يقتضي العقل السليم رجحانه ، وإن كان على خلاف هوى النفس كالمريض يعاف الدواء بطبعه ، فينفر عنه بطبعه ويميل اليه بمقتضى عقله فيهوى تناوله . فإذا تأمل المرء أن الشارع لا يأمر ولا ينهى إلا بما فيه صلاح عاجل أو خلاص آجل . والعقل يقتضي رجحان جـانب ذلك تمرن على الائتار بأمره بحيث يصير هواه تبعاً له ، ويلتذ بذلك التذاذ أعقليـاً! ذ الالتذاذ العقلي إدراك ماهو كمال وخير من حيث هو كذلك .

قلت: وكلا مه على قواعد الجهمية ونحوهم من نفي محبة المؤمنين لربهم لهم . والحتي خلاف ذلك بل المراد في الحديث أن يكون الله ورسوله عند العبد أحب اليه مما سواهما حباً قلبياً كما في بعض الأحاديث «أحبوا الله بكل قلوبكم » فيميل بكليته إلى الله وحده حتى يكون وحده محبوبه ومعبوده ، وإنما بحب من سواه تبعاً لمحبته كما يحب الأنبياء والمرسلين والملائكة والصالحين لما كان بحبهم وبه سبحانه ؛ وذلك موجب لمحبة ما يحبه سبحانه وكراهة ما يكره ، وإيثار مرضاته على ماسواه والسعي فيما يوضيه ما استطاع وترك ما يكره . فهذه علامات المحبة الصادقة ولو از مها ، وأما مجرد إيثار ما يقضي العقل وجحانه ، وإن كان على خلاف هوى النفس وأما مجرد إيثار ما يقضي العقل وجحانه ، وإن كان على خلاف هوى النفس كالمريض يعاف الدواء بطبعه فينفر عنه الى آخر كلامه . فهذا قد يكون في بعض الأمور علامة على الحب ولازماً له لا أنه هو الحب .

وقال شيخ الاسلام: أخبر النبي عَلَيْكُم أن هذه الثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان؛ لأن وجود الحلاوة الشيء يتبع المحبة له فمن أحب شيئاً واشتهاه إذا حصل له مراده فانه يجد الحلاوة واللذة والسرور بذلك. واللذة أمر يحصل عقيب إدراك الملائم الذي هو المحبوب أو المشتهى قال: فحلاوة الايمان المتضمنة للذة والفرح يتبع كمال محبة العبد لله، وذلك بثلاثة أمور تكميل هذه المحبة

وتقريعها ودفع ضدها . فتكميلها أن يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما فإن محبة الله ورسوله ، لايكتفى فيها بأصل الحب ، بل لابد ان يكون الله ورسوله ، احب اليه مما سواهما .

قلت : ولا يكون كذلك ، الا إذا وافق ربه ، فيما يجبه وما يكرهه ، قال : وتفريعها أن يحب المرء لا يحبه إلا لله .

قلت فإن من إحب محلوقاً لله ، لا لغرض آخر ، كان هذا منهام حبه لله ، فان محبة في الله عجبوب المحبوب ، فاذا أحب أنبياء الله ، وأولياءه ، لأجل قيامهم بمحبوبات الله ، لا لشيء آخر ، فقد أحبهم لله لا لغيره قال ودفع ضدها أن يكره ضد الايمان ، كما يكره أن يقذف في النار .

قلت ولمنما كره الضد ، لما دخل قلبه من محبة الله ، فانكشف له بنور الحبة محاسن الاسلام ، ورذا تل الجهل ، والكفران ، وهذا هو الحب الذي يكون مع من أحب ، كما في « الصحيحين » عن أنس أن رجلًا سأل النبي عَلَيْتُهُ متى الساعة ، فقال : ما أعددت لها ? قال : ماأعددت لها من كثير صلاة ولا صيام ولاصدقة ، ولكني أحب الله ورسوله ، فقال رسول الله عَلَيْتُهُ «أنت مع من أحببت » ، وفي وواية للبخاري فقلنا : ونحن كذلك ، قال : نعم قال أنس ، ففر حنا يومئذ ، فرحاً شديداً ، وقوله : بما سواهما ، فيه جمع ضمير الرب سبحانه ، وضمير الرسول عَلَيْتُهُ ، وقد أنكره على الخطيب ، لما قال : ومن يعصها ، فقد غوى ، وأحسن ماقيل فيه ؛ قولان : أحدهما ماقاله البيضاوي وغيره ، أنه ثني الضمير وأحسن ماقيل فيه ؛ قولان : أحدهما ماقاله البيضاوي وغيره ، أنه ثني الضمير وحدها لاغية ، وأمر بالأفراد في حديث الخطيب ، إشعاراً بأن كل واحدة ، فإنها العصانين مستقل باستازام الغواية ، إذ العطف في تقدير التكرير ، والأصل استقلال كل من المعطوفين في الحكم . قلت : وهذا جواب بليغ جداً .

الثاني حمل حديث الخطيب على الأدب ، والأولى ، وهذا على الجواز . وجواب ثالث ، وهو أن هذا ورد على الأصل ، وحديث الخطيب ناقل ، فيكون أرجح .

قوله: كما يكره أن يقذف في النار؟ أي يستوي عنده الأمران، الالقاء في النار، والعود في الكفر.

قلت وفي الحديث من الفوائد ، أن الله تعالى يحبه المؤمنون ، وهـو تعالى يحبِم ، كما قال : (يحبِهم ويحبونه)(١) .

وفيه رد مايظنه بعض الناس ، من أنه من ولد على الإسلام ؛ أفضل بمـن كان كافراً فأسلم ، فمن اتصف بهذه الأمور ؛ فهو أفضـــل بمن لم يتصف بهـا مطلقاً ، ولهذا كان السابقون الأولون ، أفضل بمن ولد على الإسلام .

وفيه رد على الغلاة ، الذين يتوهمون أن صدور الذنب من العبد نقص في حقه مطلقاً ، والصواب أنه إن لم يتب كان نقصاً وان تاب فلا ، ولهـذاكان المهاجرون والأنصار ، أفضل هذه الأمة ، وإن كانوا في أول الأمـر كفاراً يعبدون الأصنام ، بل المنتقل من الضـلال الى الهـدى ، ومن السيئات الى الحسنات ، يضاعف له الثواب ، قاله شيخ الإسلام .

وفيه دليل على عدّاوة المشركين وبغضهم ؛ لأن من أبغ ف شيئاً أبغض من اتصف به ، فإذا كان يكره الكفر كما يكره أن يلقى في النار ، فكذلك يكره من اتصف به .

قوله: وفي رواية لا يجد أحد ، هـِذه الرواية أَخــرجها البخاري في « صحيحه » ولفظه « لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه الالله

⁽١) سورة المائدة ، الاية : ٤٥

قال : وهن ابن عباس قال : من أحب في الله ، وأبغض في الله ، ووالى في الله ، ووالى في الله ، وعادى في الله ، فاغاتنال ولاية الله بذلك ، ولن يجد عبد طعم الإيمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك . وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا وذلك لا يجربي على أهله شيئاً . رواه ابن جرير .

ش : هذا الأثر رواه ابن جُرير بكماله كما قال المصنف ، وأخـــرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم الجملة الأولى منه فقط .

قوله : من أحب في الله أي : أحب المسلمين والمؤمنين في الله .

قوله: وأبغض في الله أي: أبغض الكفار والفاسقين في الله لخالفتهم لربهم وإن كانوا أقرب الناس اليه كما قال تعالى: (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر ويوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أوعشيرتهم)(١). الآية

قوله: ووالى في الله. هذا بيان للازم المحبة في الله وهو المولاة فيله الله وهو المولاة فيله الشارة الى أنه لا يكفي في ذلك مجرد الحب، بل لابد مع ذلك من الملوالي هي لازم الحب، وهي النصرة والاكرام والاحترام والكون مسع المحبوبين باطناً وظاهراً.

قوله: وعادى في الله هذا بيان للازم البغض في الله وهـ و المعاداة فيه أي : اظهار العداوة بالفعل كالجهاد لأعداء الله والبواءة منهم ، والبعد عنهم باطناً وظاهراً اشارة الى أنه لا يكفي مجرد بغض القلب بل لابد مع ذلك من الاتيان بلازمه كما قال تعالى: (قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه

⁽١) سورة المجادلة ، الاية : ٢٢

إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم وبما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده)(١) فهذا علامة الصدق في البغض في الله .

قوله: فإنما تنال ولاية الله بذلك . يجوز فتح الواو وكسرها أي: لا يكون العبد من أولياء الله ولا تحصل له ولاية الله الا بما ذكر من الحب في الله ، والبغض في الله ، والموالاة في الله والمعاداة في الله ، كما روى الإمام أحمد والطبراني عن الذي علي الله وأبغض الله فقد استحق الولاية له » وفي حديث الخو ببغض الله ، فإذا أحب الله وأبغض الله فقد استحق الولاية له » وفي حديث آخر «أوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض في الله عز وجل » رواه الطبراني وغيره . وينبغي لمن أحب شخصاً في الله أن يأتيه في بيته فيخبره أنه يحبه في الله كما روى أحمد والضياء عن أبي ذر مرفوعاً «إذا أحب أحد كم صاحبه فليأته في منزله فليخبره أنه يحبه لله » وفي حديث ابن عمر عند البهقي في «الشعب » فإنه يجد مثل الذي يجد له .

قوله: ولن يجد عبد طعم الإيمان الى آخره أي: لا يجد عبد طعمم الإيمان الى آخره أي: لا يجد عبد طعمم الايمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يجب في الله ، ويبغض في الله ، ويعادي في الله ، ويوالي في الله ، وهدذا منتزع من حديث أنس السابق وفي حديث أبي أمامة مرفوعاً « من أحب لله ، وأبغض لله ، وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان » رواه أبو داود . والعجب بمن يدعي محبة الله وهوعلى خلاف ذلك ، وما أحسن ماقال ابن القيم :

حياً لهما ذاك في إمكان .

أتحب أعداء الحبيب وتدعي

⁽١) سورة المتحنة ، الاية : ٤

قوله ، وقد صارت عامة مؤاخات الناس على أمر الدنيا ، وذلك لا يحدى على أهله شيئاً أي: المؤاخاة على أمر الدنيا لايجدي على أهله شيئاً أي: لا ينفعهم أصلًا بل يضرهم كما قال تعالى (الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين)(١) فهذا حال كل خلة ومحمة كانت في الدنيا على غير طاعة الله فإنها تعو دعداوة وندامة يوم القدامة بخلاف المحبة والحلة على طاعة الله فانها من أعظم القربات كم حـــاء في حديث السبعة الذين يظلهم الله في ظله يوم لاظل إلا ظله قال: « ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه » وفي الحديث القدسي الذي رواه مالك و ابن حبان في صحيحه « وجبت محبتي للمتحابين في وللمتحالسين في وللمتزاورين في والمتباذلين في » وهذا الكلام قاله ابن عباس رضي الله عنه في أهل زمانه ، فكيف لو رأى الناس فيه من المؤاخاة على الكفير والبدع والفسوق والعصان واكن هذا مصداق قوله عله السلام « بدأ الاسلام غريباً وسعود غرباً كما بدأً» وفيه اشارة إلى أن الأمر قد تغير في زمن ابن عباس بحيث صار الأمر الى هذا بالنسبة إلى ما كان في زمن الخلفاء الراشدين فضلًا عن زمن رسول الله وقد روى ابن ماجه عن ابن عمر قال : لقد رأيتنا على عهدرسول الله عَرْضِيُّهُ وما منا أحد يرى أنه أحق بديناره ودرهمه من أخيه المسلم. وأبلغ منه قوله تعالى. (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة)(٢)فهذا كان حالهم في ذلك الوقت الطب ، وهؤلا هم المتحابون لجلال الله كما في الحديث القدسي يقول الله عز وجل « أين المتحابون لجلالي ، اليوم أظابهم في ظلى » فهذه هي المحبة النافعة لا لحبة الدنيا ، وهي التي اوجبت لهم المواساة والإيشار على الأنفس . (وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم)(٣) .

قال المصنف وقال ابن عباس: في قوله: وتقطعت بهم الأسباب قال: المودة

⁽١) سورة الزمر ، الاية : ٦٧ (٢) سورة الحشر ، الاية : ٩

⁽٣) سورة الحديد ، الاية : ٢١

ش : هذا الأثر رواه عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم والحاكم وصححه .

قوله: قال: المودة أي: المحبة التي كانت بينهم في الدنيا تقطعت بهم وخانتهم أحوج ما كانوا اليها و تبرأ بعضهم من بعض . كما قال تعالى عن ابراهيم الحليل عليه السلام: أنه قال لقومه (إغما اتخذتم من دون الله أوثاناً مودة بينكم في الحياة الدنياثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضاً ومأواكم النار وما لكم من ناصرين) (١) وهذه الآية وإن كانت نزلت في المشركين عباد الأوثان الذين يحبون أندادهم وأوثانهم كحب الله ، فانها عامة لأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، ولهذا قبال قتادة: وتقطعت بهم الأسباب قال: أسباب المواصلة التي يتواصلون بها ويتحابون بها فصارت عداوة يوم القيامة والأسباب المواصلة التي يتواصلون بها ويتحابون بها فصارت عداوة يوم القيامة ، يلعن بعضهم بعضاً . رواه عبد بن حميد وابن جريو فهذا حال من كانت مودته لغير الله فاحذر من ذلك .

باب

فول الله تعالى (إِمَا ذلكم الشيطان يخوف أولياء ه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) .

الخوف من أفضل مقامات الدين وأجلها فلذلك قال المصنف على وجوب الحلاصه لله تعالى وقد ذكره الله تعالى في كتابه عن سادات المقربين من الملائكة

⁽١) سورة العنكبوت ، الاية : ٥١

والأولياء والصالحين قال الله تعالى (يخافون ربهم من فوقهم) (۱) وقال الله تعالى: (وهم من خشيته مشفقون) (۲) وقال تعالى (إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون) (۳) وقال تعالى: (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً الا الله) (٤) وأمر باخلاصه له فقال تعالى: (وإياي فارهبون) (٥) وقال تعالى: (فلا تخشوا الناس واخشون) (٢) وقال تعالى: (أفغير الله تتقون) (٧) وهو على ثلاثة أقسام .

احده) : خوف السر وهو أن يخاف من غير الله أن يصيبه بما يشاء من مرض أو فقر أو قتل ونحو ذلك ؛ بقدرت ومشيئته سواء ادعى أن ذلك كرامة لله خوف بالشفاعة أو على سبيل الاستقلال ، فهذا الحوف لا يجور تعلقه بغير الله أصلاً لأن هذا من لوازم الإلهية ، فمن اتخذ مع الله نداً يخافه هذا الحوف فهو مشرك . وهذا هو الذي كان المشر كون يعتقدون في أصنامهم والمنهم ولهذا يخوفون بها أولياء الرحمن كما خوفوا ابراهيم الحليل عليه الصلاة والسلام فقال لهم : (ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً وسع ربي كل شيء علماً أفلا تتذكرون . وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أن أشركتم بالله مالم ينزل به عليكم سلطاناً فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون) (٨) وقال تعالى عن قوم هود إنه م قالوا له : (إن نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال : إني اشهد الله واشهدواني بريء مما تشركون

⁽١) سورة النحل، الاية بـ ٥٠ . (٢ سورة الانبياء، الاية: ٢٨

 ⁽٣) سورة المؤمن : الآية : ٥٥ (٤) سورة الآحزاب ، الآية : ٥٩

⁽٥) سورة البقرة ، الاية: ٤٠ (٦) سورة المائدة ، الاية : ٤٤

 ⁽٧) سورة النحل ، الاية : ٢٥ (٨) سورة ألانعام ، الايتان : ٨١٠٨٠

من دونه في كيدوني جميعاً ثم لا تنظرون) (۱) وقال تعالى : (ويخوفونك بالذين من دونه) (۲) وهذا القسم هو الواقع اليوم من عباد القبور ، فإنهم كافون الصالحين بل الطواغيت كما مخافون الله بل أشد . ولهذا إذا توجهت على أحدهم اليمين بالله أعطاك ماشئت من الايمان كاذباً أو صادقاً فإن كان اليمين بصاحب التربة لم يقدم على اليمين إن كان كاذباً ، وماذاك إلا لأن المدفون في التراب أخوف عنده من الله ولاريب أن هذا مابلغ اليه شرك الأولين بل جهد أعانهم اليمين بالله تعالى ، وكذلك لو أصاب أحداً منهم ظلم لميطلب كشفه إلا من المدفونين في التراب . وإذا أراد أن يظلم أحداً فاستعاذ بالله أو بيتعرض له بالأذى حتى ان بعض الناس أخد من التجار أموالاً عظيمة أيام موسم الحاج ، ثم بعد أيام اظهر الافلاس فقام عليه أهل الاموال ، فالتجأ إلى قبر في جدة يقال له المظلوم فما تعرض له أحد بمكر وه خوفاً من سر المظلوم وأشباه هذا من الكفر، وهذا الحوف لا يكون العبد مسلماً الا باخلاصه لله تعالى وأفراده بذلك دون من سواه .

الثاني أن يترك الإنسان ما يجب عليه من الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بغير عذر الالحوف من الناس فهذا محرم وهو الذي نزلت فيه الاية المترجم لها وهو الذي جاء فيه الحديث « إن الله تعالى يقول للعبد يوم القيامه: مامنعك إذ رأيت المنكر أن لا تغيره فيقول: يارب خشيت الناس فيقول: إياي كنت أحق أن تخشى » وواه أحمد

الشالث خوف وعيد الله الذي توعد به العصاة وهو الذي قبال اللهفيه :

⁽١) سوار فهود ، لايتان : ١٤٥٥ (٢) سوارة الزمن ؛ الآية : ٢٩

(ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد) (١) وقال: (ولمن خاف مقام وبه جنتان) (٢) وقال تعالى: (ويخافون جنتان) (٢) وقال تعالى: (قالو إنا كناقبل في أهلنامشفقين) (٣) وقال تعالى: (ويخافون يوماً كان شره مستطيراً) (٤) وهذا الخوف من أعلى مراتب الإيمان ، ونسبة الأول إليه كنسبة الاسلام إلى الإحسان وإنما يكون محموداً إذ لم يوقع في القنوط واليأس من روح الله ، ولهذا قال شيخ الاسلام: هذا الخوف ما حجز كعن معاصى الله فمازادعلى ذلك فهو غير محتاج اليه .

⁽١) سورة ابراهيم ، الاية : ١٤ (٢ سورة الرحن ، الاية: ٢٠

 ⁽٣) سورة العاور : الآية : ٢٦ (٤) سورة الدهر ، الآية : ٧

⁽٥) سورة القصص ، الاية: ٢١ (٦) سورة العمران، الاية: ٥٧٥

⁽٧) سورة الزمر، الاية : ٢٧ (٨) سورة الزمر، الاية : ٨٧

⁽٩٠) سور فالنساء ۽ لاية : ٧٦

فأخبر تعالى أن هذا من كيده وتخويفه ، ونهانا أن نخافهم ، ق ال : والمعنى عند جميع المفسرين بخوفكم بأوليائه قال قتادة : يعظمهم في صدوركم ، ولهذا قال : (فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين) (١) فكلما قوي إيمان العبد زال من قلبه خوف أوليا الشيطان ، وكلما ضعف إيمان العبد قوي خوفه منهم . قلت : فأمر تعالى باخلاص هذا الخوف له ، وأخبر أن ذلك شرط في الإيمان ، فمن لم يأت به لم يأت بالإيمان الواجب ؛ ففيه أن إخلاص الحوف لله من الفرائض .

قال : وقوله تعالى : (الما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخشى الا الله)(٢) الآية .

لما نفى تبارك و تعالى إعمارة المساجد عن المشركين بقوله تعالى : (ماكان المشركين أن يعمر وا مساجد الله) (٣) الآية إذاً لا تنفعهم عمارتها مع الشرك ، كا قال تعالى : (وقد منا الى ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً) (٤) أثبت تعالى في هذه الآية عمارة المساجد بالعبادة للمؤ منين بالله تعالى واليوم الآخر ، المقيمين الصلة المؤتين الزكاة ، الذين لا يخشون الا الله ، ولا يخشون معمالها آخر كما قال تعالى : (ولا يخشون أسداً الا الله وكفى بالله حسيباً (٥)) فهذه هي الحارة النافعة ، وهي الخالصة من الشرك ، فإنه نار تحرق الأعمال .

وقوله . (ولم يخش الا الله) (٢) قال ابن عطية : يريدخشية التعظيم والعبادة والطاعة ، ولا محالة أن الإنسان يخشى غيره ، ويخشى المحاذير الدنيوية، وينبغي أن يخشى في ذلك كله قضاء الله وتصريفه .

⁽١) سورة ال عمران ، الاية : ٥٠ (٢) سورة التوبة ، الابة : ١٠٧

⁽ ٣) سورة التوبة ، الاية: ١٨ (٤) سورة الفرقان، الاية : ٣٣

⁽٥) سورة الاحزاب، الاية : ٥٧

قلت: ولهذاقال ابن عباس الآية: لم يعبد الا الله فإن الخوف كما قال ابن القيم: عبودية القلب، فلا يصلح الالله ، كالذل والإنابة والمحبة والتوكل والرجاء وغيرها من عبودية القلب، فلا يصلح الالله ، كالذل والانابة والحجبة والتوكل والرجاء، وغيرها من عبودية القلب.

وقوله: (فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين) (١) قـــال ابن ابي طلحة عن ابن عباس يقول: ان أولئك المهتدون ، كقوله: (عسى أَن يبعثك ربك مقامـــا محمودا) (٢) وكل عسى في القرآن فهي واجبــة . وتضمنت الاية أن من عمر المساجد من المسلمين بالعبادة ، هـــو من المؤمنين كما في حديث « إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمان » قال الله : (إغــا يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر) (٣) رواه احمــ د والترمذي والحاكم .

قال. وقوله (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا اوذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله) الآمة

قال ابن كثير: يقول تعالى عبواً عن قوم من الذين يدعون الايمان بألسنتهم ولم يشت الايمان في قلوبهم بأنهم إذا جاءتهم محنة في الدنيا اعتقدوا أنها من نقمة الله بهم فارتدوا عن الاسلام. قال ابن عباس يعني فتنته أن يرتد عن دينه إذا أوذي في الله وقال ابن القيم الناس إذا أرسل اليهم الرسل بين أمرين إما ان يقول احدهم آمنا، وإما أن لا يقول ذلك ، بل يستمر على السيئات والكفرا ؛ فهن قال: آمنا امتحنه ربه وابتلاه وفتنه ، والفتنة . الابتلاء والا ختبار ، ليتبين الصادق من الكاذب ؛ ومن لم يقل: آمنا فلا يحسب أنه يعجز الله ويفوته ويسبقه فهن آمن الكاذب ؛ ومن لم يقل: آمنا فلا يحسب أنه يعجز الله ويفوته ويسبقه فهن آمن

⁽١) سورة النوبة ، الاية : ١٨ (٢) سورة الاسراء الاية : ٩٧

⁽٣) سورة العنكبوت الايه : ١٠

بالرسل وأطاعهم ، عاداه أعداؤهم وآذوه ، فابتلي بما يؤلمه ؛ ومن لم يؤمن بهم ، ولمُبطِّعهم ، عوقب في الدنيا والآخرة ، وحصل له مايؤلمه ، وكان هذا الألم أعظم وأدوم من ألم أتباعهم ، فلا بد من حصول الألملكل نفس آمنت ، أو رغبت عن الإيمان ، لكن المؤمن يحصل له الألم في الدنيا ابتداء ، ثم تكون لهالعاقبة في الدنيا والآخرة ؛ والمعرض عن الإيمان تحصل له اللذة ابتداء ، ثم يصير له الألم الدائم . والانسان لابد أن يعيش مع الناس ، والناس لهم ارادات وتصورات ، فيطلبون منه أن يوافقهم عليها ، وإن لم بوافقهم آذوه ،وعذبوه، وان وافقهم حصل له الأذى والعذاب تارة منهم وتارة من غيرهم ؟ كمن عنده دين وتقيحل بين قوم فحار ظلمة ، ولا يتمكنون من فجورهم الا بموافقته لهم أوسكوته عنهم ، فان وافقهم أوسكت عنهم سلم من شرهم في الابتداء ، ثم يتسلطون عليه بالاهانة والاذي أضعاف ماكان يخافه ابتداء لو انكر عليهم وخالفهم ، وان سلم منهم ، فلا بد ان يهان ويعاقب على يد غيرهم ، فالحزم كل الحزم عــــا قالت ام المؤمنين لمعاوية .من ارضى الله بسخط النياس كفاه الله مؤنةالناس ومن أرضى الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله سَيئًا . فمن هداه الله وألهمه رشده ووقاه شر نفسه ، امتنع من الموافقة على فعل المحرم ، وصبرغلىعداوتهم، ثم تكون له العاقبة في الدنيا والآخرة ، كما كانت للرسل وأتباعهم .

ثم أخبر عن حال الداخل في الايمان بلابصيرة ، وأنه اذا أوذي في الله جعل فتنة الناس له، وهي أذاهم له ، ونيلهم اياه بالمكروه ، وهدو الألم الذي لابد أن ينال الرسل وأتباعهم بمن خالفهم ، جعل ذلك في فراره منه وتركه السبب الذي يناله به كعذاب الله الذي فر منه المؤمنون بالايمان . فالمؤمنون لكمال بصيرتهم فروا من ألم عنداب الله الى الإيمان ، وتحملوا مافيه من الألم الزائل المفارق عن قرب ، وهذا لضعف بصيرته فر من ألم أعداء

الرسل إلى موافقتهم ومتابعتهم ، فقر من ألم عذابهم الى ألم عداب الله ، فجعل ألم فتنة الناس في الفرار منه بمنزلة ألم عداب الله ؛ وغبن كل الغبن اذا استجار من الرمضاء بالنار ، وفر من ألم ساعة الى ألم الأبد ، واذا نصر الله جنده وأولياءه قال إني كنت معكم والله عليم بما انطوى عليه صدره من النقاق انهى .

قلت: وإنما حمل ضعيف البصيرة على أن جعل فتنة الناس كعداب الله، هو الخوف منهم أن ينالوه بما يكره بسبب الإيمان بالله، وذلك من جملة الحوف من غير الله، وهذا وجه مطابقة الآية للترجمة، وفي الآية رد على المرجئة والكرامية، وفيها الحوف على نفسك، والاستعداد للبلاء اذ لابد منه مع سؤال الله العافية.

قال عن أبي سعيد مرفوعاً : « إِن من ضعف اليقين أن ترضي الناس بسخط الله ، وأن تحمدهم على رزق الله ، وأن تذمهم على مالم يؤتك الله ، إن رزق الله لايجره حرص حريص ، ولا يرده كراهية كاره .

ش هذا الحديث رواه أبو نعيم في « الحلية » ، والبيهقي ، وأعله بمحمد ابن مروان السدي ، وقال : ضعيف ، وفيه أيضاً عطية العوفي ، أورده الذهبي في الضعفاء والمتروكين ، وقال : ضعفوة وموسى بن بلال ، قال الأزدي : ساقط م قلت : اسناده ضعيف ، ومعناه صحيح ، وتمامه « وإن الله بحكمته جعل الروح والفرح في الرضى واليقين ، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط .

قوله: ان من ضعف اليقين قال في « المصباح » والضعف بفتح الضاد في لغة تميم وبضمها في لغة قريش خلاف القوة والصحة واليقين ، المراد به الإيمان كله كما قال ابن مسعود: اليقين الإيمان كله ، والصبر نصف الإيمان ، وواه الطبراني بسند صحيح ، ورواه أبونعيم في « الحلية » والبيهقي في « الزهد »

من حديثه مرفوعا ولايثبت رفعه . قاله الح افظ : ويدخل في ذلك تحقيق الاعان بالقدر السابق كم في حديث ابن عباس مرفوعاً « فإن استطعت أن تعمل بالرضى في اليقين فافعل ، وان لم تستطع فإن في الصبر على ماتكره خيراً كثيراً » وفي رواية أخرى في اسنادها ضعف « قلت يارسول الله : كيف أصنع باليقين ? قال : أن تعلم أن ماأصابك لم يكن ليخطئك ، وماأخطأك لم يكن ليصيك .

قوله: أن توضي الناس بسخط الله أي: تؤثر رضاهم على رضي الله ، فتر افقهم على رضي الله ، فتر افقهم على ترك الأمور ، أو فعل المحظور استجلاباً لرضاهم فيلولا ضوت اليقين لما فعلت ذلك ، لأن من قوي يقينه علم أن الله وحده هو النافع الضار وأنه لا معول الا على رضاه ، وليس السواه من الأمر شيء كائناً ما كان فيلا عال أحداً ، ولا يخشاه لخوف ضرويلحقه من جهته كما قال تعالى : (ويخشونه ولا يخشون أحداً الا الله وكفي بالله حسيباً) (١) .

قوله: وأن تحمدهم على رزق لله أي: تحمدهم وتشكر هم على ماوصل اللك على أيديهم من رزق ؛ بأن تضيفه الهرم وتنسى المنعم المتفضل على الحقيقة وهو الله رب العالمين الذي قدر هذا الرزق لك وأوصله اليك بلطفه ورحمته فإنه لطيف لما يشاء وهو العليم الحكيم فإذا أراد أمراً قيض له أسباباً ولا ينا في ذلك حديث « من لا يشكر الناس لا يشكر الله » لأن المراد هنا أضافه النعمة إلى السبب ونسيان الحالق ، والمراد بشكر الناس عدم كفر احسانهم و مجازاتهم على ذلك نا استطعت فإن لم تجد فجازهم بالدعاء

قوله : وأن تذمهم على مالم يؤتك الله أي : اذاطلبتهم شيئًا فمنعوك ذبمتهم على

⁽١) سورة الاحزاب ، الاية : ٥٣

دُلك ، فُلُوعَامَت يَقْيَناً إِن المتفرد بالعطاء والمنع هو الله وحده وإن المُخلوق مدبر لايملك لنفسه ضراً ولا نفعاً فضلًا عــن غيره ، وان الله لوقدر لك رزقاً ﴾ أتاكولو الجتهد الحلق كلهم في دفعه ، وان ارادك بمنع لم يأتك مرادك ولو اجتمع الخلق كلهم في ايصاله اليك لقطعت العلائق عن الحلائق وتوجهت بقلبك الى الحالق تبارك وتعالى ولهذا قررذلك بقوله: « أن رزق الله لا يجره حرص حريص ولا يرده كراهية كاره ، فلاترض الخلق بما يسخط الله ، ولا تحمدهم على وزق الله ، ولا تذمهم على مالم يؤتك الله طلب الحصول رزق من جهتهم، فما يفتح الله للناس من رحمة فلا مملك لها وما يمسك فسلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم ، قال شيخ الاسلام: اليقين يتضمن اليقين في القيام بأمر الله وما وعد الله أهل طاعته ويتضمن اليقين بقدر الله وخلقه وتدبيره ، فإذا ارضيهم بسخط الله لم تكن موقناً لابوعد الله ولابرزق الله ، فإنـه الما محمل الانسان على ذلك إما ميل إلى مافي أيديهم فيترك القيام فيهم بأمر الله لما يرجوه منهم ، وإما ضعف تصديقه بما وعد الله أهل طاعته من النصر والتأييد والثواب في الدنياوالآخرة ،فإنك اذاأرضيت الله نصرك ورزقك وكفاك مؤنتهم وارضاؤهم بما يسخطه انما يكون خوفاً منهم ، ورجاءلهم وذلك من ضعف اليقين ، وإذا لم يقدرلك ما تظن أنهم يفعلونه معك فالأمر في ذلك الى الله لالهم ، فإنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، فإذا ذبمتهم على مايقدر كان ذلك من ضعف يقينك فلاتخفهم ولاترجهم، ولاتذمهم من جهة نفسك وهواك ،ولكن من حمده الله ورسوله منهم فهو تميم : أي محمد أعطني فان حمدي زين وذمي شين قال عَلَيْظُم ، « ذاك الله» وفي الحديث « أن الإيمان يزيد وينقص» ، وأن الأعمال داخلة في الإيمان والألم

تكن هذهالئلاث من ضعفه و أضدادها من ڤوته .

قال : وعن عائشة أن رسول الله عَلَيْكِ قال : « من النمس رضا الله بِعَلَيْكِ قال : « من النمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس » رواه ابن حبان الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس » رواه ابن حبان في « صحيحه » .

قوله: من التمس أي: طلب قال شيخ الاسلام: وكتبت عائشة إلى معاوية وروي أنها رفعته « من ارض الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة الناس ، ومن ارض الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله شيئاً » هذا لفظ المرفوع ولفظ الموقوف « من أرضى الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس ، ومن أرضى الناس بسخط الله عاد حامده من الناس له ذاماً » هذا الفظ المأثور عنها ، وهذا من أعظم الفقه في الدين والماثور أحق وأعدق ، فإن من أرضى الله بسخطهم كان قد اتقاه . وكان عبده الصالح والله يتولى الصالحين وهو كاف عبده (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويوزقه من حيث السالحين وهو كاف عبده (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويوزقه من حيث لا يحتسب) (۱) والله يكفيه مؤنة الناس بلاريب ، وأماكون الناس كلهمم

⁽١) سورة الطلاق . الاية : ٢

لهم العاقبة ، ومن أرضى الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله شيئًا ، كالظالم الذي يعض على يديه ، وأما كون حامده ينقلب ذاماً فهذا يقع كفراً ويحصل في العاقبة ، فإن العاقبة للتقوى لاتحصل ابتداء عند أهوائهم . قلت : وإغا يحمل الانسان على إرضاء الحلق بسخط الخالق هو الحوف منهم . فلو كان خوفه خالصاً لله لم أرضاهم بسخطه ، فإن العبيد د فقراء عاجزون لاقدرة لهم على نفع ولاضر البتة ، وما بهم من نعمة فمن الله ، فكيف يحسن بالموحد المخلص أن يؤثر رضاهم على رضاءرب العالمين الذي له الملك فكيف يحسن بالموحد الخيوكله ، وقد أخبر تعالى أن ذلك من صفات المنافقين في لا إله إلا هو العزيز الحكيم . وقد أخبر تعالى أن ذلك من صفات المنافقين في قوله : (لأ نتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون) (١) قوله : (لأ نتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون) (١)

إذا صح منك الود ياغاية المني فكل الذي فوق التراب تراب

قال ابن رجب؛ فمن تحقق أن كل محلوق فوق التراب فهو تراب فكيف يقدم طاعة من هو تراب على طاعتة رب الارباب ? أم كيف يرضي التراب سخط الملك الوهاب؟

(ان هذا لشيء عجاب) (٢) و في الحديث عقوبة من خاف الناس وآثو رضاهم على رضى الله، وأن العقوبة قد تكون في الدين عياذا بالله من ذلك . فإن المصية في الأديان أعظم من المصية في الاموال والأبدان . وفيه شدة الخوف على عقوبات الذنوب ، لاسيا في الدين فإن كثيراً من الناس يفعل

⁽١) سورة الحشر، الاية : ١٣ (٢) سورة ص، الاية : ٥

المعاصي ويستهين ولايرى اثراً لعقوبتها ، ولايدري المسكين بجاذا أصيب ؟ فقد تكون عقوبته في قلبه كما قال تعالى : (فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ماوءدوه وبما كانوا يكذبون) (١) اللهم إنا نعوذ برضاك من سخطك ، وبعفوك من عقوبتك ، وبك منك ، لانحصي ثناء عليكأنت كما أثنيت على نفسك .

ماب

قول الله تعالى : (وعلى الله فتوكلوا إِن كنتم مؤمنين)(٢)

قال أبو السعادات: يقال: توكل بالأمر اذا ضمن القيام به ، ووكات أمري الى فلان أي: ألجأته واعتمدت عليه فيه ، وكل فلان فلاناً إذا استكفاه أمره ثقة بكفايته ، أو عجز عن القيام بأمر نفسه انتهى . ومراد المصنف بهذه الترجمة النص على أن التوكل فريضة يجب اخلاصه لله تعالى لأنه من أفضل العبادات ، وأعلى مقامات التوحيد بل لا يقوم به على وجه الكهال إلا خواص المؤمنين ، كما تقدم في صفة السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بلا حساب ولا عذاب ؛ ولذلك أمر الله به في غير آية من القرآن أعظم مما أمر بالوضوء والغسل من الجنابة ، بل جعله شرطاً في الإيمان والاسلام ومفهوم ذلك انتفاء الإيمان والاسلام عند انتفائه كما في الآية المترجم لها وقوله تعالى: (إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين) (٣) وقوله تعالى: (فاعبده وتوكل عليه) وقوله: (رب المشرق مسلمين) (٣) وقوله تعالى: (فاعبده وتوكل عليه) وقوله : (رب المشرق

⁽١) سورة التوبة، الاية : ٧٧ (٢) سورة المائدة ، الاية : ٣٧

⁽٣) سورة يونس ، الاية : ٨١ (٤) سورة هود ، الاية : ٣٧٠

والمغرب لا اله الاهو فاتخذه و كملًا) (١) وقولة (ألا تتخذو امن دوني و كملا) (٢) وقوله: (وتوكل على الحي الذي لايوت وسبح مجمده وكفي به بذنوب عباده خبيراً)(٣) وقوله: (فـإن تولوا فقل حسبي الله لا إله الا هو عليه توكات وهو رب العرش العظيم)(١) وغير ذلك من الآيات . وفي الحديث « من سره أن يكون أقوى الناس إيماناً فليتوكل على الله » رواه ابن أبي الدنيا، وأبو يعلى والحاكم وفي حديث آخر « لو أنكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطانا » رواه أحمد وابن ماجه .قال الامام أحمد : التوكل عمل القلب . وقال أبو اسماعيل الأنصاري: التوكل كلة الأمر إلى مالكه والتعويل على وكالته. إذا تبين ذلك فمعنى الآية المترجم لها أن موسى عليــــه السلامأمر قومه بدخول الارض المقدسة التي كتبها الله لهم ، ولا يوتدوا على أدبارهم خوفاً من الجبارين، بل يمضوا قدماً لا يهابونهم ولا يخشونهم ، متوكلين على الله في هزيمهم ، مصدقين بصحة وعده لهم إن كانوا مؤمنين . قال ابن القيم : فجعل التوكل على الله شرطاً [في الإيمان ، فدل على انتفاء الإيمان عند انتفائه وفي الآية الأخرى وقال موسى: (ياقوم!ن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا!ن كنتم مسلمين)(٥) فجعل دليل صحة الاسلام التوكل، وقال: (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) (٦) فذكر اسم الإيمان ههنا دون سائر أسمائهم دليل على استدعاء الإيمان للتوكل، وأن قوة التوكل وضعفه بحسب قوة الإيمان وضعفه ، وكلما قوي ايمان العبد كان توكله أقوى، واذا ضعف الإيمان ضعف التوكل، واذا كانالتوكل ضعيفاً فهو دليل على ضعف الإيمان ولابد. والله تبارك وتعالى يجمع بين التوكل والعبادة ، وبين التوكل والإيمان، وبين التوكل والتقوى، وبين التوكل والإسلام. وبين التوكل والهداية . فظهر أن التوكل أصــــل لجميع مقامات

⁽١) سورة المزمل الاية: ٩ ، ٩ سورة الاسراء ، الاية ، ٢

 ⁽٣) سورة الفرقان، الاية: ٨٥
 (٤) سورة التوبة ، الاية: ١٢٩
 (٥) سورة يونس ، الاية ، ٤٤
 (٦) سورة ابراهيم الاية ، ١١

الايمان والاحسان ، ولجميع أعمال الاسلام ، وأن منزاته منها كمنزلة الجسد من الرأس فكما لايقوم الرأس إلا على البدن فكذلك لايقوم الايمان ومقوماته الاعلى ساق التوكل .

قلت : وفي الآية دليل على أن التوكل على الله عبادة ، وعلى أنه فرض ، وإذا كان كذلك فصر فه لغير الله شرك . قال شيخ الاسلام : وما جاء أحد خلوقاً أو توكل عليه الا خاب ظنه فيه ، فإنه مشرك (ومن يشرك بالله فكأنما خر من الساء فتخطفه الطير أو تهوي به الربح في مكان سحيق)(١) .

قلت : لكن التوكل على غير الله قسان ، أحدهما التوكل في الأمور التي لا يقدر عليها الا الله ، كالذين يتوكلون على الأموات والطواغيت في وجاء مطالبهم من النصر والحفظ والرزق والشفاعة ؛ فهذا شرك أكبر فإن هذه الأمور ونحوها لا يقدر عليها إلا الله تبارك وتعالى .

الثاني: التوكل في الأسباب الظاهرة العادية ، كمن يتوكل على أمير أو سلطان ، فيا جعله الله بيده من الرزق أو دفع الأذى ونحو ذلك . فهذا نوع شرك خفي ، والوكالة الجائزة هي توكل الانسان في فعل مقدور عليه . ولكن ليس له أن يتوكل عليه وإن وكله بل يتوكل على الله ويعتمد عليه في تيسير ماوكله فيه كاقرره شيخ الاسلام .

قال : وقواه : (إِنَّا المؤمنون الذين إِذَا ذَكُرُ اللهُ وَجَلَّتُ قَلُوبُهُمُ)^(٢) الآية .

قال ابن عباس في الآية : المنافقون لا يدخل قلوبهم شيء من ذكر الله عند أداء فرائضه ، ولا يؤمنون بشيء من آيات الله ، ولا يتوكل ون على الله ،

⁽١) سورة الحج، الاية : ٣١ (٢) سورة الانفأل، الاية: ٢

ولايصلون إذا غابوا ، ولايؤ دون زكاة أموالهم ، فأخبر الله أنهم ليسوا بمؤمنين، ثم وصف المؤ منين فقال: (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم)''' فأدوا فرائضه . رواه ابن جرس وابن أبي حاتم . وهذه صفة المؤمن الذي إذا ذكر الله وجل قلبه أي : خاف من الله ففعل أوامره ، وترك زواجــره ، فإن وجل القلب من الله يستلزم القيام بفعل المأمور، وترك المخطـوركما قال تعالى: ﴿ وَأَمَا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبُّهُ وَنَهَى النَّفْسُ عَـِنَ الْهُوَى فَإِنْ الْجَنَّةُ هَي المأوى)(٢) ولهذا قال السدي في قوله : (إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) هو الرجل يويد أن يظلم ، أوقال: يهم بمعصية ، فيقال له: اتتى الله فيجل قلبه . رواه ابن أبي شبية ، وابن جريو ، وابن أبي حاتم وقـوله: (وإذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً)قداستدل الصحابة والتابعون ومن تبعهم بهذه الآية وأمثالها وينقص فقيل له: ومازيادته وما نقصانه? قال : إذا ذكرنا الله وخشيناه فذلك زيادته ، وإذا غفلنا ونسينا وضعنا فذلك نقصانه . رواه ابن سعد . وقـــال مجاهد في هذه الآية : الايمان يزيد وينقص ، وهو قـــول وعمل ، رواه ابن أبيحاتم، وحكى الاجماع على ذلك الشافعي وأحمد وأبو عبيد وغيرهم. وقوله: ، (وعلى ربهم يتوكلون)، أي : يعتمدون عليه بقلوبهم مفوضين اليه أمورهم وحده لاشريك له ، فلا برجون سواه ، ولا يقصدون الا إياه ، ولابرغيون الااليه ، يعلمون أن ماشاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وأنه المتصرف في الملك وحده لاشريك له . وفي الآية وصف المؤمنين حقاً بثلاث مقامات من مقامات الإحسان وهي الخوف ، وزيادة الايمان ،والتوكل على الله وجده .

فإن قيل : إذا كان المؤمن حقاً هو الذي فعل المأمور وترك المحظ_ور

⁽١) سورة الانفال الاية : ٢ (٢) سورة النازعات، الاية : ٤٠

فلماذا لم يذكر إلاخمسة أشياء ? .

قيل : لأن ماذكر مستلزم لما ترك ، فإنه ذكر وجل قلوبهم إذاذكر الله ، وزيادة ايمانهم اذا تليت عليهم آياته ، مع التوكل عليه ، واقام الصلاة على الوجه المأموربه باطناً وظاهراً ، والانفاق من المال والمنافع فكان مستلزماً للباقي . فإن وجل القلب عند ذكر الله يقتضي خشيته والخوف منه ؛ وذلك يدعو صاحبه إلى فعل المأمور ، وترك الحظور . وكذلك زيادة الايمان عند تلاوة آيات الله يقتضي زيادته علماً وعملًا ، ثم لابد من التوكل على الله فيما لا يقدر عليه الا الله ومن طاعة الله فيما يقدر عليه . وأصل ذلك الصلاة ، والزكاة ، فهن قام بهذه الخمس كما أمر لزم أن يأتي بسائر الواجبات ، بـــل الصلاة نفسها إذا فعلها كما أمر فهي تنهى عن الفحشاء والمذكر ذكر ذلك شيخ الاسلام .

قال : وقوله : (ياأيها النبي حسبك الله) (١) الآية

قال ابن القيم: أي: الله وحده كافيك وكافي أتباعك ، فلاتحتاجون معه الى أحد ، وقيل: المعنى حسبك الله وحسبك المؤمنون. قيال ابن القيم: وهذا خطأ محض لا يجوز حمل الآية عليه ؛ فإن الحسب والكفايه لله وحده كالتوكل والتقوى والعبادة. قال تعالى: (وإن يويدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين) (٢) ففرق بين الحسب والتأييد ؛ فجعل الحسب له وحده ، وجعل التيابيد له بنصره وبعباده ، وأثنى على أهل التوحيد من عباده حيث أفروده بالحسب فقال تعالى: (الذين قال لهم الناس إن الناس فد جمعوا ليكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) (٣) ولم يقولوا: حسبنا الله ورسوله ، فإذا كان هذا قولهم الله ونعم الوكيل) (٣) ولم يقولوا: حسبنا الله ورسوله ، فإذا كان هذا قولهم

⁽١) سورة الانفال ، الاية : ١٤ (٢) سورة الانفال ، الايه :٢٢

⁽٣) سورة ال عران ، الاية: ١٧٣

ومدح الرب تعالى لهم بذلك فكيف يقول ارسوله: الله وأتباعك حسبك ؟ و تباعه قد أفردوا الرب تعالى بالحسب ، ولم يشركوا بينه وبين رسوله ، فكيف يشرك بينه وبينهم في حسب رسوله عليه الله عنه المن أبحل المحال وأبطل الباطل . ونظير هذا قوله سبحانه : (وقالوا حسبنا الله سيؤتيناالله من فضله ورسوله ننا إلى الله راغبون) (۱) فتأ مل كيف جعل الابتاء لله والرسول كا قال : (وما آتاكم الرسول فخذوه) (۲) وجعل الحسب له، فلم يقل : وقالوا حسبنا الله ورسوله ، بل جعله خالص حقه ، كما قال : (إنا إلى الله وحده ، كما قال : (والى ربك فارغب) (۱) فالرغبة والتوكل والإنابة والحسب لله وحده ، كما قال : أن العبادة والتقوى والسجود والنذر والحلف لا يكون الا له سبحانه و تعالى أخبر أنه انتهى كلامه . وبهذا يتبين مطابقة الآية للترجمة ، لأن الله تعالى أخبر أنه حسب رسوله ، وحسب أتباعه . أي : كافيم وناصرهم ، فنعم المولى و نعم النصير ، وفي ضمن ذلك أمر لهم بافر اده تعالى بالحسب ، استكفاء بكفايته تبارك و تعالى وذلك هو التوكل .

قال: وقوله: (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) (4) قال ابن القم: اي: كافيه ، ومن كان الله كافيه وواقيه ؛ فلا مطمع فيه لعدوه ، ولا يضره الا أذى لابد منه كالحر والبرد والجوع والعطش. وأما أن يضره بما يبلغ به مراده فلا يكون أبداً؛ وفرق بين الأذى الذي هو في الظاهر اليذاء ، وهو في الحقيقة احسان إليه ، واضرار بنفسه ؛ وبين الضرر الذي يشتفى به منه . قال بعض

⁽١) سورة النوبة ، الاية : ٥٥ (٢) سورة الحشر، الاية : ٧

^(*) سورة الانشرام ، الاية : ٨ (٤) سورة الطلاق ، الاية : ٣

السلف وحمل الله لكل عمل حزاء من نفسه ، وجعل حزاء التوكل علمه نفس كفايته ، فقال : (ومن تتوكل على الله فهو حسبه) (١) ولم يقل : فله كِذا وكذا من الأجر ، كما قال في الأعمال ، بل جعل نفسه سبحانه كافي عبده المتوكل علمه، وحسبه ، وواقبه ، فلو توكل العبد على الله حق توكله ، وكادته السموات والأرض ومن فيهن ، لجعل له مخرجاً ، وكفياه ، ونصره ، انهى . وفي أثر رواه أحمد في « الزهد » عن وهب بن منبه ، قـال الله ومن فيهن ، والارضون بمن فيهن ؛فإني أجعل له بذلك مخرجاً ،ومن لم يعتصم بي ، فإني أقطع يديه من أسباب السهاء ؛ وأخسف من تحت قدمه الارض ؛ وأجعله في الهواء ثم أكله إلى نفسه ، كفابي لعبدي مآ لأ، إذا كان عبدي في طاعتي أعطيه قبل أن يسألني ، وأستجيب له قبل أن يدعوني ، فأنا أعلم مجاجته التي ترفق به منه » وفي الآية دليل على فضل التوكل ، وأنه أعظم الأسباب في جلب المنافع ، ودفع المضار ؛ لأن الله علق الجملة الأخــــيرة على الأولى تعليق الجزاء على الشرط ،فيمتنع أن يكونوجودالشرط كعدمه؛ لأنه تعالى رتب الحكم على الوصف المناسب له ، فعلم أن توكله هـ و سبب كوت الله حسباً له ،ذكره شيخ الاسلام . وفيها تنبيه على القيام بالأسباب معالتوكل؛ لأنه تبارك وتعالى ذكر التقوى ، ثم ذكر التوكل ، كما قال : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهُ وَعَلَى اللَّهُ فليتوكل المؤمنون)(٢) فجعل التقوى الذي هو قيام بالأسباب المأموريها ، فحينتُذ إذا توكل على الله ، فهو حسبه ، فالتوكل بدون القيام بالأسباب المأمور بها عجز حَض ، وإن كان مشوباً بنوع منالتوكل ، فلاينبغي للعبدأن يجعل توكله عجزاً، ولا عجزه توكلًا ، بل يجعل توكله من جملة الأسباب التي لايتم المقصوة إلا بها

⁽١) نسونوة الطلاق ، ألابة : ﴿ (١) سُولُوة المَاتِدة ، الآية ١١

كلها . ذكر معناه ابن القيم .

قــال عن ابن عباس : قال : (حسبنا الله ونعمالو كيل) (١) قالها ابراهيم عَلَيْنَ حين ألقي في النار ، وقــالها محمد عَلَيْنَ حين قالوا (إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إِيماناً) (١) الآية رواه البخاري .

ش : قوله : (حسبنا الله) أي : كافينا فلا نتوكل إلاعليه ، كما قال : (ومن يتوكل على الله فهو حسبه)(٢) أي كافيه . كما قال (أليس الله بكاف عبده)(٣).

قوله: (ونعم الوكيل) أي: نعم الموكول اليه المتوكل عليه ؟ كما قال تبارك وتعالى: (واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى و نعم النصير) فقد تضمنت هذه الكامة العظيمة التوكل على الله والالتجاء اليه ، قال ابن القيم : وهو حسب من توكل عليه ، وكافي من لجأ إليه ، وهو الذي يؤمن خوف الحيا أف ويجير المستجير وهو نعم المولى ، و نعم النصير ؛ فهن تولاه ، واستنصر به ، وتوكل عليه وانقطع بكليته اليه ، تولاه ، وحفظه وحرسه ، وحانه . ومن خافه ، واتقاه أمنه مما نخاف ويحذر ، وجلب اليه كل ما يحتاج اليه من المنافع .

قوله: قالها ابراهيم عليه السلام حين ألقي في النار ، في رواية عن ابن عباس : قال : كان آخر قول إبراهيم عليه السلام حين ألقي في النار . (حسبنا الله و نعم الوكيل) رواه البخاري ، وقد ذكر الله القصة في سورة الأنبياء عليهم السلام . قوله: وقالها محمد عليه إلى آخره ، وذلك بعدما كان من أمر أحدما كان . بلغ النبي عليه وأصحابه ان ابا سفيان ومن معه قد أجمعوا الكرة عليهم فخرج النبي عليه ، ومعه أبوبك روعمس وعثان وعلي ، والزبير وسعد وطلحة وعبد الله بن مسعود ، وأبو عبيدة بن الرحم ن بن عوف ، وحذيفة بن اليان وعبد الله بن مسعود ، وأبو عبيدة بن الرحم ن بن عوف ، وحذيفة بن اليان وعبد الله بن مسعود ، وأبو عبيدة بن

⁽١) سورة ال عمران ، الاية : ١٧٣ (٢) سورة الطلاق ، الاية : ٣

⁽٣) سورة الزمر ، الاية : ٣٦ (٤) سورة الحج ، الاية : ٧٨

الجراح في سبعين راكباً حتى انتهى الى حمراء الأسد ، وهي من المدينة على ثلاثة أميال – ثم ألقى الله الرعب في قلب أبي سفيان ، فرجع الى مكة ، ومر به ركب من عبد القيس فقال: أين تويدون ? فقالوا: نويد المدينة، قال: فهل أنتم مبلغون عني محمداً رسالة أرسلكم بها اليه ? قالوا: نعم . قال: فإذا وافيتموه فأخبروه أنا قد أجمعنا السير اليه وإلى أصحابه لنستأصل بقيتهم ، فمر الركب برسول الله عليا هم وهو مجمراء الأسد فأخبروه بالذي قال أبو سفيان وأصحابه ، فقال: (حسبنا الله ونعم الوكيل) (الوالقصة مشهور وفي السير والتفاسير .

ففي هاتين القصتين فضل هذه الكلمة وأنها قول إبراهيم ومحمد عليها الصلاة والسلام في الشدائد ؛ وله ذا جاء في الحديث « إذا وقع تم في الأمر العظيم فقولوا حسبنا الله ونع م الو كيل » رواه ابن مردوية وأن القيام بالأسباب ه على الله لايتنافيان ، وأن القيام بالأسباب ه على الله لايتنافيان ، بسل يجب على العبد القيام بها ، كما فعل الحليلان عليها الصلاة والسلام ؛ ولهذا جاء في الحديث الصحيح الذي رواه الإمام أحمد وأبو داود والنسائي عن عوف بن مالك أن الذي علي الله على يتنافيان وله أله ونعم الوكيل ، فقال رسول الله على الله على الرجل » فقال ماقلت ؟ قال قلت : حسبي الله و نعم الوكيل ، فقال رسول الله على الله على العجز ، ولكن عليك بالكيس فإذا غلبك أمر ، فقل : حسبي الله و في الآية دليل على عليك بالكيس فإذا غلبك أمر ، فقل : حسبي الله و نعم الوكيل » و في الآية دليل على أن الإيمان يزيد و ينقص ، وعلى أن ما يكرهه الإنسان قد يكون خيراً له ، وان التوكل أعظم الأسباب في حصول الخير ، ودفع الشر في الدنيا والآخرة .

⁽١) سورة العمران ، الآية : ١٧٣

قول الله تعالى: (أفامنوا مكر الله فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون) (١).

المراد بهذه الترجمة التنبيه على الجمع بين الرجاء والحوف ، ولذلك ذكر بعد هذه الآبة قوله تعالى (ومن يقنط من رحمة ربه الا الفالون) (٣) هذا هو مقام الأنبياء والصديقين كما قال تعالى : (أو لئك الدين يدعون يبتنون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذوراً) (٣) فابتغاء الوسيلة اليه هو التقرب بجبه وطاعته ، ثم ذكر الرجاء والحوف وهذه أركان الإيمان . وقال تعالى : (انهم كانوا يسارعون في الحيرات ويدعوننا رغباً ورهباً وكانو النا خاشعين) (٤) وقال تعالى عن ابراهيم عليه الملام : (ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيئاً وسع ربي كل شيء علماً أفلا تتذكرون) (٥) وقال عن شعيب : (قد افترينا على الله كذباً إن عدنا في ماتكم بعد إذ نجانا الله منها وما يكون لنا أن نعود فيها الى أن يشاء الله ربنا) (١) فو كلا الأمر الى مالكه ، وقال تعالى عن الملائكة عليهم السلام : (مخافون وأشدكم له خشية » وكلها قوي ايمان العبد ويقينه قوي خوفه ورجاؤه مطلة اً.

⁽٢) سورة الحجر ، الاية ، ٦٥

⁽٤) سورة الانبياء ، الاية ، . ٩

⁽٦) سورة الاعراف ، الاية ، ١٩

⁽١) سورة الاعراف ، الاية : ٩٩

⁽٣) سورة الاسرآء ، الاية ، ٧ ه

⁽ o) سورة الانعام أ الإية ، · A ·

⁽٧) مُسوارة النجل ، الآية ، ه ه

قَالَ الله تَعَالَى : (لَمَا نَحْشَى الله من عباده العلماء)(١) وقال : (ان الذين هم من خشة ربهم مشفقون . والذين هم بآيات ربهم يؤ منون والذين هم بريهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلويهم وجلة أنهم الى ريهم راجعون)(٢) قـــالتعائشة يارسول الله هو الرجل يزني ويسرق ويخاف أن يعاقب ? قال : ﴿ لَا يَابِنُتُ الصديق هو إالرجل يصلي ويصوم ويتصدق ويخـــاف أن لايقبل منه » رواه الامام أحمد والترمذي وابن جريو وابن أبي حياتم والحاكم وصححه . قال ابن القيم : الخوف من أجل منازل الطريق ، وخوف الخاصة أعظم من خوف مستقسماً أو مائلًا عن الاستقامة. فإن كان مائلًا عن الاستقامة فخوفهمن العقوبة على ميله ، ولا يصح الايمان!لا بهذا الخوف ، وهو ينشأ من ثلاثة أمور أحدهامعر فته بالجناية وقيحها ، والثاني: تصديق الوعيد وأن الله تب على المعصلة عقورتها ، الثالث: أنه لا يعلم أــه يمنع من التوبة ، ويحال بينه وبينها اذا ارتكب الذنب فهذه الأمور الثلاثة يتم له الخوف ، وسبب قوتها وضعفها يكون قوة الخوف ، وضعفه، هذا قبل الذنب ، فإذا عمله كان خوفه أشد . وبالجملة فمن استقر في قابه ذكر الدارالآخرةوحزائها ، وذكر المعصة والتوعد علمها ، وعدمالوقوف باتبانه بالتوبة النصوح؛ هـاج من قلبه من الخوف ما لايملكه ، ولا يفارق حتى ينجو وأما إن كانمستقيما مع الله ؛ فخوفه يكون من جريان الأنفاس لعلمه بأن الله مقلب القلوب. وما من قلب إلا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن - عز وجل - فإن شاء أن يقيمهَ أقامه ، وإن شاء أن يزيغه أزاغه ، كما ثبت عن النبي عَلِيْتِهِ وكانت أكثر عينه « لا ومقلب القلوب » ويكفى في هــذا قوله تعالى : (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) (٣) فأي قرار لمن هـ ذه حاله

⁽١) سورة فاطر ، الاية ، ٢٨ ﴿ (٢) سورة المؤمنون ، الايتان ، ٧٥،٠٠

⁽٣) سورة الانفال ، الاية ، ٤٢

ومن أحق بالخوف منه ، بل خوفه لأزم له في كل حال ، وإن تواري عنه بغلبة حال أُخرى علمه ، فالخوف حشو قلمه ، لكن توارى عنه بغالمة غيره ، فوجود الشيء غير العلم به ، فـ الخوف الأول ثمرة العلم بالوعد والوعيد ، وهذا الخوف غرة العلم بقدرة الله عز وجل وعزته وجلاله ، وأنه الفعال لما يويد ، وأنه المحرك للقلب المصرف له كيف يشاء ، لا إله إلا هو العزيز الحكيم انتهى . فهذا الخوف الثاني هو من خوف المكر . إذا علمت هذا ، فمعنى الآية المترجم لها أن الله تبارك وتعالى لما ذكر حال أهل القرى المكذبين للرسل ، بين أن الذي حملهم على ذلك هو الأمن من عذاب الله ، وعدم الخوف منه ، كما قال : (أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتاً وهم نائمون.أوأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون)(١) ثم بين أن ذلك بسبب الجهل والغرة بالله ، فأمنوا مكره فيما ابتلاهم به من السراء والضراء ، بأن يكون استدراجاً ، فقال : ﴿ أَفُـأُ مَنُوا مَكُمُ اللَّهُ فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخـاسرون)(٢) أي : الهالكون . فدل على وجوب الخوف من مكر الله. قال الحسن: من وسع عليه فلم يوأنه يمكر به فلا رأي له، و من قترعليه فلم يرأ نه ينظر له فلا رأي له . وقال قتادة: بغت القوم أمر الله وما أخذ الله قوماً قط الا عندسلوتهم وغرتهـم ونعمتهم . فـلا تغتروا بالله إنه لايغتر بهالا القوم الفاسقون . رواهما ابن أبي حاتم . وفي الحديث « إذا رأيت الله يعطى العيد من الدنيا على معاصيه مامجب ؛ فإنما هـو استدراج » رواه أحمدوابن جريووابن أبي حاتم. وقال اسماعيل بن رافع: من الأمن من مكر الله إقامة العبد على الذنب ، يتمنى على الله المغفرة . رواه ابن أبي حاتم .

قال : وقوله : (ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون) (٣) ،

^(·) سورة الاعراف ، الايتان ، ٩ ٨ ، ٩ ٧ (٢) سورة الاعراف ، الاية ، ٩ ٩ (٣) سورة الحجر ، الاية ، ٩ ه

ئيه المصنف رحمه الله مهذه الآنة على الجُمع بين الرجاء والخُوفُ ، فَإِذَا خَافَ فَكُلُّ يقنط من رحمة الله ، بل برحوها مع العمل الصالح . كما قال تعالى : (!ن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم)(١) فذكر سبحانه أنهم يرجون رحمة الله مع الاجتهاد في الأعمال الصالحة فأما الرجاء مع الاصرار على المعاصي ، فذاك من غيرور الشطان ؛ إذا تبين ذلك ، فقوله تعالى : (ومن يقنط) حكاية قول ابراهم عليه السلام لما بشرته الملائكة بولده اسحاق عليه السلام ، فقال : ﴿ أَبْشُرِ تُمُونِي عَلَى أَنْ مُسْنَى الكُّــِيرِ فَمَا تَبْشَرُونَ)(٢) استبعاداً لوقوع هذا في العادة مع كبر السن منه ومن زواجته قالوا: (بشرناك بالحق)(٣) أي : الذي لاريب فيه ولامثنوية ، بل هو أمر الذي (إذا أراد شيئًا أن يقول له كن فيكون)(٤) وإن بعد مثله في العادة التي أَجر اها فإن ذلك عليه يسير ؛ إذا أراده ، فيلا تكن من القانطين،أي لاتيأس من رحمة الله ، قال ابراهيم عليه السلام : (ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون)(٥) فأجامهم بأنه ليس بقانط ، ولكن يوجـو من الله الولد ، وإن كان قد كبر ، وأسنت امرأته ، فإز به يعلم من قدرة الله ورحمته ماهــو أبلغ من ذلك . قال السدي (ومن يقنط من رحمة ربه) قــال : من بيــأس من رحمة ربيه . رواه ابن أبي حاتم . (الا الضالون) قيال بعضهم : إلا المخطئون طريق الصواب ، أو الكافرون ، كقوله : (لا بيأس من روح الله الا القوم الكانبرون)(٦) وفي حديث مرفوع « العاجز الراجي لرحمة الله أقرب منها من العابد القانط» رواه الحكيم الترمذي والحاكم في « تاريخه» .

⁽١) سورة البقرة ، الاية ، ٢١٨ (٢) سورة الحجر ، الاية ، ٤٥

⁽٣) سورة الحجر ، الاية ، ه ه (٤) سورة يس ، الاية ٨٢

⁽٥) سورة الحجر، الآية : ٥١ (٦) سورة يوسف، الآية، ٨٧

قال: عن أَبِن عِبَاسَ إِنْ رَسُولَ إِنْهُ عَلِيْكُمْ سَتَلَ عَن الْكَبَائِرَ قَالَ : «الشَّرِكُ بِاللهُ ، والأَمْن من مكر اللهُ » .

ش : هذا الحديث رواه البزار وابن أبي حاتم من طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الشيط كان متكئاً ، فدخل عليه رجل، فقال : مَاالكبائر ? فقال : « الشرك بالله » وذكر الحديث ورجاله ثقات الاشبيب ابن بشر فقال ابن معين : ثقة ، ولينه ابن أبي حاتم ، ومثل هذا يكون حسناً . وقال ابن كثير : في اسناده نظر ، والأشبه أن يكون موقوفاً .

قوله: « الشرك بالله » هو أكبر الكبائو ، إذ مضونه تنقيص رب المالمين والههم ومالكهم وخالقهم الذي لا إله الاهو ، وعدل غيره به ، كا قال: (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) (١) فهو أظلم الظلم ، وأقبح القبيح ، ولهذا لا يغفر إن لم يتب منه ، بخلاف غيره من الذنوب ، ففي مشيئة الله إن شاء غفرها ، وإن شاء عذبها .

قوله: « واليأس من روح الله »أي: قطع الرجاء والامل من الله فيا يومه ويقصده قال تعالى: (ولاتيأسوا من روح الله إنه لاييأس من روح الله القوم الكافرون) (۱) وذلك إساءة ظن بكرم الله ورحمته وجوده ومغفرته قوله: « والأمن من مكر الله » أي: من استدراجه العبد أو سلبه ما أعطاه من الإيان – نعوذ بالله من غضبه – وذلك جهل بالله وبقدرته ، وثقة بالنفس وعجب بها . واعلم أن هذا الحديث لم يود فيه حصر الكبائر فيا ذكر ، بل الكبائر كثيرة ، لكن ذكر ماهو أكبوها ، أومن أكبرها ، ولهذا قال ابن عباس : هي الى السبع أقرب منها الى السبع ، رواه ابن جريو ، وابن أبي حاتم . وفي رواية هي الى سبعائة أقرب منها الى سبع ، غير أنه لا كبيرة أبي حاتم . وفي رواية هي الى سبعائة أقرب منها الى سبع ، غير أنه لا كبيرة

⁽١) سورة الانعام ، الاية : ١ (٣) سيورة يوسف ، الاية : ٨٧

مع استغفار ، ولأصغيرة مع اصرار .

قال: وعن ابن مسعود قال: أكبر الكبائر الإشراك بالله ، والأمن من مكر الله ، والقنوط من رحمة الله ، واليأس من روح الله ، رواه عبد النه ، وأل

ش : هذا الأثر رواه ابن جرير بأسانيد صحاح عـن ابن مسعود ، قــال ابن كثير : وهو صحيح اليه بلا شك ، ورواه الطبراني أيضاً .

قوله : أكبر الكبائر : الإشراك بالله . أي : في ربوبيته أوعبادته وهذا بالاجماع .

قوله: والقنوط من رحمة الله قال أبوالسعادات هو أشد اليأس من الشيء قلت: فعلى هذا يكون الفرق بينه وبين اليأس كالفرق بين الاستغاثة والدعاء ، فيكون القنوط من اليأس ، وظاهر القرآن أن اليأس أشد لأنه حكم لأهلمبالكفر ، ولأهل القنوط بالضلال ، وفيه التنبية على الجمع بين الرجاء والخوف ، فإذا خاف فلا يقنط ولا يياش ، وكان السلف يستحبون أن يقوى في الصحة الخوف ، وفي المرض الرجاء ، هذه طريقة أبي سليان وغيره ، قال : وينبغي للقلب أن يكون الغالب عليه الخوف فإذا كان الغالب عليه الرجاء فسلا ، فنسأل الله تعالى أن يرزقنا خشيته في الغيب والشهادة إنه على كل شيء قدير .

باب

من الإيان بالله الصبر على أقدار الله

لماكان ببديع حكتمه ، ولطيف رحمته ، قضى أن يبتلي النوع الانساني بالأوامر والنواهي والمصائب التي قدرها عليهم ، أمرهم بالصبر على ذلك ،

وافترضه عليهم تسلية لهم وتقوية على ذلك ، ووعدهم عليه الثواب بغير حسابكم قال : (انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب)(١) فعلى هذا يكون الصبر ثلاثة أنواع :صبرعلى المأمور ، وصبر عن المحظور ، وصبر على المقدور ، ويشملها قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ صِبُرُوا ابْتَغَاءُ وَجِهُ رَبِّهِم ﴾(٢) وقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ صِبُرُوا وعلى وبهم يتوكلون)(٣) ولما كان الصبر لا يحصل الا بالله كما قال : (واصبر وما صبرك إلا بالله)(٤) أرشد تبارك وتعالى إلى الجمع بينها. وقال تعالى: (وأصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا)(٥) قال الامام أحمد : ذكر الله الصبر في تسعين موضعاً وقال النبي عَرَالَةٍ : " « والصبر ضياء » رواه أحمد ومسلم . وقال عليه السلام : « ماأعطى أحد عطاء خيراً وأوسع منالصبر » رواه البخاري ومسلم . وفي حديث آخر « الصبر نصف الإيمان » رواه أبو نعم والهيقي في « الشعب » وقال عمر : وجدنا خير عيشنا بالصبر . رواه البخاري . وقال على بن أبي طالب: ألا إن الصبر من الإعان عنزلة الرأس من الجسد فاذا قطع الرأس بار الجسد ، ثم رفع صوته فقال: ألا لا إيمان لمن لاصبر له. والأحماديث والآثار في ذلك كثيرة واشتقاقه من صبر اذا حبس ومنع ، فالصبر حبس النفس عن الجزع ، واللسان عن التشكي والسخط ، والجوارح عن لطم الخدود ، وشق الجيوب ونحوهما ذكره ابن القيم.

قال : وقوله تعالى : (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) $^{(7)}$.

شى: أول الآية (ماأحاب من مصيبة إلا بإذن الله ومنيوٌ من بالله يهد قلبه

⁽١) سورة الزمر : الآية : ١٠ (٧) سورة الرعد، الآية : ٢٢

⁽٣) سورة النحل ، الاية : ٢٤ (٤) سورة النحل ، الاية : ١٢٧

⁽ه) سورة الطور الآية : ١٨ (٦) سورة التفاين الآية : ١١

والله بكل شيء عليم) () إحبر تعالى أن ما إصاب من مصية في الارض ولا في الأنفس إلا بإذن الله أي : بقدره وأمره كم قال في الآبة الأخرى (إلا في كتاب من قبل أن نبراها إن ذلك على الله يسير) (٢) قال ابن عباس في قوله : الا بإذن الله : الا بأمر الله ، يعني : من قدره و مشيئته و من يؤ من بالله يهد قلبه ، أي : ومن أصابته مصية فعلم أنها بقضاء الله وقدره ، فصبر واحتسب واستسلم لقضاء الله جازاه الله تعالى بهداية قلبه التي هي أصل كل سعادة و خير في الدنيا والآخرة . وقد يخلف عليه أيضاً في الدنيا ما أخذه منه أو خيراً منه كما قال : (وبشر الصابين الذين إذا أصابتهم مصية قالوا إنا لله وانا اليه راجون . أو لئك عليه اليقين فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيه ، وفي عليه اليقين فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيه ، وفي الحديث الصحيح « عجباً للمؤ من لا يقضي الله له قضاء إلا كان خيراً له وليس ذلك ضراء فصبر كان خيراً له ، وإن أصابته ميراء فشكر كان خيراً له وليس ذلك غراء فصبر كان خيراً له وليس ذلك عادر اللهؤ من » وقوله : (والله بكل شيء عليم) تنبيه على أن ذلك صادر عن علمه المتضمن لحكمته ، وذلك يوجب الصبر والرضى .

قوله : قال علقمة : هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم .

ش : هـذا الأثر رواه ابن جرير وابن أبي حاتم عن علقمة وهو صحيح ، وعلقمة هو ابن قيس بن عبدالله النخعي الكوفي ولد في حياة النبي عَلِيَّتُهُ ، وسمع من أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وسعد وابن مسعود وعائشة وغيرهم ، وهو من

⁽١) سورة التغابن الاية : ١١ (٣) سورة الحديد الاية : ٢٣

⁽ ٣) سورة البقرة ، الايتان : ١٥٦،١٥٥]

كبار التابعين وأجلائهم وعلمائهم وثقاتهم مات بعد الستين .

قوله: هوالرجل تصيبه المصيبة إلى آخره. هذا تفسير للايمان المذكورفي الآية لكنه تفسير باللازم وهو صحيح ، لأن هذالازم للايمان الراسخ في القلب ، وقريب منه تفسير سعيد بن جبير ومن يؤمن بالله يهد قلبه يعني: يسترجع يقول: إنالله وانا إليه راجعون . وفي الآية أن الصبر سبب لهداية القلب ، وأن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، وأن الأعمال من الإيمان وفيها إثبات القدر .

قال : وفي « صحيح مسلم » عـن أبي هويرة أن رسول الله عَلِيْكِم قال : « اثنتان في الناس هما بهم كفر ،الطعن في النسب ، والنياحـة على الميت » •

ش ، قوله : هما . أي : الاثنتان

قوله: بهم كفر . أي: هما بالناس . أي: فيهم كفر . قال قال شيخ الاسلام: أي: هاتان الخلصتان هما كفر قائم في بالناس . فنفس الخصلتين كفر حيث كانتا في أعمال الكفار ، وهما قاء تان بالناس ، لكن ليس من قام به شعبة من شعب الكفر يصير كافراً الكفر المطلق ، حتى تقوم به حقيقة الكفر ، كما أنه ليس من قام به شعبة من شعب الإيمان يصير مؤمناً حتى يقوم به أصل الإيمان ، وفرق بين الكفر المعرف باللام كما في قوله: «ليس بين العبد وبين الكفر أو الشرك إلا ترك الصلاة » وبين كفر منكر في الاثبات .

قوله ، « الطعن في النسب » أي : عيبه ، ويدخل فيه أن يقال : هذا ليس ابن فلان مع ثبوت نسبه في ظاهر الشرع ذكره بعضهم .

قوله: « والنياحة على الميت » أي : رفع الصوت بالندب بتعديد شمائله

لما في ذلك من التسخط على القدر والجزع المنافي للصبر، وذلك كقول النائحة: واعضداه، واناصراه واكاسياه ونحو ذلك. وفيه دليـل على أن الصبر واجب لأن النياحـــة منافية له، فإذا حرمت دل على وجوبه وفيه أن من الحفر مالا ينقل عن الملة.

قال : ولهما عن ابن مسعود مرفوعاً « ليس منا من ضرب الخدود ، وشق الجيوب ، ودعى بـدعوى الجاهلية »

ش: قوله: « ليس منا » هذا من نصوص الوعيد ، وقد جاء عن سفيان الثوري وأحمد كراهة تأويلها ليكون أوقع في النفوس ، وأبلغ فسي الزجر ، وقيل أي: « ليس من أهل سنتنا وطريقتنا ، لأن الفاعل لذلك ارتكب محرماً ، وترك واجباً . وليس المراد اخراجه من الإسلام بل المراد المبالغة في الردع عن الوقوع في ذلك ، كما يقول الرجل لولده عند معاقبته : لست مني ولست منك ، فالمراد ان فاعل ذلك ليس من الموق منين الذين قاموا بواجبات الإيان .

قوله : « من ضرب الحدود » قال الحافظ : خص الحد بذلك لكونه الغالب ، و إلا فضرب بقية الوجه مثله قلت : بل ولو ضرب غير الوجه كالصدر فكما لو ضرب الحد فيدخل في معنى ضرب الحد إذ الكل جنزع مناف للصبر فيحسرم .

قوله: « وشق الجيوب » جمع جيب وهو الذي يدخل فيه الرأس من الثوب ، وكانوا يشقونه حزناً على الميت قال الحافظ : والمسراد اكمال فتحه الى آخره . قلت الظاهر أن فتح بعضه كفتحه كله .

قوله : « ودعى بدعوى الجاهلية » قال شيخ الإسلام: هو ندب الميت

وقال غيره: هو الدعاء بالويل والثبور. وقال الحافظ أي: من النياحة ونحوها وكذا الندب به كقولهم: واجبلاه ، وكذا الدعاء بالويل والثبور. وقال ابن القيم: الدعاء بدعوى الجاهلية كالدعاء الى القبائل والعصبية للانسان ، ومشله التعصب للمذاهب والطوائف ، والمشايخ وتفضيل بعض على بعض في الهوى والعصبية وكونه منتسباً اليه يدعو إلى ذلك ، ويوالي عليه ، ويعادي ويزن الناس به ، فكل هذا من دعوى الجاهلة.

قلت: الصحيح أن دعوى الجاهلية يعم ذلك كله وقد جاء لعن من فعل مافي هذا الحديث عن ابن ماجه ، وصححه ابن حبان عن أبي أمامة أن رسول الله على هذا الحديث عن ابن ماجه ، والشاقة جيها ، والداعية بالويل والثبور » وهذا يدل على أن هذه الأمور من الكبائو ، لأنها مشتملة على التسخط على الرب وعدم الصبر الواجب ، والاضرار بالنفس من لطم الوجه ، واتلاف المال ؛ بشق الثياب وتمزيقها وذكر الميت بما ليس فيه ، والدعاء بالويل والثبور والتظلم من الله تعالى وبدون هذا يثبت التحريم الشديد ، فأما الكلمات اليسيرة اذا كانت صدقاً لا على وجه النوح والتسخط فلا تحرم ، ولا تنافي الصبر الواجب نص عليه أحمد لما رواه في « مسنده » عن أنس أن أبا بكر رضي الله عنه دخل على النبي على الله واصفياه . وكذلك صح عن فاطمة رضي الله عنها نهاند بت أباها وانبياه واخليلاه واصفياه . وكذلك صح عن فاطمة رضي الله عنها نهاند بت أباها عنه النباء أجاب رباً دعاه . . . الحديث .

واء لم أن الحديث المشروح لايدل على النهي عن البكاء أصلًا ، و الما يدل على النهي عما ذكر فيه فقط . وكذلك يدل على النهي عما فكر فيه فقط . وكذلك يدل على النهي عما في معناه كالبكاء برفع وخلق الشعر ، وخمش الوجوه ، ونحو ذلك وأما البكاء على وجه الرحمة ، و الرقة ونحو ذلك

فيجوز . بل قال شبخ الاسلام . البكاء على الميت على وجه الرحمة حسن مستحب ولا ينافى الرضى بقضاء الله ، بخلاف البكاء عليه لفو ات حظه منه .

قلت: ويدل لذلك قوله عليه السلام لما مات ابنه ابراهيم: « تدمع العين ، ويجزن القلب ، ولانقول الا مايوضي الرب وإنا بك ياابراهيم لمحزونون » وهو في « الصحيحين » عن أسامـــة بن زيد أن رسول الله عَلَيْكُ الطلق الى أَحد بناته ولها صبي في الموت فرفع اليه الصبي ونفه ه تقعقع كأنها شن ففاضت عيناه فقال سعد: ماهذا يارسول الله قال: « هــــذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وأغا يرحم الله من عباده الرحماء ».

قال : وعن أنس أن رسول الله عَلِيْ قال : « إذا أراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا وإذا أراد الله بعبده الشر أمسك عنه بذنبه حتى يوافى به يوم القيامة ».

ش : هذا الأثو رواه الترمذي ، والحاكم ، وحسنه الترمدذي وفي اسناده سعد بن سنان.قال الذهبي في موضع : سعد ليس حجة وفي آخرر كأنه غير صحيح ؛ وأخرجه الطبراني ، والحاكم عن عبد الله بن مغفل ، وأخرجه ابن عدي عن أبي هريرة والطبراني عن عمار بن ياسر وحسنه السيوطي .

قوله: اذا أراد الله بعده الخير عجل له العقوبة في الدنيا. قال شارح «الجامع الصغير» : أي: بصب البلاء والمصائب عليه جزاء لما فرط من الذنوب منه ، فيخرج منها وليس عليه ذنب يوافى به يوم القيامة ، كما يعلم من مقابله الآتي ومن فعل ذلك به فقد أعظم اللطف به ، لأن من حوسب بعمله عاجلًا في الدنياخف جزاؤه عليه حتى يكفر بالشوكة يشاكها ، حتى بالقلم يسقط من الكاتب فيكفر عن المؤمن بكل ما يلحقه في دنياه حتى عوت على طهارة من دنسه .

قلت : وفي الصحيح « لايزال البلاء بالعبد حتى يشري على الأرض وليس عليه خطيئة » وفي « المسند » وغيره من حديث أبي هريرة مرفوعاً « لا يزال البلاء بالمؤ من والمؤمنة في جسده وماله وفي ولده حتى يلقى الله وماعليه خطيئة » ق ل شيخ الإسلام : المصائب نعمة ، لأنها مكفرات للذنوب ؛ ولأنها تدعوالى الصبر ؛ فيثاب عليها ؛ ولأنها تقتضي الانابة الى الله والذل له ، والاعراض عـن الخلق ، الى غير ذلك من المصالح العظيمة فنفس البلاء يكفر الله به الخطايا ، ومعلوم أن هذا من أعظم النعم ، ولو كان رجل من أفجر الناس فإنه لاب أن يخفف الله عنه عذابه بمصائبه . فالمصائب رحمة ونعمة في حق عموم الخلق الا أن يدخل صاحبها بسبها في معاصي أعظم مماكان قبل ذلك ؟ فتكون شراً عليه من جهة ماأصابه في دينه ، فإن من الناس من إذا ابتلى بفقر أو مرض أوجرع، حصل له من الجزع والسخط والنفاق ومرض القلب ، أو الكفر الظاهـــر ، أوترك بعض الواجبات وفعل بعض المحرمات مايوجب له ضرراً في دينه بحسب ذلك ؛ فيذا كانت العافية خبراً له من جهة ماأورثته المصية ، لا من جهة المصية ، كما أن من أوجبت له المصبة صبراً وطاعة كانت في حقه نعمة دينية ؟ فهي بعنها فعل الرب عز وجل رحمة للخلق ، والله تبارك وتعالى محمود عليها ، فــان اقترن بها طاعة كان ذلك نعمة ثانية على صاحبها وإن اقترن بها للمؤمن معصية ، فهذا مما تتنوع فيه أحوال الناس كم تتنوع أحوالهـــم في العافية ، فمــن ابتلي فرزق الصبركان الصبر عليه نعمة في دينه ، وحصل له بعد ما كفر من خطاياه رحمة ، وحصل له بثنائه على رب صلاة ربه علمه حسث قال : (اولئك علمهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون)(١) فحصل له غفران السيئات ، ورفع الدرجات وهذا من أعظم النعم . فالصبر واجب على كل مصاب ؟ فمـن

⁽١) سورة البقرة ، الاية : ١٧٥

قام بالصبر الواجب حصل له ذلك انتهى ملخصاً.

قوله : « وإذا أراد بعبده الشر أمسك عنه » أي : أخر عنه العقوبة بذنبه.

قوله: «حتى يوافي به يوم القيامة » هو بضم الياء وكسر الفاء منصوباً بحتى مبنياً للفاعل. قال العزيزي: أي ، لا يجازيه بذنبه في الدنيا حتى يجيء في الآخرة مستوفر الذنوب وافيها فيستوفي مأيستحقه من العقاب ?

قال : المصنف وقدال الذي عَلَيْ : ﴿ إِنْ عَظَم الْجَزَاءَ مَعْ عَظَم البَلَاءُو إِنَّ اللهُ إِذَا أُحب قدوماً ابتلاهم فَمَن رَضِي فَدُله الرضي وَمِن سخط فله السخط » حسنه الترمذي .

⁽١) صورة القمر ، الايتان : ٤٠ ، ٥٥ (٧) صورة البقرة ، الاية : ١١٧

ش: هذا الحديث رواه الترمذي ولفظه حدثنا قتيبة ، ثنا الليث عن يزيد ابن أبي حبيب عن سعد بن سنان عن أنس قال: قال رسول الله عليه : « إذا أراد الله بعبده الخير » الحديث الذي قبل هذا ثم قال: وبهذا الإسناد عن النبي عليه قال: « إن عظم إالجزاء » الحديث ثم قال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ورواه ابن ماجه وصححه السيوطي ورى الامام أحمد عن محمود بن لبيد مرفوعاً « إذا أحب الله قوماً ابتلاهم فمن صبر فله الصبر ، ومن جزع فله الجزع » قال المنذري : رواته ثقات :

قوله: « إن عظم الجزاء مع عظم البلاء » بكسر المهملة وفتح الظ اءفيها ويجوز ضمها مع سكون الظاء أي ، من كان ابتلاؤه أعظم فجزاؤه أعظم ، فعظمة الأجر وكثرة الثواب مع عظم البلاء كيفية وكمية جزاء وفاقاً .

قلت : ولما كان الانبياء عليهم السلام أعظم الناس جزاء كانوا أشد الناس بلاء كما في حديث سعد سئل النبي متالية اليه الناس أشد بلاء ? قال: «الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل، يبتلي الرجل على حسب دينه فإن كان في دينه صلباً اشتد بلاؤه، وإن كان في دينه صلباً اشتد بلاؤه، وإن كان في دينه رقة ابتلي على قدر دينه ، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه عشي على الأرض وما عليه خطيئة » رواه الدارمي ، وابن ماجه ، والترمذي وصححه . وقد مجتج بقوله : « إن عظم الجزاء مع عظم البلاء » ومن يقول ، إن المصائب والأسقام ويثاب عليها غير تكفير الخطايا ، ورجح ابن القيم وغيره أن ثواجها تكفير الخطايا فقط إلا أن كانت سبباً لعمل صالح كالتوية ، والاستغفار والصبر والرضى ، فإنه حينئذ يثاب على ما تولد منها كما في حديث « اذا سبقت العبد من الله منزلة لم يبلغها ، أو قال ، لم ينلها بعمله ابتلاه الله في جسده ، أو في ولده ، أو في هاله ، ثم صبره حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله عز وجل »

رواه أبو داود في رواية ابن داسة والبخاري في « تاريخه » وأبو بعلى في « مسنده » وحسنه بعضهم . وعلى هذا فيجاب عن الأول « إن عظم الجزاء مع عظم البلاء » أي : إذا صبر واحتسب .

قوله : «وإن الله اذا أحب قوماً ابتلاهم » صريح في حصول الابتلاء لمن أحبه الله ولما كان الانبياء عليهم السلام أفضل الأحباب كانوا أشد الناس بلاء ، وأصابهم من البلاء في الله مالم يصيب أحداً لينالوا بذلك النواب العظيم ، والرضوان الأكبر وليا تسي بهم من بعدهم ، ويعلموا أنهم بشر تصيبهم المحن والبلايا فلا يعبدونهم .

فان قلت : كيف يبتلي الله أحبابه .

قيل: لما كان أحد لا يخلو من ذنب كان الابتلاء تطهيراً لهم كما صحت بذلك الأحاديث وفي أثر الهي « أبتليهم بالمصائب لأطهرهم من المعائب » ولأنه زيادة في درجاتهم لما يحصل مع المصبة للهؤ من من الأعمال الصالحة كما تقدم في حديث « إذا سبقت للعبد من الله منزلة » الحديث ولأن ذلك يدعو الى التوبة فإن الله تعالى يبتلي العباد بعذاب الدنيا ليتوبوا من الدنوب كما قال تعالى: (ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون » (١) فمن دزقه الله التوبة بسبب المصبة كان ذلك من أعظم نعم الله عليه ، ولأن ذلك يحصل به دعاء الله والتضرع اليه ؛ ولهذا ذم الله من لايستكين لربه ولا يتضرع عند حصول الباساء كما قال تعالى: (ولقد أخذناهم بالعذاب في استكانوا لربهم وما يتضرغون)(٢) ودعاء الله والتضرع اليه من أعظم النعم ، فهذه النعمة والتي قبلها من أعظم صلاح ودعاء الله والتضرع الدين في أن يعبد الله وحده ويتوكل عليه ، وأن لا تدع مع الله الدين ، فإن صلاح الدين في أن يعبد الله وحده ويتوكل عليه ، وأن لا تدع مع الله

 ⁽١) سورة الروم ، الاية : ١٤
 (٢) سورة المؤمنون ، الاية : ٢٧

الها آخر لادعاء عبادة ، ولا دعاء مسألة . فإذا حصلت لك التوبة التي مضمونها أن تعبد الله وحده ، وتطيع رسله بفعل المأمور ، وترك المحظور ، كنت من يغبد الله ، وإذا حصل لك الدعاء الذي هو سؤال الله حاجاتك فتسأله ما تنتفع به وتستعيذ به مما تستضر به كان هذا من أعظم نعم الله عليك ، وهذا كثيراً ما يحصل بالمصائب فأولى الناس بهاأحبابه ، فعليهم حينئذ أن يشكروا الله . لخصت ذلك من كلام شيخ الإسلام وحمه الله .

قوله : « فمن رضي فله الرضى » أي : من رضي بما قضاه الله وقدره عليه من الابتلاء فله الرضى من الله جزاءاً وفاقاً كما قال تعالى : (رضي الله عنه ورضوا عنه) (۱) وهذا دليل على فضيلة الرضى ؛ وهو أن لا يعترض على الحكم ولا يتسخطه ولا يكرهه ، وقد وصى النبي عربي رجلا فقال : « لا تنهم الله في شيء قضاه لك » فإذا نظر الؤمن بالقضاء والقدر في حكمة الله ورحمته وأنه غير متهم في قضائه دعاه ذلك إلى الرضى ، قال ابن همعود : إن الله بقسطه وعلمه جعل الروح والفرح في اليقين والرضى ، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط . وقال ابن عون : ارض بقضاء الله من عسر ويسر فإن ذلك أقلل لممك ، وأبلغ فيما تطلب من أمر آخرتك ، واعلم أن العبد لن يصيب حقيقة الرضى حتى يكون رضاه عند الفقر والبلاء كرضاه عند الغنى والرخاء كيف تستقضي الله في أمرك ثم تسخط إن رأيت قضاء هخالفاً لهواك ؟ ولعل ماهويت من ذلك لووفق لك لكان فيه هلاكك ، وترضى قضاء الخافة علمك بالغيب ، إذا كنت كذلك ماأنصفت من نفسك ، ولا أصبت باب الرضى ذكرة ابن رجب قال : وهذا كلام حسن .

^{. (}١٠) سوره البينة ، الإية : ٨

قوله: «ومن سخط» هو نكسم الحاء قال أبو السعادات: السخيط الكراهمة للشيء وعدم الرضي به أي : من سخط أقدار الله فله السخط أي : من الله وكفي بذلك عقوبة .. قال تعالى : ﴿ ذَلِكَ بِأَنْهُمُ اتَّبِعِـوا مَاأَسِخُطُ اللهُ وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم)(١) وفيه دليل أن السخط من أكبر الكيائر وقد يستدل به على ايجاب الرضى كما هو اختيار ابن عقيل . واختار القاضي عدم الأمر به كم جاء الأمر بالصبر . وإنما جاء الثناء على أصحابه ومدحهم قال وأما ماجاء من الأثر « من لم يصبر على بلائي ، ولم يرض بقضائي فليتخذ رباً سواي» فهــــذا إسـرائيلي ليس يصح عن النبي مِتَالِقَةٍ قلت : قــــد روى الطبواني في الأوسط معناه عن أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً « من لم يوض بقضاء الله ويؤمن بقدر الله فليلتمس الها غير الله » قال الهيثمي : فيه حزم بن أبي حزم وثقه ابن معين ، وضعفه جمع وبقية رجاله ثقات فإن ثبت هذا دل على وجويه. قال شيخ الإسلام: وأعلى من ذلك أي: من الرضى أن يشكر الله على المصية لما يوى من إنعام الله تعالى عليه بهاانتهى. واعلم أنه لاتنافي بين الرضى وبين الإحساس بالألم فكثير بمن له أنين من وجع و شــدة مرض قلبه مشحــون من الرضى والتسليم لأمر الله .

فإن قيل: ما الفرق بين االرضى و الصبر ?

فالجواب قال طائفة من السلف منهم عمر بن عبد العزيز ، والفضيل ، وأبو سليمان ، وابن المبارك ، وغيرهم : إن الراضي لايتمنى غير حاله التي هـ و عليها بخلاف الصابو ، وقال الحواص : الصـــبو دون الرضى ، الرضى أن يكون

⁽١) سورة محمد ، الاية : ٢٨

الرجل قبل نزول المصيبة راض بأي ذاك كان ، والصبر أن يكون بعد نزول المصيبة يصبر قلت : كلام الخواص هذا عزم على الرضى ليس هوالرضى فإنه إنما يكون بعد القضاء كما في الحديث «وأسألك الرضى بعد القضاء» لأن العبد قد يعزم على الرضى بالقضاء قبل وقوعه فإذا وقع انفسخت تلك العزيمة ، فمن رضي بعد وقوع القضاء فهو الراضي حقيقة قاله ابن رجب .

باب

ماجاء في الرياء

أي : من الوعيد ولما كان خلوص العمل من الشرك والرياء شرط في قبوله لمنافاة الشرك والرياء للتوحيد نبه المصنف على ذلك تحقيقاً للتوحيد والرياء مصدر راءى يوائي مراءاة ورياء ؛ وهو أن يوي الناس أنه يعمل عملاً على صفة وهو يضمر في قلبه صفة أخرى ، فلا اعتداد ولاثواب الابما خلصت فيه النية لله تعالى . ذكره القاضي أبو بكر بمعناه ، وقال الحافظ : هو مشتق من الرؤية والمراد به إظهار العبادة لقصد رؤية الناس لها فيحمد صاحبها انتهى . والفرق بينه وبين السمعة أن الرياء هو العمل لرؤية الناس ، والسمعة العمل لأجل سماعهم ، فالرياء يتعلق بحاسة البصر ، والسمعة بحاسة السمع ، ويدخل فيه أن يخفي عمله لله ثم بحدث به الناس .

قال : وقول الله تعالى: (قل إغا أنا بشر مثلكم يوحى إلي أغا إله-كم إله واحد) (١) الآية .

⁽١) سورة الكهف ، الاية :١١٠

يقول تعالى لنبيه عرفية: قل يامحمد للناس: إنما أنا بشر مثلكم أي: في البشرية ولكن الله من على وفضلني بالرسالة وليس لي من الربوبية ولا من الإلهية شيء بل ذلك لله وحده لاشريك له كم قال : « يوحى إلى أغا الهم إله واحد » أي : معبودكم الذي أدعوكم الى عبادته الهواحد لاشريك له « فمن كان برجو لقاء ربه » أي : من كان يخاف لقاء الله يوم القيامة . قال شيخ الإس_لام : أما اللقاء فقد فسره طائفة من السلف والخلف عا يتضمن المعاينة والمشاهدة بعد السلوك والسير وقالوا: إن لقاء الله يتضمن رؤيته سبحانه وتعالى وأطال في ذلك واحتج له ، وقال سعيد بن جبير : « فمن كان يرجو لقاء ربه » قال : من كَانَ نَحْشَى البَعْثُ فِي الآخَرَةِ رَوَاهُ ابْنِ أَبِي حَاتَمٍ . ﴿ فَلَمْعُمَلُ عَمَلًا صَالَحُكَ أَ وَلَا يشرك بعيادة ربه أحدا ، أي : كائناً ماكان . قال ابن القيم أي : كما أنه إله واحد لا إله سواه فكذلك ينبغي أن تكون العبادة له وحده لاشريك له فكما تفرد بالإلهية يجب أن يفرد بالعبودية ، فالعمل الصالح هو الخالص من الرياء المقيد بالسنة انتهى . وهذان ركنا العمل المتقبل لابد أن يكون صواباً خالصاً فالصواب أن يكون على السنة واليه الاشارة بقوله ، « فليعمل عملًا صالحاً » والخالص ان يخلص من الشرك الجلى والحقي واليه الاشارة بقـوله: (ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) روى عبد الرزاق وابن أبي الدنيا في كتاب ... « الاخلاص » وابن أبي حاتم والحاكم عن طاوس قال : قال رجـل يانبي الله إني أقف المواقف أبتغي وجه الله وأحب أن يرى موطني فلم يود عليه شيئاًحتى نزات هذه الآية (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولايشرك بعبادة ربه أحدا)(١)رواه الحاكم وصححه موصولاً عن طاوس عن ابن عباس،

⁽١) مورة الكيف الايه: ١١٠

وفي الأَية دليل على الشهادتين ، وأن الله تعالى فرض على نبينا عِلَيْقِهُ أَن يخــــبرنا بتوحيد الإلهية ، وإلا فتوحيد الربوبية لم ينكره الكفار الذين كذبوه وقاتلوه ذكره المصنف ، وفيها تسمية الرياء شركاً وفيها أن من شروط الايمان بالله واليوم الآخر أن لايشرك بعبادة ربه أحداً . ففيه التصريح بأن الشرك الواقع من المشركين إنما هو في العبادة لا في الربوبية و فيها الرد على من قال: او المك يتشفعون بالأصنام ونحن نتشفع بصالح لأنه قال : « ولا يشـــرك بعبادة ربه أحداً » فليس بعد هذا بيان افتتح الآية بذكر براءة النبي عَرَاقِيْ الذي هو أقرب الخلق الى الله وسيلة أي : براءته من الإلهية وختمها بقوله : أحداً. واعلم رحمك الله أن هذه الآية المعرفة التي تنفعه إلا من ميز بين توحيد الربوبية وبين توحيد الالهية تميزاً تاماً وعرف ماعليه غالب الناس!ما طواغيت ينازعون الله في توحيد الربوبية الذي لم يصل اليه شـــرك المشركين، وإما مصدق لهم تابع لهم ، وإما شاك لايدري ماأنزل الله على رسوله ، ولايم_يزبين دين الرسول عَلَيْتُ وبين دين النصارى ، ذكره المصنف وفيها أن أصل دين النبي عَلَيْتُهُ الذي بعث به هو الاخلاص كما في هذه الآية وقوله : (كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبرير. ألا تعبدوا الا الله إنني لكم منه ندير وبشير)(١) وذلك هـــو دعوة الرسل مِن أولهم إلى آخرهم كما قــال تعالى : (وَمَا أُرْسَلْنَامِن قَبَلِكُ مِن رَسُولَ إِلَّا نُوحِي اللِّهِ أَنَّهُ لَا إِلَّهُ إِلَّا أَنَا فَاعْبَدُونَ)(٢) وذلك هو الحنيفية الإبراهيمية جعلنا الله من أهلها بمنه وكرمه .

قال : عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً قال الله تعـالى : (أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشعركه) رواه مسلم .

⁽١) سورة هوذ ، آلايتان : ٢ ، ١ (٢) سورة الانبياء الاية : ٢ ، ٢

ش: قوله: أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، لما كان المرائي قاصداً بعمله الله تمالى وغيره ، كان قد جعل الله تعالى شريكاً ، فإذا كان كذلك فالله تعالى هو الغني على الاطلاق. والشركاء بل جميع الخلق فقراء اليه بكل اعتبار ؛ فلا يليق بكرمه وغناه التام أن يقبل العمل الذي جعل له فيه شريك، فإن كاله تبارك وتعالى وكرمه وغناه يوجب أن لا يقبل ذلك ولا يازم من اسم التفضيل إثبات غنى للشركاء، فقد تقع المفاضلة بين الشيئين وإن كان أحدهما لا فضل فيه كقوله تعالى : (آلله خير أما يشركون) (١) وقوله تعالى : (أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلا) (٢).

قوله: من عمل عملًا اشرك معي فيه غيري أي: من قصد بذلك العمل الذي يعمله لوجهي غيري من المخلوقين تركته وشركه، وفي رواية عندابن ماجه وغيره «فأنامنه بريء وهو للذي أشرك». قال الطبي: الضمير المنصوب في تركته بجوز أن يرجع إلى العمل والمراد من الشرك الشريك. قال ابن رجب: واعلم أن العمل لغير الله أقسام فتارة يكون رياء محضاً فلا يراد به سوى مراءاة المخلوقين لغرض دنيوي، كحال المنافقين في ملاتهم كما قال تعالى: (وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس) (٣) و كذلك وصف الله الكفار بالرياء في قوله: (ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورئاء الناس) (٤) وهذا الرياء المحض لا يكاد يصدر من مؤمن في فرض الصلاة والصيام، وقد يصدر في الصدفة الواجبة، أو الحج أو غيرهما من الأعمال الظاهرة أو التي يتعدى يصدر في الصدفة الواجبة، أو الحج أو غيرهما من الأعمال الظاهرة أو التي يتعدى نفعها فإن الاخلاص فيها عزيز وهذا العمل لا يشك مسلم أنه حابط، وأن صاحبه يستحق المقت من الله والعقوبة ، وتارة يكون العمل لله ويشاركه الرياء فإن

⁽١) سورة النمل ، الاية :. ٣٩ (٢) سورة الفرقان ، الاية : ٢٤

 ⁽٣) سورة النساء ، الاية : ١٤٢ (٤) سورة الانفال ، الاية : ٧٤

شَارِكُه مِن أَصله فالنصوص الصحيحة تدل على بطلانه ثم ذكر أحايث تدل على ذلك منها الحديث الذي ذكره المصنف ، وحديث شداد بن أوس مرفوعـاً « من صلى يوائي فقد أشرك ، ومن صام يوائي فقد أشرك ، ومن تصدق بوائي فقد أشرك ، وإن الله عز وجل يقول : أناخير قسيم لمن أشرك بي فمن أشرك بي شَمْنًا فإنجدة عمله و قلمله و كثيره الشريكه الذي أشرك به ، أنا عنه غني » رواه أحمد وحديث الضحاك بن قلس مرفوعاً إن الله عز وجل يقول : « أنا خير شريك فمن أشرك معي شريكاً فهو لشريكي ياأيها الناس أخلصوا أعمالكم لله عز وجل فإن الله لايقبل من الأعمال الا ما خلص له ولا تقولوا : « هذا لله والرحم فإنهـا للرحم وليس لله منه شيء ولا تقولوا هذا للهولوجوهكم فإنه لوجوهكم وليس للهمنه شيء» رواه البزار وابن مردويه والبهيقي بسند قال المنذري : لا يأس به ، وحـــديث أبي أمـــامة الباهلي أن رجـلًا جاء الى رسول الله عَرْضَهُم فقــال بارسول الله أرأيت رحلًا غزا يلتمس الأجر والذكر ماله فقال رسول الله ﷺ « لاشيء له » فأعـادها عليــه ثلاث مرات يقـول له رسول الله عالية «لاشيء له » ثم قال : « إن الله لا يقبل من العمل الا ماكان له خالصاً وابتغي به وجهه » رواه أبو داود والنسائي باسناد جيد ثم قال : فإن خالط نـة الحهاد مثلًا نية غير الرياء مثل أخذ أجرة للخدمة أو أخذ شيء من الغنيمة او التجارة نقص بذلك أجر جهادهم ولم يبطل بالكلية . وفي « صحيع مسلم » عن عبد الله ابن عمر عن النبي عليه « إن الغ_زاة إذا غنموا غنيمة تعجلوا ثلثي أجرهم فإن لم يغنموا شيئاً تم لهم أجرهم » قلت : هذا لا يدل على أنهم غزوا لأجلها فلا يدل على ثيوت الأحر لمن غزا للتمس عرضا قال: وقد ذكرنا فيها مضى أحاديث تدل على أن من أراد بجهاده عرضاً من الدنيا إنه لاأجر له وهي محمولة على أنه لم يكن له غرض في الحهاد الا الدنيا قلت: ظاهر حديث أبي هربوة أن رجلا قال: يارسول الله رجل بويد الحياد وهو يتغي عرضاً من عرض الدنيا فقال رسول الله عَرْفَيْدٍ:

« لا أُجر له » فأعاد عليه ثلاثاً والنبي علية يقول : « لا أجرله » رواه ابوداود. يدل على أن نبة الجهاد إذا خيالطها نبة أجرة الخدمة أو أخذ شيء من الغنسة أو التجارة لم يكن له أجر ، ويحتمل أن يكون معنى تويد الجهاد أي: تويد سفر الجهاد ولم ينو الجهاد الهانوي عرض الدنيا. قال ابن رجب ، وقال الامام أحمد : التــاجر والمستأجر والمكاري أجرهم على قدر مـ ايخــلص من نيتهم في غزواتهم ، وَلا يَكُونُونَ مثل من جـــاهد بنفسه ، وماله لا مخلط به غيره . وقيال أيضاً: فيمن يأخذ جعلًا على الجهاد'ذا لم يخرج لأجل الدراهم فَلا بِأَسَ كَأَنه خَرِج لدينه فإن أعطي شيئاً أَخذه وكذا روي عن عبد الله ابن عمرو قــال : إذا أجمـع أحدكم على الغــزو فعوضه الله رزفاً فلا بأسبذلك و إما أن أحدكم إن أعطى درهماً غزا وإن لم يعط درهماً لم يغز فلا خير في ذلك . قلت: هذا يدل على الفرق بين ماكانت نبة الدنيا مخالطة لهمن أول مرة، بحيث تكون هي الباعث له على العمل؛ أو منجملة ما يبعث علمه ، كالذي يلتمس الأجر والذكر ، فهذا الأجرله وبين ماكانت النية خالصة لله من أول مرة ، ثم عرض له أمر من الدنيا لايبالي به ، سواء حصل له أو لم يحصــــل، كالذي أجمع على الغزو سواء أعطي أو لم يعط . فهذا لايضره ونحـوه التجارة في الحج كما قال تعالى : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جِنَاحَ أَنْ تَبْتَغُـوا فَضَلًّا مِنْ رَبِّكُمْ ۖ ﴾ (١) وعلى هذا ينزل ماروي عن مجاهد أنه قال في حج الجمال وحج الأجــــير وحج التاجر : هو تام لاينقص من أجورهم شيء أي: لأن قصدهم الأصلي كان هـو الحج دون التكسب قال : وأما إن كان أصل العمل لله ، ثم طر أعليه نية الرباء، فإن كان خاطراً ودفعه ؛ فلا يضره بغير خلاف ، وإن استرسل معه فهل محبط عمله أم لايضره ذلك ، ويجازى على أصل نيته ? في ذلك اختلاف بين العلماء من

⁽١) سورة اليقرة ، الآية : ١٩٨

السلف، حكاه الإمام أحمد وابن جرير الطبري ورجعاان عمله لا يبطل بذلك، وأنه يجازي بنيته الأولى ، وهو مروي عن الحسن البصري وغيره .ويستدل لهذا القول بما أخرجه أبو داود في مراسيله عن عطاء الخراساني أن رجلًا قال : يارسول الله إن بني سلمـــة كلهم يقاتل ، فمنهم من يقاتل للدنيا ، ومنهم من يقاتل نجدة ، ومنهم من يقاتل ابتغاء وجه الله ، قال : «كلهم إذاً كان أصل انما هو عمل مرتبط آخره بأوله ، كالصلاة والصيام والحج ، فأما م الا ارتباط فيه ، كالقراءة والذكر ، وانفاق المال ونشر العلم ؛ فإنه ينقطع بنيــة الرياء ، الطارئة عليه ، ومحتاج الى تجديد نية . فأما اذا عمل العمل لله خالصاً ، ثم ألقى بذلك ؛ لم يضره. وفي هذا المعنى جاء في حديث أبي ذر عن النبي عراقية أنه سئل عن الرجل يعمل العمل من الخير ، محمده الناس عليه فقال: «تلك عاجل بشرى المؤمن » رواد مسلم انتهى ملخصاً . إذا تبين هذا ؛ فقد دل الكتاب والسنة على حبوط العمل بالرياء ، وجاء الوعبد بالعذاب عليه ، قال الله تعــالى (من كان يويد الحياهالدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيهالايبخسون)(١) والآية بعدها وروى مسلم في «صحيحه »حديث الثلاثة الذين هم أول من تسعر بهم النار ، المقاتل ليقال جريء ،والمتعلم ليقال عالم، والمتصدق ليقال جواد . فأما مارواه البزار وابن مندة والبيهقي عن معاذ بن جبــــــــــل مرفوعاً « من عمل رياء لا يكتب لاله ، و لا عليه » ذكره السيوطي في « الدر » و لم أقف على إسناده فما أُظنه بثبت ، والكتاب والسنة يدلان على خلافه ، بل هو موضوع .

⁽١) سورة هود ، الاية : ١٥

قال وعن أبي سعيد مرفوعاً : (ألا أخبركم بَا هو أخوف عليكم عندي من المسيح الدجال ? قالوا : بلى قال : الشرك الخفي ؛ يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل » رواه أَحمد .

شى هذا الحديث رواه أحمد كما قال المصنف ، ورواه ابن ماجه ، وابن أبي حاتم، والبيهقي، وفيه قصة ولفظ ابن ماجه والبيهقي خرج علينارسول الله ، عليه ما موقع ، ونحن نتذاكر المسيح الدجال فقال « ألا أخبركم » الحديث وفي منده ضعف . ومعناه صحيح . وروى ابن خزيمة في صحيحه معناه عن محمود بن لبيدة قال خرج النبي ، عليه أبي الناس أبا كم وشرك السرائر » فقال : « ياأيها الناس أبا كم وشرك السرائر » فقال : « يقوم الرجل فيصلي فيزين صلاته جاهداً لمايرى من نظر الرجل اليه فذلك شرك السرائر » •

قوله ؛ عن أبي سعيد هو الخدري تقدمت ترجمته .

قوله: « ألا أخبركم بماهو أخوف عليكم من المسيح الدجال » إغال الرياء كذلك ، لحفائه وقوة الداعي اليه ، وعسر التخلص منه لما لايزينه الشيطان ، والنفس الأمارة في قلب صاحبه .

قوله : قالوا : بلى. فيه الحرص على العلم ، وأن من عـرض عليك أن يخبرك بما فيك فلا ينبغي لك رده ، بل قابله بالقبول والتعلم .

قوله: قال: «الشرك الحقي» سمي الرياء شركاً خفياً، لأن صاحبه يظهر أن عمله لله ، ويخفي في قلبه أنه لغيره ، وإنما نزين باظهاره أنه لله بخلاف الشرك الجليم وفي حديث محمود بن لبيد الذي تقدم في باب الحوف من الشرك تسميته بالشرك الأصغر . وعن شداد بن اوس قال : كنا نعد الرياء على عهد وسول الله ، عليه الشرك الأصغر . دواه ابن أبي الدنيا في كتباب «الاخلاص» وابن جرير في الشرك الأصغر . دواه ابن أبي الدنيا في كتباب «الاخلاص» وابن جرير في

« التهذيب » والطبراني والحاكم وصححه . فظاهره أنه من الأصغر مطلقاً » وهو ظاهر قول الجمهور . وقال ابن القيم : و إما الشهر ك الأصغر ؟ فكيسير الرباء و التصنع للخاتى ، و الحلف بغير الله ، و قول الرجل الرجل ما شاء الله وشئت ، وهذا من الله و منك ، وأنا بالله وبك ، و مالي إلا الله وأنت ، وأنا متوكل على الله وعليك ، ولو لا الله وأنت لم يكن كذا وكذا ، وقد يكون هذا شركاً أكبر مجسب حال قائله ومقصده انتهى . فقسر الشرك الأصغر باليسير من الرباء ، فدل على أن كثيره أكبر ، وضد الشرك الأحبر والأصغر التوحيد والإخلاص ، وهو لفر اد الله تعالى بالعبادة باطناً وظاهراً كماقال تعالى: (فاعبد الله مخلصاً له الدين . ألا لله الدين الخالص) (١) وقال تعالى (قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين) (٢) وقالى تعالى (قل الني أمرت أن أعبد الله مخلصاً له الدين) (٢) العبد في الظاهر والساطن ، والرباء أن بكون ظاهره خيراً من باطنه أي : المحفظة الحلق ، والصدق في الإخلاص أن كون باطنه أعمر من ظاهره .

قوله: «فيصلي فيزين صلاته لمايرى من نظر رجل »فسر الشرك الحقي بهذا أن يعمل الرجل العمل لله ، لكن يزيد فيه صفة كتحسينه و تطويله ونحو ذلك ، لما يرى من نظر رجل فهذا هو الشرك الحقي ، وهو الرياء . والحامل له على ذلك هو حب الرياسة ، والجاه عند الناس . قال الطيبي : وهو من أخر غوائل النفس، وبواطن مكائدها ، يبتلى به العلماء والعباد ، والمشمرون عن ساق الجد لسلوك طريق الآخرة ، فإنهم مها قهروا أنفسهم ، وفطموها عن الثهوات ، وصانوها عن الشبهات ؛ عجزت نفوسهم عن الطمع في المعامي الظاهرة ، الواقعة على الجوارح ، فطلبت الاستراحة الى الظاهر بالخير ، وإظهار العلم والعمل . فوجدت

⁽١) سورة الزمر ، الايتان : ٢،٣ (٢) سورة الزمر ، الاية : ١١.

علماً من مشقة المجاهدة الى اذة القبول عند الخلق . ولم يقتنع باطلاع الخيالة تبارك و تعالى ، و فرحت مجمد الذياس ، ولم تقنع مجمد الله وحده ، فأحبب مدحهم ، و تبركهم بمشاهدته و خدمته و إكرامه و تقديمه في الحيافل فأصابت النفس في ذلك أعظم اللذات ، وأعظم الشهوات . وهو يظن أن حياته بالله تعالى و بعباداته ، وإنما حياته هذه الشهوة الحفية التي تعمى عن دركها العقول النافذة ، قد أثبت اسمه عند الله من المنافقين ، وهو يظن أنه عند الله من عباده المقربين . وهذه مكيدة للنه من المنافقين ، وهو يظن أنه عند الله من المقربين . وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها إلا الصديقون ، ولذلك قبل آخر ما يخرج من رؤوس الصديقين حب الرياسة . انتهى كلامه . وفي الحديث من الفوائد شفقته رؤوس الصديقين حب الرياسة . انتهى كلامه . وفي الحديث من الفوائد شفقته والحذر من الرياء ومن الشرك الأكبر ، إذ كان عربية يخاف الرياء على أصح ابه والحذر من الرياء ومن الشرك الأكبر ، إذ كان عربية يخاف الرياء على أصح ابه مع علمهم و فضلهم ، فغيرهم أولى بالخوف .

ماب

من الثوك إرادة الانسان بعمله الدنيا

قد ظن بعض الناس أن هذا الباب داخل في الرياء ، وأن هذا مجرد تكرير فأخطأ ، بل المراد بهذا أن يعمل الانسان عملًا صالحاً يويد به الدنيا كالذي يجاهد للقطيفة والحنيلة ونحو ذلك ، ولهذا سماه النبي علي علي عبداً لذلك بخلاف المرائي ، فإنه انما يعمل لأجل الدراهم والقطيفة ونحو ذلك أعقل من المرائي ، لأن ذلك عمل لدنيا يصيبها . والمرائي عمل لأجل المدح، والجلالة في أعين الناس ، وكلاهما شامر نعوذ بالله من موجب بات غضبه ، وألم عقابه .

قال : وقوله تعالى : (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها) ١٠ الآيــة .

قال ابن عباس: (من كان يويد الحياة الدنيا) أي: ثوابها أي: مآلهاو زينتها نوف اليهم: نوفر لهم ثواب أعمالهم بالصحة والسرور في الأهل والمال والولد، وهم فيها لا يبخسون لا ينقصون ،ثم نسختها (ومن كان يويد العاجلة عجلنا له فيها مانشاء لمن نويد) (٢) الآية رواه النحاس في « ناسخه » وقوله: ثم نسختها أي: قيدتها أو خصصتها ، فإن السلف كانوا يسمون التقيد والتخصيص نسخاً ، والا فالآية محكمة . وقال الضحاك: من عمل صالحاً من أهل الا يمان من غير تقوى ؛ عجل له ثواب عمله في الدنيا ، واختاره الفراء قال ابن القيم: وهذا القول أرجح ومعنى الآية على هذا: من كان يويد بعمله الحياة الدنيا وزينتها . وقالت طائفة: هذه الآية في حتى الكفار بدليل قوله: (أولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار) (٣) أي: انهم لم يعملوا الا للحياة الدنيا وزينتها (وحبط ماصنعوا فيها) قال بعض المفسرين: أي: وحبط في الآخرة ماصنعوه ، أو صنيعهم يعني: لم يكن لهم ثواب ، لأنهم لم يويدوا به الآخرة ماصنعوه ، أو صنيعهم يعني: لم يكن لهم ثواب ، لأنهم لم يويدوا به الآخرة ، إنما ثرادوا به الدنيا ، وقد وفي يكن لهم ثواب ، لأنهم لم يويدوا به الآخرة ، إنما ثرادوا به الدنيا ، وقد وفي يعمل لوجه صحيح ، والعمل الباطل لاثواب له ، انتهى .

فان قيل : الآية على القول الأول تقتضي تخليد المؤمن من المريد بعمله الدنيا في النار .

قيل : إن الله سبحانه ذكر جزاء من يريد بعمله الحياة الدنيا وزينتها ،

⁽١) سورة دود ، الاية : ١٥ (٢) سور الاسراء ، الاية : ١٨ (٣) سورة هود ، الاية : ٢٠ (٤) سور الاعراف، الاية : ١٩٩

وهو النار ، وأخبر بجبوط عمله وبطلانه ، فإذا أحبط ماينجو به وبطل ؛ لم يبق معه ماينجيه . فإن كان معه إيمان لم يود به الحياة الدنيا وزينتها ، بل أراد به الله والدار الآخرة ، لم يدخل هذا الإيمان في العمل الذي حبط وبطل . ونجاه هذا الإيمان من الحلود في النار ، وإن دخلها بجبوط عمله الذي به النجاة المطلقة فالإيمان إيمان ينع دخول النار ، وهو الإيمان الباعث على أن تكون الأعمال لله وحده يبتغي بها وجهه وثوابه ، وإيمان ينع الحلود في النار ، فإن كان مع المرائي شيء منه ، وإلا كان من أهل الحلود ، فالآية لها حكم نظائرها من آيات الوعيد . ذكره ابن القيم . وقد سئل شيخ الاسلام المصنف عن معنى هذه الآية فأجاب بما ملخصه : ذكر عن السلف من أهل العلم فيها أنواع مايفعله الناس اليوم ، ولا يعرفون معناه .

فهن ذلك العمل الصالح الذي يفعله كثير من الناس ابتغاء وجه الله من صدقة وصلاة وإحسان الى الناس ، وترك ظلم ، ونحو ذلك بما يفعله الانسان ، أو يتركه خالصاً لله ، لكنه لايريد ثوابه في الآخرة، لما يريد أن يجازيه الله بجفظ ماله وتنميته ، أو حفظه أهله وعياله ، اوإدامة النعم عليهم ، ولا همة له في طلب الجنة ، والهرب من النار ، فهذا يعطى ثواب عمله في الدنيا ، وليس له في الآخرة نصيب . وهذا النوع ذكره ابن عباس .

النوع الثاني وهو أكبر من الأول وأخوف ، وهو الذي ذكر مجاهد في الآية أنها نزلت فيه ، وهو أن يعمل أعمالاً صالحة ، ونيته رياءالنساس لا طلب ثوب الآخرة .

النوع الثـــالث أن يعمل أعمالاً صالحة يقصد بها مالاً مثل أن يجج لمال يأخذه، لالله، أو يهاجر لدنيا يصيها، أو امرأة يتزوجها، أو يجاهد لأجل الغنم،

فقد ذكر أيضاً هذا النوع في تفسير هذه الآية . وكما يتعلم الرجل لأجل مدرسة أهله أو مكتبهم أو رياستهم ، أو يتعلم القرآن ويواظب على الصلاة لأجل وظيفة المسجد ، كما هو واقع كثيراً ، وه و لاء أعقل من الذين قبلهم ، لأنهم عملوا لمصلحة يحصلونها ، والذين قبلهم عملوا من أجل المدح والجلالة في أعين الناس ، ولا يحمل لهم طائل ، والذوع الأول أعقل من هؤلاء . لأنهم عملوا لله وحده لاشريك له ، لكن لم يطلبوا منه الخير الكثير الدائم وهو الجنة ، ولم يهربوا من الشريك له ، لكن لم يطلبوا منه الخير الكثير الدائم وهو الجنة ، ولم يهربوا من الشر العظيم وهو النار .

النوع الوابع أن يعمل بطاعة الله مخلطاً في ذلك لله وحده لاشريك له الكنه على عمل يكفره كفراً يخرجه عن الإسلام مثل اليهود والنصارى إذا عبدوا الله او تصدقوا او صاموا ابتغاء وجه الله والدار الآخرة ، ومثل كثير من هذه الأمة الذين فيهم كفر أو شهرك أكبر يخرجهم من الإسلام الكلية اذا أطاعوا الله طاعة خوالصة ، يريدون بها ثواب الله في الدار الآخرة ، لكنهم على أعال تخرجهم من الإسلام وتمنع قبول أعالهم . فهذا النوع أيضاً قد ذكر على أعال تخرجهم من الإسلام وتمنع قبول أعالهم . فهذا النوع أيضاً قد ذكر في هذه الآية عن أنس بن مالك وغيره . وكان السلف يخافون منها ، قال بعضهم: في هذه الآية عن أنس بن مالك وغيره . وكان السلف يخافون منها ، قال بعضهم: يقبل الله من المتقين)(۱) ثم قال : بقي أن يقال : إذا عمل الرجل الصلوات الحمس يتقبل الله من المتقين)(۱) ثم قال : بقي أن يقال : إذا عمل الرجل الصلوات الحمس والزكة والصوم والحج ابتغاء وجه الله ط الباً ثواب الآخرة ، ثم بعد ذلك عمل أعالاً قاصداً بها الدنيا مثل أن يجج فرضه لله ، ثم يحج بعده لأجل الدنيا ، كما هوواقع ؟ فهو لما غلب عليه منها . وقد قال بعضهم : القرآن كثيراً مايذكر أهل الجنة الحاص ، وأهل النار الحاص ، ويسكت عن صاحب الشائبتين وهو أهل الجنة الحاص ، وأهل النار الحاص ، ويسكت عن صاحب الشائبتين وهو

⁽١) سورة المائدة . الآية : ٧٧

هذا وأمثاله النهى ، وقد أجادوافاد رحمه الله . وفي الآية من الفوائد ن الشرك محبط الأعهال ، وأن الله مجازي الكافر مجسناته ، وكذلك طالب الدنيا ، ثم يفضي إلى الآخرة وليس له حسنة . الحامسة شدة الوعيد على ذلك . السادسة الفرق بين الحبوط والبطلان .

قال في: «الصحيح» عن أبي هويرة قال قال رسول الله عَلَيْكِ. « تعس عبد الدنيار ، وتعس عبد الدرهم ، وتعس عبد الخيصة ، تعس عبد الحميلة إن أعطي رضي ، وإن لم يعط سخط ، تعس وانتكس ، وإذا شيك ذلا انتقش ، طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه ، مغبرة قدهاه إن كان في الحراسة كان في الحراسة ، وإن كان في الساقة كان في الساقة ، إن استأذن كم يؤذن له ، وإن شفع لم يشفع » .

قوله في: « الصحيح » أي : صحيح البخاري .

قوله: « تعس عبد الدينار » هو بكسر الهين ، ويجوز الفتح أي : سقط والمراد هنا : هلك قاله الحافظ . وقال في موضع آخر : وهو ضد سعد أي : سقي . وقيل معنى التعس : الكبة على الوجه . قال أبو السعادات : يقال : تعس يتعس ، إذا عثر ، وانكب لوجهه ، وهو دعاء عليه بالهلاك .

قوله: « تعس عبد الحميصة » قـال أبو السعادات : هو ثوب خز أو صوف معلم وقيل : لاتسمى خميصة الا أن تكون سوداء معلمة ، وكانت من اباس الناس قديماً ، وجمعها الحمائص . والحميلة بفتح الحاء المعجمة ، قال أبو السعادات : الخميل والحميلة : القطيفة ، وهي ثوب له خمل من اي شيء كان ، وقيل : الحميل الأسود من الثياب .

قوله : «تعس وانتكس»قال الحافظ: هو بالمهملة أي :عاوده المرض. وقال

أبو السعادات: أي: انقلب على رأسه، وهو دعاء عليه بالخيبة، أن من انتكس في أمره فقد خاب وخسر. وقال الطبي: وفيه الترقي بالدعاء عليه؛ لأنه إذا تعس انكب على وجهه، فإذا انتكس انقلب على رأسه بعد أن سقط. "

قوله « واذا شيك » أي : أصابته شوكة « فلا انتقش » قال أبو السعادات : أي : إذا شاكته شوكة ؛ فلا يقدر على انتقاشها ، وهو إخراجها بالمنقاش . وقال الحافظ : أي : إذا دخلت فيه شوكة لم يجد من يخرجها بالمنقاش ، قال : وفي الدعاء عليه بذلك إشارة إلى عكس مقصوده ، لأن من عثر فدخلت في رجله الشوكة ، فلم يجد من يخرجها يصير عاجزاً عن السعي والحركة في تحصيل مصالح الدنيا . وقال الطبي : المعنى أنه إذا وقع في البلاء لا يترجم عليه ، فإن من وقع في البلاء الا يترجم عليه ، فإن من وقع في البلاء اذا ترجم له الناس وبما هان الخطب عليه ، ويتسلى بعض التسلي ، وهؤ لاء بحلافه ، بل يزيد غيظهم بفرح الأعداء أو شماتهم .

فان قيل : لم سماه النبي عليه عبد الدينار والدرهم.

قيل : لما كان ذلك هـ و مقصوده و مطلوبه الذي عمل له ، وسعى في تحصيله بكل بمكن حتى صارت نبته مقصورة عليه يغضب ويرضى له صار عبدا له : قال شيخ الإسلام : فسماه النبي عرفي عبد الدينار والدرهم ، وعبد القطيفة ، وعبد الحميصة ، وذكر فيه ماهو دعاء وخبر . وهو قوله : « تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش » وهذه حال من أصابه شر لم يخرج منه ولم يفلح لكونه تعس وانتكس ، فلا نال المطلوب ، ولاخلص من المكروه وهذه حال من عبد المال . وقد وصف ذلك بأنه إن أعطي رضي وإن منع سخط وهذه حال من عبد المال . وقد وصف ذلك بأنه إن أعطي رضي وإن منع سخط علم قال تفال أدا هم يسخطون) (١) فرضاهم لغير الله ، وسخطهم لغير الله ، وسخطهم لغير الله ،

⁽١) سورة التوبة ، الاية ٨٥

وهكذا حال من كان متعلقاً برئاسة أو بصورة ، أو نحو ذلك من أهواء نفسه إن حصل له رخي ، وإن لم يحصل له سخط ، فهذا عبد مايهواه من ذلك ، وهو رقيق له ؛ إذ الرق والعبودية في الحقيقة هو رق القلب وعبوديته، فما استرق القلب واستعبده فهو عبده إلى أن قال : وهكذا أيضاً طالب المال فإن ذلك يستعبده ويسترقه .

وهذه الأمور نوعان فمنها ما يحتاج إليه العبد كما يحتاج إلى طعامه وشربه ومنكحه ومسكنه ونحو ذلك ، فهذا يطلبه من ألله ويرغب إليه فيه فيكون المال عنده، يستعمله في حاجته عنزلة حماره الذي يركبه ، وبساطه الذي يجلس عليه من غير أن يستعبدوه فيكون هلوعاً . ومنها ما لا يحتاج إليه العبد فهذه ينبغي أن لا يعلق قلبه بها ، فإذا تعلق قلبه بها صار مستعبداً لها وربما صار مستعبداً معتمدا على غير الله فيها ، فلا يبقى معه حقيقة العبودية لله ، ولا حقيقة التوكل عليه ، بل فيه شعبة من العبادة لغير الله ، وشعبة من التوكل على غير الله ، وهذا من أحق الناس بقوله عربية ي وهذا هو عبد لهذه الأمور ، عبد الدينار تعس عبد الخميصة تعس عبد الحميلة » وهذا هو عبد لهذه الأمور ، ولو طلبها من الله ، فإن الله إذا أعطاه إياها رضي ، وإن منعه اياها سخط . وله حالته ون ويوالي أولياء الله ، ويعادي اعداء الله فهذا الذي استكمل الإعان . انتهى ملخصاً .

قوله: «طوبى لعبد » قال أبو السعادات: طوبى اسم الجنة ، وقيل: هي شجرة فيها. قلت: قد روى ابن وهب عن عمرو بن الحارث أن دراجاً حدثه أن أباالهيثم حدثه عن أبي سعيد في حديث فقال رجل: يارسول الله وما طوبى ? قال: «شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب

أهل الجنة تخرج من اكماما » رواه حرملة عنه ورواه احمد في « مسلمه » من حديث عتبة بن عبد السلمي جاء أعرابي الى النبي عرابي فساله عن الحوض وذكر الجنة . ثم قال الأعرابي وفيها فاكهة . قال : « نعم وفيها شجرة تدعى طربى » الحديث . قال الزجاج : في قوله : طوبى لهم ومعانه: العيش الطيب . وقال ابن الأنباري: الحال المستطابة لهم لأنه فعلى من الطيب وقيل : معناه هنيئاً بطيب العيش لهم وهذه الأقوال ترجع إلى قول واحد.

قوله : « أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ». أي : في طريق الجهاد .

قوله: « أشعث رأسه » هـــو بنصب أشعث صفة لعبد لأنه غـــير مصروف للصفة ووزن الفعل ، ورأسه مرفوع على الفاعلية لأشعث وهو مغبر الراس وفيه فضل إصابة الغبار في سبيل الله .

قوله: « مغبرة قدماه »هو كأشعث في الإعراب والمراد به كثرة الغبار له في سيل الله لكثرة جهاده ومصابرته .

قوله: « إن كان في الحراسة » فال بعضهم : هو بكسر الحاء أي : هماية الجيش ومحافظتهم عن أن يهجم عليهم عدوهم .

قوله : « كان في الحراسة » أي : امتثل غـير مقصر فيهـا بالنوم والغفلة ونحوهمـا .

قوله: « وإن كان في الساقة كان في الساقة » أي : أن جعل في مؤخرة الجيش صارفيها ولزمها . وقال ابن الجوزي: المعنى :أنه خامل الذكر لا يقصد السمو فأي موضع اتفق له كان فيه . وقال الخلخالي : المعنى اتباره الما أمر وإقامته حيث أقيم لا يفقد من مكاه ، وإنما ذكر الحراسة والداقة لأنها أشد مشقة وأكثر آفة . قلت وفيه فضيلة الحرس في سبيل الله

قُولُه: « إن استأذن لم يؤذن له » أي : إن استأذن على الأمرا، ونحوهم لم يأذنوا له ، لأنه ليس بذيجاه ولا يقصد بعمله الدنيا فيطلبها منهم ، ويتردد إليهم لأجلها بل هو مخلص لله .

قوله: « وإن شفع » بفتح أوله وثانيه مبني للفاعل ، ويشفع بتشديد الفاء ، مبني للمفعول ، والمراد والله اعلم أنه لايشفع عند الملوك ونحوهم ، لعدم جاهه عندهم وعلى تقدير شفاعته إن شفع لم يشفع بل يرون شفاعته . قال بعضهم :قيل : إن هذا إشارة إلى عدم التفاته إلى الدنيا وأربابها بحيث لا يبتغي مالاً ولا جاهاً عند الناس ، بل يكون عند الله وجهاً ولم يقبل الناس شفاعته ، ويكون عند الله شفيعاً مشفعاً ، كما في الحديث الذي رواه أحمد و مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً « رب أشعث مدفوع بالأبواب لو اقسم على الله لأبره » وقال الحافظ فيه : ترك حب الرئاسة والشهرة ، وفضل لخول والتواضع .

قلت : وفيه أن هذه الأمور ونحوها لاتكون لهوان المؤمن على الله بـل الكرامته ، وفيه الثناء على المجاهد الموصوف بتلك الصفات. قاله المصنف .

باب

« من أطاع العلماء والأمراء في تحريم ما أحل الله ، أو تحليل ما حرمـه الله فقد اتخذهم أرباباً من دون الله » .

ش لما كانت الطاعة من أنواع العبادة بل هي العباده فإنها طاعة الله بامتثال ماامر به على ألسنة رسله عليهم السلام . نبه المصنف رحمه الله تعالى بمسذه

الشرجمة على وجوب اختصاص الخالق تبارك وتعالى بها ، وأنه لا يطاع أحد من الحلق الاحيث كانت طاعته مندرجة تحت طاعة الله والا فلا تجب طاعة احد من الخلق استقلالاً . والمقصود هنا الطاعة الحاصة في تحريم الحسلال أوتحليل الحرام ، فمن أطاع مخلوقاً في ذلك غير الرسول عليلية فإنه لا ينطق عن الهوى فهد و مشرك كما بينه الله تعالى في قوله : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم)(۱) في علماءهم (أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وماأمروا إلا ليعبدوا في تحريم الحلال وتحليل الحرام كما يشركون)(۱) وفسرها النبي عليلة بطاعتهم في تحريم الحلال وتحليل الحرام كما سيأتي في حديث عدي .

فإن قيل : قد قال الله تعالى : (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) (٢) قيل : هم العلماء ، وقيل : هم الأمر اءوهماروايتان عن أحمد . قال ابن القيم : والتحقيق بأن الآية تعم الطائفتين .

قيل: إنما تحب طاعتهم اذا أمروا بطاعة الله وطاعة رسوله ، فكان العلماء مبلغين لأمر الله وامر وسوله والأمراء منفذين له فحينئذ تجب طاعتهم تبعاً لطاعة الله ورسوله كما قال عليه : « لاطاعة في معصية إنما الطاعة في المعروف » وقال : « على المرء المسلم السمع والطاعة ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » حديثان صحيحان فليس في هذه الآية ما كالف آمر بماءة .

قال : وقال ابن عباس : يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السهاء . أقول : قال رسول الله عليهم وتقولون : قال أبو بكر وعمر .

⁽١) سورة النوبة الاية : ٣١ (٢) سورة النساء ، الاية : ٥٥

ش : قوله ؛ يوسك بضم أوله و كسر الشين المعجمة . قال أبو السعادات أي : يقرب ويدنو ويسرع ، وهذا الكلام قاله ابن عباس لمن ناظره في متعة الحج . وكان ابن عباس يأمر بها فاحتج عليه المناظر بنهي ابي بكر وعمر عنها أي : هما أعلم منك وأحق بالاتباع فقال ؛ هذا الكلام الصادر عرب محض الاعان وتجريد المتابعة الرسول عليلية وإن خالفه من خالفه كائناً من كان كما قال الشافعي : أجمع العلماء على أن من استبانت له سنة رسول الله عليلية لم يكن له أن يدعما لقول أحد . فإذا كان هذا كلام ابن عباس لمن عارضه بأبي بكر وعمر وهما همافهاذا تظنه يقول لمن يعارض سنن الرسول عليلية بإمامه وصاحب مذهبه الذي ينتسب اليه ? ويجعل قوله عياراً على الكتاب والسنة فما وافقه مذهبه الذي ينتسب اليه ؟ ويجعل قوله عياراً على الكتاب والسنة فما وافقه فبله وما خالفه رده ، أو تأوله فالله المستعان . وما أحسن ما قال بعض المتأخرين :

فإن جاءهم فيه الدليل موافقاً لما كان للآبا اليه ذهاب رضوه والاقيل : هذا مؤول ويركب للتأويل فيه صعاب ولاريب أن هذا داخل في قوله تعالى : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) (١) الآية .

قال المصنف ، وقال أحمد بن حنبل ، عجبت لقوم عرفوا الاسناد وصحته يذهبون الي رأي سفيان والله تعالى يقـول : (فليحذر الذين يخالفون عـن أمره أن تصيبهم فتنة) (٢) أتدري ما الفتنة ? الفتنة الشرك لعله إذا رد بعض قوله أن يقع في قلبه شيء من الزيغ فيهلك .

ش : هذا الكلام من أحمد رواه عنه الفضل بن زياد وأبو طالب ، قال الفضل عن أحمد : نظرت في المصحف فوجدت طاعة الرسول في ثلاثة وثلاثين موضعاً ، ثم جمل بتلو (فليحذر الذين يخالفون عن امره أن تصيبهم فتنة) (٢) الآية وجمل

⁽١) ممورة النوبة، الاية : ٣١ (٦) سورة النور، الاية : ٣٣

يكررها ويقول : وما الفتنة إلا الشرك لعله إذا أراد بعض قوله: أن يقع في قلبه شيء من الزيغ فيزيغ قلبه ؛ فيهلكه وجعل يتلو هذه الآية (فالاوربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيا شجر بينهم) (١) وقال أبو طالب عن أحمد وقيل له ؛ إن قوماً يدعون الحديث ويذهبون إلى وأي سفيان ، فقال : اعجبت لقوم سمعوا الحديث وعرفوا الاسناه وصحته يدعونه ويذهبون إلى وأي سفيان وغيره . قال الله : (فليحذر الذين مخالفون عن أمره أن تصبيهم فتنة أو يصبيهم عذاب أليم) (١) و تدري ما الفتنة الكفر قال الله تعالى : (والفتنة أكبر من القتل) (٣) فيدعون الحديث عن رسول الله علي وتغلبهم أهواؤهم الى الرأي . ذكر ذلك شيخ الإسلام قلت : وكلام أحمد في ذمه التقليد وانكار تأليف كتب الرأي كئير مشهور .

قوله: عرفوا الاسناد أي: اسناد الحديث وصحته أي: صحة الاسناد وصحته دليل على صحة الحديث .

قوله: يذهبون الى رأي سفيان أي ؛ الثوري الإمام الزاهد العابد الثقة الفقيه ، وكان له أصحاب ومذهب مشهور فانقطع . ومراد أحمد الانكار على من يعرف اسناد الحديث وصحته ثم بعد ذلك يقلد سفيان أو غيره ، ويعتذر بالأعذار الباطلة إما بأن الأخذ بالحديث اجتهاد والاجتهاد انقطع منذ زمان ، وإما بأن هذا الإمام الذي قلدته أعلم مني فهو لا يقول الا بعلم ، ولا يترك هذا الحديث مثلاً الا عن علم ، وإما بأن ذلك اجتهاد ويشترط في الجيهد أن يكون عالماً بكتاب الله عالماً بسنة رسول الله على وناسخ ذلك أن يكون عالماً بكتاب الله عالماً بسنة رسول الله على المناسخ ذلك

⁽١) سورة النور ، الاية : ٦٣ (٣) سورة النساء ، الايه : ١٥

⁽٣) سورة البقرة ، الاية : ١٩١

ومنسوخه ، وصحيح السنة وسقيمها ، عالماً بوجوه الدلالات ، عالماً بالعربسة والنحو والأصول ، ونحو ذلك من الشروط التي لعلها لاتوجد تامة في أبي بكر وعمر رضى الله عنها ، كما قاله المصنف ، فيقال له : هذا إن صبح فمسر ادهم بذلك المجتهد المطلق ، أما أن يكون ذلك شرطاً في جواز العمل بالكتاب والسنية فكذب على الله ، وعلى رسوله عليه ، وعلى أنَّة العلماء . بل الفرض والحتم على المؤمن إذا بلغه كتاب الله وسنة رسوله عليه وعلم معنى ذلك في أي شيء كان أَن يعمل به ولو خالفه من خالفه ؛ فبذلك أمرنا ربنا تبارك وتعالى ونبينا عليه، وأجمع على ذلك العلماء قاطبة الاجهال المقلدين وجناتهم ، ومثل هؤ لاء ليسوا من أهل العلم كما حكى الإجماع على أنهم ليسوا من أهل العلم ، منهم أبو عمر بن عبد البو وغيره قال الله تعالى : (اتبعوا ماأنزل البكم من ربكم ولاتتبعوا من دونه أولياء قليلًا ما تذكرون) (١) وقال تعالى : ﴿ وَإِن تَطْيَعُوهُ تُهْتُدُوا وَمَا عَلَى الرسول الاالبلاغ المبين)(٢) فشهد تعالى لمن أطاع الرسول عليه بالهداية . وعند جفاة المقلدين أن من أطاعه علي ليس بمهتدي إنما المهتدي من عصاه ، وعدل عن أقواله ، ورغب عن سنته الى مذهب أو شيخ ونحو ذلك ، وقد وقع في هــذا التقليد المحرم خلق كثير بمـن يدعي العلم والمعرفة بالعلوم ويصنف التصانيف في الحديث والمنن ثم بعد ذلك تجده جامداً على أحد هذه المذاهب يوى الخروج عنها من العظائم . وفي كلام أحمد إشارة إلى أن التقليدقبل بلوغ الحجة لايذم ، إنما المذموم المنكر الحرام الإقامة على ذلك بعد بـ لوغ الحجة ، نعم وينكر الاعراض عن كتاب الله ، وسنة رسوله عليه ، والاقبال على تعلم الكتب المصنفة في الفقة استغناء ما عن الكتاب والسنة ، بل إن قرؤا شيئاً من كتاب الله وسنة رسوله عَلِيْتُ فَإِنَّا يَقَرُونَ تَبُرَكًا لا تَعَلَّمَا وَتَفَقَّهَا ، أَو لَكُونَ بَعْض

⁽١) سورة الاعراف ، الاية : ٣ (٢) سورة النور ، الاية : ٤٠

الموقفين وقف على من قر أالبخاري مثلاً ؛ فيقرؤونه لتحصيل الوظيفة لالتحصيل الشريعة ، فهؤلاء من أحق الناس بدخولهم في قول الله تعالى : (وقد أتيناك من لدنا ذكرا . من أعرض عنه فإنه مجمل يوم القيامة وزراً . خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حملًا)(١) وقوله تعالى : (ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى)(٢) إلى قوله : (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى)(٣) .

فإن قلت فماذا بجوز الانسان من قراءة هذه الكتب المصنفة في المذاهب ؟ قيل : بجوز من ذلك قراءتها على سبيل الاستعانة بها على فهم الكتاب والسنة ، وتصوير المسائل ؛ فتكون من نوع الكتب الآلية أما أن تكون هي المقدمة على كتاب الله ، وسنة رسوله علي أله والرسول علي الناس فيا اختلفوا فيه ، المدعو إلى التحاكم إليها دون التحاكم إلى الله والرسول علي ؛ فلاريب أن ذلك مناف للايمان مضاد له كما قال تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيا شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً بما قضيت ويسلموا تسليما) (ع) فإذا كان التحاكم عند المشاجرة إليها دون الله ، ورسوله ، ثم اذا قضى الله ورسوله أمراً وجدت الحرب في نفسك ، وإن قضى أهل الكثاب بأمر لم تجد حرجاً ، ثم إذا قضى الرسول علي نفسك ، وإن قضى أهل الكثاب بأمر لم تجد حرجاً ، ثم إذا قضى الرسول علي أله ، بأمر لم تسلم له ، وإغا قضوا بأمر سلمت له . فقد أقسم الله تعالى سبحانه وهو أصدق القائلين بأجل مقسم بله ، وهو نفسه تبارك وتعالى أنك لست بمؤ من والحالة هدده وبعد ذلك ؛

⁽١) سورة طه، الايتان : ١٠١،٩٩ (٢) سورة طه ، الاية : ١٧٤

⁽٣) سورة طه، الآية : ١٢٧ (٤) سورة النساء، الآية : ١٥٥

فقد قال الله تعالى : (بل الانسان على نفسه بصيرة . ولو ألقى ا معــاذيره)(١) على أن الأنَّة الأربعة وغيرهم من أهل العلم ، قد نهوا عن تقليدهم مع ظهـــوو السنة ؛ فكلام أحمد الذي ذكره المصنف كاف عن تكثير النقل عنه . وقبال أبو حنيفه : اذا جاء الحديث عن رسول عُرَاقِيٍّ فعلى الرأس والعين ، واذاجاء عن الصحابة فعلى الرأس والعين ، وإذا جاء عن التابعين ؛ فنحن رجال وهم رجال.وفي « روضة العلماء» سئل أبو حنيفة اذا قلت قولاً وكتاب الله بخــالفه قال: اتركوا قولي لكتاب الله ، قيل: اذاكان قول الرسول مخالفه قـــال : اتركوا قولي لخبر الرسول عَلِيَّةٍ ، قيل : اذا كان قول الصحابة يخـــالفه قال : اتركوا قولي لقول الصحابة ، فلم يقل : هذا الإمام مايدعيه جفاة المقلدين له أنه لايقول قولاً يخالف كتاب الله ، حتى أنزلوه بمنزلة المعصوم الذي لا ينطق عــن الهوى . وروى البيهقي في « السنن » عن الشافعي أنه قال : اذا قلت قــــولاً خلاف سنة رسول الله عرائية فقولوا بسنة رســول الله عرائية ، ودعوا ماقلت . وتواتر عنه أنه قال : إذا صح الحديث أي : بخلاف قولي فاضربو القولي الحائط. وقال مالك كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله عَلَيْتُ وكلام الأُمَّـة المذهبية ، سواء كان صواباً أم خطأ مع أن كثيراً من هذه الأقوال المنسوبة إلى الأئمة ليست أقو الألهم منصوصاً عليها ، وإنما هي تفريعات ووجوه واحتمالات وقياس على أقوالهم ، ولسنا نقول : إن الأئمة على خطأ بل هم إن شراء الله على هدى من ربهم . وقد قاموا بما أوجب الله عليهم من الإعمان بالرسول عليها

⁽١) سورة القيامة، الايتان؛ ١:٥١

قوله: لعله أي: لعل الانسان الذي تصح عنده سنة رسول الله عَلِيْقِ. قوله: إذا رد بعض قوله أي قول النبي عَلِيْقِهِ.

⁽١) مورة النجم ؛ الاينان : ١٠ ٤ (١) مورة الحجرات ، الاية : ٢

ش : هذا الحديث قد روي من طرق فرواه ابن سعد ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن جريو ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وأبو الشيخ ، وابن مردويه ، والبيهقي في « السنن » وفيه قصة اختصرها المصنف .

قوله: عن عدي بن حاتم أي: الطائي المشهور وهـو ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج بفتح المهملة وسكون المعجمة وآخره جيم ، مات مشركاً وعدي يكنى أبا طريف بفتح المهملة صحابي شهير ، حسن الإسـلام ، مات سنة ثمان وستين وله مائة وعشرون سنة .

قوله: فقلت: إنا لسنا نعبدهم ظن عـدي أن العبـادة المراد بهــالتقرب اليهم بأنواع العبادة، من السجرد والذبح والنذرونحــو ذلك فقال: النا لسنا نعبدهم.

قوله: «أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه». إلى آخره ؟ صرح عَلِينَة في هذا الحديث بأن عبادة الأحبار والرهبان هي طاعتهم في تحريم الحلال وتحليل الحرام، وهو طاعتهم في خلاف حكم الله ورسوله. قال شيخ الاسلام: وهؤ لاء الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله حيث اطاعوهم في تحليل ماحرم الله وعكسه يكونون على وجهين أحدها: أنهم يعلمون انهم بدلوادين الله وفيتبعونهم

⁽١) صورة النوبة ، الآية : ١٠٠ س

على التبديل فيعتقدون تحليل ماحرم الله ، وتحريم ماأحلالله اتباعاً لرؤسائهم مع علمهم أنهم خالفوا دين الرسل فهذا كفر . وقد جعله الله ورسوله شركا وإن لم يكونوا يصلون لهم ويسجدون ، الثاني : أن يكون اعتقادهم وإيمانهم بتحريج الحلال ، وتحليل الخرام ثابتاً ، لكنهم أطاعوهم في معصية الله كما يفعل المسلم ما يفعله من المعاصي التي يعتقدا نهامعاصي، فهؤ لاءلهم حكم أدشالهم من أهل الذنوب كما ثبت في « الصحيحين » عن النبي عَلِيِّهِ أنه قال : « إنما الطاعة في المعروف » ثم نقول: اتباع هذا المحلل للحرام والمحرم للحلال إن كان مجتهداً قصده اتباع الرسول عليه. لكن خفي عليه الحق في نفس الأمر وقد اتقى الله ماستطاع، فهذا لايؤ اخذهالله بخطئه بل يثيبه على اجتهاده الذي أطاع به ربه . واكن من علم أن هذا الخطأ فيما جاء به رسول الله عليه ، ثم اتبعه على خطئه وعدل عن قول الرسول عليه ، فله نصيب من الشرك الذي ذمه الله ، لاسيما إن اتبعه في ذلك لهواه ونصره باللسان ، واليد مع علمه بأنه مخالف للرسول عَلَيْتُهُ ، فهذا شِرك بستحق صاحبه العقوبة عليه . ولهذا اتفق العلماء على أنه إذا عرف الحق لايجوز تقليد أَحد في خلافه . وأما إن كان المتبع للمجتهد عـاجزاً عن معرفة الحق على التفصيل ، وقد فعل ما يقدر عليه مثله من الاجتهاد في التقليد ، فهذا لا يؤاخذ إن أخطأ كما في القبلة. وأما إن قلد شخصاً دون نظيره بمجرد هواه ، ونصره بيده ولسانه من غير علم أن الحق معه فهذا من أهل الجاهلية فإن كان متبوعه مصباً لم يكن عمله صالحاً ، وإن كان متبوعه محطئاً كان آغاً كمن قـال في القرآن برأيه ، فإن إصاب فقد أخطأ ، وإن أخطأ فليتبوأ مقعده من النار . انتهى ملخصاً . قال المصنف : وفيه تغير الأحوال إلى هذه المايه صار عند الأكثر عبادة الرهبان هي أفضل الأعمال، ولا سيما الولاية. وعبادة الأحبار هي العلم والفقه، ثم تغيرت الحال الىأن عبد من ليس من الصالحين ، وعبد بالمعنى الثاني من هو من الجاهلين .

قوله: صارعند الأكثر عبادة الرهبان هي أفضل الأعمال ، يشير إلى ما يعتقده كثير من الناس فيمن ينتسب إلى الولاية من الضر والنفع ، والعطاء والمنع ، ويسمون ذلك الولاية والسر ونحو ذلك وهو الشرك .

قوله ، وعبادة الأحبار هي العلم والفقه أي : هي التي تسمى اليـوم العلم والفقه المؤلف على مذاهب الأثمة ونحوهم ، فيطيعونهم في كل مايطيعوك سواء وافق حكم الله أم خالفه ، بل لايعبأون بما خالف ذلك من كتاب وسنة ، بل يريدون كلام الله وكلام رسوله لأقوال من قلدوه ، ويصرحون بأنه لا يجل العمل بكتـاب ولا سنة ، وأنه لا يجوز تلقي العلم والهدى منها ، وانما العلم والفقه والهدى عندهم هو ما وجدوه في هذه الكتب . بل أخلم من ذلك وأطم رمي كثير منهم كلام الله وكلام وسوله بأنه لا يفيد العلم ولا اليقين ، في باب معرفة أسماء الله وصفاته وتوحيده . ويسمونها ظواهر لفظية ، ويسمون ماوضعه الفلاسفة المشركون القواطع العقلية ، ثم يقدمونها في باب الأسماء والصفات والتوحيد على ماجاء من عند الله ، ثم يومون من خرج عن عبادة الأحبار والرهبان والتوحيد على ماجاء من عند الله ، ثم يرمون من خرج عن عبادة الأحبار والرهبان بل طاعة رب العالم وب العالم وسوله وتحكيم ماأنزل الله في موارد النزاع بالبدعة أو الكفر .

وقوله: ثم تغيرت الأحوال إلى أن عبد من ليس من الصالحين ، وذلك كاعتقادهم في كثير بمن ينتسب إلى الولاية من الفساق والمجاذيب . وقوله وعبد بالمعنى الثاني من هو من الجاهلين ، وذلك كاعتقادهم العلم في أناس من جهلة المقلدين فيحسنون لهم البدع والشرك فيطيعونهم ، ويظنون أنهم علماء مصلحون (ألا أنهم هم المقسدون ولكن لا يشعرون)(١) .

⁽١) سورة البقرة الايه : ١٢

قول الله تعالى: (الم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بال أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدرن أن يتحاكموا إلى الطاغوت) (١) الآيات

ش : لما كان التوحيد الذي هو معنى شهادة أن لا إله إلا الله مشتملًا على الإيمان بالرسول عِرَالِيِّيم ، مستلزماً له ، وذلك هو الشهادتان ، ولهــــذا جعلهما النبي عَلَيْتُهُ وكناً واحداً في قوله : « بني الاسلام على خمس شهادة إن لا إله الله ، وأن محمداً وسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة . وصوم رمضان ، وحج البيت من استطاع اليه سبيلا » نبه في هذا الباب على ماتضمنه التوحيد ، واستلزمه من تحكيم الرسول عليه في موارد النزاع ؛ مؤمن ، فإن من عرف أن لا إله الا الله فلابد من الانقياد لحسكم الله والتسليم لأمره ، الذي جاء من عنده على يد رسوله محمد عليه . فمن شهد أن لا اله إلا الله ، ثم عدل إلى تحكيم غير الرسول عليه في موارد النزاع فقد كذب في شهادته ، وإن شئت قلت : إا كان التوحيد مبنياً على الشهادتين ،إذ لاتنفك إحداهما عن الأخرى لتلازمها ، وكان ماتقدم من هـذا الكتاب في معنى شهادة أن لا إله إلا الله التي تتضمن حق الله على عباده ، نبه في هذا الباب على معنى شَهادة أن محمداً رسول الله ، التي نتضمن حق الوسول عَلِيْكِم . فإنها تتضمن أنه عبد لايعبد ، ورسول صادق لا يكذب ، بل يطاع ويتبع ؛ لأنه المبلغ عن الله تعالى . فله عليه الصلاة والسلام منصب الرسالة ، والتبليغ

⁽١) سورة النساء ، الاية : ٥٠

عن الله والحسكم بين الناس فيما اختلفوا فيه . إذ هو لا يحكم الا مجسكم الله ومحبته على النفس ، والاهل والمال والوطن ، وليس له من الالمية شيء ، بل هو عبدالله ورسوله كما قال تعالى (و أنه لما قام عبدالله يدعوه كادوا بكونو ن علمه ليداً) (١) وقال عَلَيْتِهِ : « أَنَا أَنَا عَبِدُ فَقُولُوا عَبِدَاللهِ وَرَسُولُهِ » . وَمَنْ لُوازَمَ ذَلِكُ مِتَابِعَته وتحكيمه في موارد النزاع ، وترك التحاكم إلى غيرة كالمنافقين الذين يدعــون الإيمان به ، ويتحاكمون إلى غيره . وبهذا يتحقق العمد بكمال التوحيد : وكمال ا المتابعة وذلك هو كمال سعادته ، وهو معني الشهادتين. إذا تبين هذا فمعني الآية المترجم لها إن الله تبارك وتعالى أنكر على من يدعي الإيمان بمــا انزل الله على رسوله ، وعلى الانبياء قبله . وهومع ذلك يويدأن يتحاكم في فصل الخصومات إلى غير كتاب الله وسنة رسوله ، كما ذكر المصنف في سبب نزولها قال ابن القيم: والطاغوت كل من تعدى به حده من الطغمان وهو مجاوزة الحــ د . فكل ماتحاكم إلىه متنازعان غير كتاب الله وسنة رسوله عَيْلِيُّ فهو طاغوت اذقدتعدى بهحده. ومن هذا كل من عبد شيئًا دون الله فإنما عبد الطاغوت ، وجاوز بمعبوده حده فأعطاه العبادة التي لا تنبغي له ، كما ان من دعا الى تحكيم غير الله تعالى ورسوله عَالِيُّهُ ، فقد دعا إلى تحكيم الطاغوت. وتأمل تصديره سبحانهالآية منكراً لهذا التحكيم على من زعم أنه قد آمن بما انزله الله على رسوله عليِّ ، وعلى من قبله ثم هو مع ذلك يدعو إلى تحكيم غير الله ورسوله عَلَيْتُهُ ، ويتحاكم إليه عند النزاع . وفي ضمن قوله : (يزعمون) نفي لما زعموه مـن الإيمان، ولهذا لم يقل : ألم ترى إلى الذين آه:وا . فإنهم لوكانوا منأهـل الإيان حقيقة لم يويدواأن يتحاكموا الى غير الله تعالى ورسوله علي قال في يقل فيهم يزعمون فإن هذا إنما يقال غالباً لمن ادعى دعوى هو فيها كاذب او منزل منزلة الكاذب ؛ لخالفته لموجهـا وعمله بما

⁽١) سوره الجن ؛ الاية : ١٩

ينافيها . قال ابن كثير : والاية ذامة لمن عدل عن الكتاب والسنة وتحاكم إلى ما سواهما من الباطل وهو المراد بالطاغوت ههنا

وقوله تعالى : (وقد أمروا أن يكفروا به) 🗥

أي بالطاغوت وهو دليل على أن التحاكم إلى الطاغوت مناف الديمان مضادله ، فلا يصح الايمان الا بالكفر به وترك التحاكم الية فمن لم يكفر بالطاغوت لم يؤ من بالله

وقوله (ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً) (٢)

أي : لأن ارادة التحاكم إلى غير كتاب الله وسنة رسوله عَلَيْتُهُم من طاعة الشيطان ، وهو إنما يدعو أحزابه ليكونوا من اصحاب السعير. وفي الآية دليل على أن ترك التحاكم إلى الطاغوت ، الذي هو ماسوى الكتاب والسنة، من الفرائض وان التحاكم اليه غير مؤمن بل ولامسلم .

وقوله تعالى . (وإذا قيل لهـم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً) (٣) .

أي : إذا دعوا الى التجاكم الى ماأنزل الله والى الرسول أعرضوا إعراضاً مستكبرين كما قال تعالى : (وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم اذافريق مستكبرين كما قال تعالى : (وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم اذافريق منهم معرضون) (٣)قال ابن القيم : هذا دليل على أن من دعي الى تحكيم الكتاب والسنة . فلم يقبل ، وأبى ذلك أنه من المنافقين . ويصدون هنا لازم لامتعد ، هدو بمعنى يعرضون ، لابمعنى ينعون غيرهم ، ولهذا أتى مصدوه على صدود ، ومصدر التعدي صداً . فإذا كان المعرض عن ذلك قد حكم الله سبحانه بنفاقهم ، فكيف بمن ازداد إلى اعراضه منع الناس من تحكيم الكتاب والسنة ، والتجاكم إليها بقوله وعمله وتصانيفه ? ثم يزع مع ذلك انه إنها اراد الإحسان والتوفيق ؛ الإحسان في فعله ذلك ، والتوفيق بين الطاغرة الذي حكمه ، وبين الكتاب والسنة ? قلت : وهدذا حال

⁽١) سورة النساء الاية : ٠٠ (٢) سورة النساء الاية : ١١

⁽ ٤) صورة النوز ، الاية : ٨٤

كثير بمن يدعي العلم والإيمان في هذه الأزمان ، إذا قيل له م : تعالوا نتجاكم الى ماأنزل الله والى الرسول رأيتهم يصدون وهم مستكبرون ، ويعتذرون أنهم لا يعرفون ذلك ، ولا يعقلون ، بل لعنهم الله بكفرهم ، فقليلًا ما يؤ منون .

وقوله تعالى : (فكيف إذا أصابتهم مصيبة عا قدمت أيديهم) (١١)

قال ابن كثير: أي: فكيف بهم إذا أصابتهم المقادير إليك في المصائب بسبب ذنوبهم ، واحتاجوا إليك في ذلك . وقال ابن القيم قيل: المصية فضيحتهم إذا أنزل القرآن بجالهم ، ولاريب أن هذا أعظم المصية والإضرار فالمصائب التي تصيبهم بما قدمت أيديهم في أبدانهم وقلوبهم وأديانهم بسبب عالفة الرسول عليه الصلاة والسلام ، أعظمها مصائب القلب والدين ، فيرى المعروف منكراً ، والهدى ضلالاً ، والرشاد غياً ، والحق باطلاً ، والصلاح فساداً ، وهذا من المصية التي أصيب بها في قلبه ، وهو العلمع الذي أوجبه مخالفة الرسول عليه وتحريم غيره قال سفيان الثوري في قوله قوله : أوجبه مخالفة الرسول عليه مره ان تصيبهم فتنة) (٢) قال ، هي أن تطبع على قلوبهم .

وقوله تعالى: (ثم جاؤوك يحلفون بالله إن اردنا إلا احسانا وتوفيقاً)(٢) قال ابن كثير : أي : يعتذر ون ومحلفون ان أردنا بذهابنا الى غيرك إلا الإحسان والتوفيق ، أي : المداراة والمصانعة . وقال غيره إلا احساناً أي : لااساءة ، وتوفيقاً ، أي : بين الخصمين ، ولم نرد مخالفة لك ، ولا تسخطاً لحكمك . قلت : فإذا كان هذا حال المنافقين يعتذرون عن

⁽١) سورة النساء، الاية : ٦٢ (٢) سورة النور الاية : ٣٣٠

أمرهم ، ويلبسونه لئلا يظن أنهم قصدوا المخالفة لحميم النبي ، عليه ، والتسخط ، فكيف عن يصرح بما كان المنافقون يضرونه حتى يزع أنسه من حكم الكتاب والسنة في موارد النزاع ، فهو إما كافر وإما مبتدع ضال!? وفعل المنافقين الذي ذكره الله عنهم في هذه الآية هو بعينه الذي يفعله المحرفون المكلم عن مواضعه ، الذين يقولون: إنما قصدنا التوفيق بين القواطع المعقلية بزعمهم التي هي الفاسفة والحكام ، وبين الأدلة النقلية ، ثم يجعلون الفلسفة التي هي سفاهة وضلالة الأصل، ويردون بها ماأنزل الله على رسوله من الكتاب والحكمة ؛ زعموا أن ذلك يخالف الفلسفة التي يسمونها القواطع ، فتطلبواله وجوه التأويلات البعيدة ، وحملوه على شواذ اللغة التي لا تكاد تعرف.

وقوله تعالى : (فأعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً) (٢)

قال ابن القيم : أمر الله رسوله عَلَيْكَ فيهم بثلاثة أشياء أحدهما : الإعراض عنهم إهانة لهم ، وتحقيراً لشأنهم ، وتصغيراً لأمرهم لااعراض متاركة وإهمال ، وبهذا يعلم إنها غير منسوخة . الثاني : قوله : وعظهم وهو تخويفهم عقوبة الله وبأسه ونقمته إن أصروا على التجاكم الى غير رسوله عليه ، الثالث : قوله . وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً، عليه ، الثالث : قوله . وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً، أي ، يبلغ تأثيره إلى قلوبهم ليس قولاً لينا لا يتأثر به المقول له ، وهذه المادة

⁽١) سووة الحجر ، الاية ، ٥ ه (٢) سورة النساء ، الاية :٣٠

تدل على بلوغ المراد بالقول فهو ڤول يبلغ به مراد قاءٌ لمه من الزجر والتخويف وسلغ تأثيره إلى نفس المقول له ، ليس هـــو كالقول الذي يمر على الأذن صفحاً ، وهذا القول البليغ يتضمن ثلاثة أمور ، أحدها : عظم معناه ، و تأثير النفوس به . الثاني : فخامة الفاظه و جز التها . الثالث : كيفية القائل في إنقائه إلى المخاطب فإن القول كالسهم والقلب كالقوس الذي يدفعه وكالسيف، والقلب كالساعد الذي يضرب به . وفي متعلق قـوله : ﴿ فِي أَنفُسْهُم ﴾ قولان : أحدهمـــا بقوله : (بليغاً) أي : قولاً بليغاً في أنفسهم ، وهذا حسن من جهة المعني ، ضعيف من جهه الإعراب؛ لأن صفة الموصوف لاتعمل فيا قبلها ، والقول الثاني: أنه متعلق بقل وفي المغنى على هذا قولان: أحدهما قل لهم في أنفسهم خالياً بهم ليس معهم غيرهم بل مسراً لهم النصيحة . والثاني : أن معناه قل لهم في معني أنفسهم ، كا يقال : قل لفلان في كيت وكيت ، أي ، في ذلك المعنى قلت : وهذا القول أحسن ثم قال تعالى : (وما أوسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله)(١) قـــال ابن كثير : أي إنما فرضت طاعته على من أرسلته اليهم . وقال ابن القيم : هذا تنبيه على جلالة منصب الرسالة ، وعظم شأنها ، وأنه سبحانه لم يوسل وسلم عليهم الصلاة والسلام الا ليطاعوا بإذنه ، فتكون الطاعة لهم لا لغيوهم ، لأن طاعتهم طاعة مرسلهم ، و في ضمنه أن من كذب رسوله محمداً ، عالية ، فقد كذب الرسل. والمعني أنك واحد منهم تجـب طاعتك ، وتتعـين عليهم ، كم وجبت طاعة من قبلك من المرسلين ، فإن كاوا قد أطاعوهم كم زعمرًا وآمنوا يهم فما لهم لايطبعونك، ويؤمنون بك ? والإذن همنا هو الإذن الأمري لا الكوني ، إذ لو كان إذناً كونياً قدرياً لما تخلفت طاعتهم ، وفي ذكره نكة.

⁽١) سورة النساء الابة: ٤٢

وفي أنه بنفس ارساله تتعبن طاعته ، وارساله نفسه إذن في طاعته ، فلا تتوقف على نص آخر سوى الارسال بأمر فيه بالطاعة ، بل متى تحققت رسالته ، وجبت طاعته . فرسالته نفسها متضمنة للاذن في الطاعة . ويصح أن يكون الإذن ههنا إذناً كونياً قدرياً ، ويكون المعنى ايطاع بتوفيق الله وهدايته ، فتضمن الآية الأمرين الشرع والقدر ، ويكون فيها دليل على أن أحداً لا يطيع رسله إلا بتوفيقه وارشاده وهدايته ، وهذا حسن جداً . والمقصود أن الغاية من الرسل هي طاعتهم ومتابعتهم ، فإذا كانت الطاعة والمة بعة لغيرهم ؛ لم تحصل الفائدة المقصودة من ارسالهم .

وقوله: (ولو أنهم إذ ظاموا أنفسهم جاؤوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) (١٠٠٠ .

قال ابن القيم لما علم سبحانه إن المرسل إليهم لابد لهم من ظلم لأنفسهم ، واتباع لأهوائهم ؟ أرشدهم إلى مايدفع عنهم شر ذلك الظلم وموجبه ، وهـو شيئان : أحدهما منهم ، وهو استغفارهم وبهم عز وجل ، والثاني من غيرهم ، وهو استغفار الرسول ، عليهم لهم إذا جاؤوه ، وانقادوا له ، واعترفو ابظلمهم ، فتى فعلوا ذلك وجدوا الله تواباً رحيماً يتوب عليهم فيمحو أثر سيئاتهم ، ويقيهم شرها ، ويزيدهم مع ذلك رحمته وبره واحسانه .

فإن قلت فما حظ من ظلم نفسه بعد موت النبي عليه ، من هذه الآية ؟ وهل كلام بعض الناس في دعوى المجيء إلى قبره ، عليه ، والاستغفار عنده ، والاستشفاع به ، والاستدلال بهذه الآية على ذلك صحيح أم لا ؟

١) صورة الانعام ، الاية : ١٤

فالاستغفار ، وأن يتوب إلى الله توبة نصوحا في كل زمان ومكان ، ولايشترط في صحة التوبة الحجيء إلى قبره ، والاستغفار عنده بالإجماع . وأما الجيء إلى قبره ، والاستغفار عنده ، والاستدلال بالآية على ذلك ، قبره ، والاستغفار عنده ، والاستشفاع به ، والاستدلال بالآية على ذلك ، فهو استدلال على مالاتدل الآية عليه بوجه من وجوه الدلالات ، لأنه ليس في الآية الا الجيء إليه ، على الله الجيء إلى قبره ؛ واستغفاره لهم ، لاستشفاعهم به بعدموته ، فعلم أن ذلك بطال ، يوضح ذلك أن الصحابة الذين هم أعلم الناس بكتاب الله ، وسنة نبيه ، على الله العتبي عن أعرابي مجهول على أن القصة لا نعلم لها استاداً . ومثل هذا لو كان حديثاً ، أو أثراً عن صحابي لم يجز الاحتجاج به ، ولم يلزمنا حكمه ، لعدم صحته ، فكيف يجوز الاحتجاج في هذا بقصة لا تصح عن بدوي لا يعرف .

ثم قال تعالى: (فلا وربك لايؤمنون حتى يحكموك فيا شجر بينهم ثم لايجدوا في أنفسهم حوجاً بماقضيت ويسلموا تسليا) (١). قال ابن القيم: أقسم سبحانه بأجل مقسم به ، وهو نفسه عز وجل على أنه لا يثبت لهم الايمان، ولا يكونون من أهله حتى يحكم لرسوله ، عُرِيقِ في جميع موارد النزاع ، وفي جميع أبواب الدين فإن لفظة مامن صيغ العموم ، ولم يقتصر على هذا حتى ضم اليه انشراح صدورهم بحكمه ، بحيث لا يجدون في أنفسهم حرجاً ، وهو الضيق والحصر من حكمه ، بل يقبلون حكمه بالانشراح ، ريقابلونه بالقبول ، لا يأخذونه على إغماض ، ويشربونه على قذى فإن هذا مناف للايمان ، بل لابد أن يكون أخذه بقبول ورضى ، وانشراح صدر . ومتى أراد العبد شاهداً فلينظر في حاله ، ويطالع

⁽١) سورة النساء ، الاية : ٥٠

قلبه عند ورود حكمه على خلاف هواه وغرضه ، أو على خلاف ماقلد فيه أسلافه من المسائل الكبار وما دونها (بل الانسان على نفسه بصيرة ، ولو ألقى معاذيره) (١) فسبحان الله ! كم من حزازة في نفوس كثير من النصوص ، وبودهم أن لو لم ترد ، وكم من حرارة في أكبادهم منها ، وكم من شجى في حاوقهم من موردها ، ثم لم يقتصر سبحانه على ذلك حتى ضم اليه قوله : (ويسلموا تسليماً) فذكر الفعل مؤكداً له بالمصدر القائم مقام ذكره مرتين ، وهو الخضوع والانقياد لما حكم به طوعاً ورضى وتسليماً ، لاقهراً أو مصابرة ، كما يسلم المقهور لمن قهره كرها ، بل تسليم عبد مطيع لمولاه وسيده الذي هو أحب شيء اليه ، يعلم أن سعادته وفلاحه في تسلياته . انتهى .

وقد ورد في «الصحيح» أن سبب نزولها قصة الزبير لما اختصم هو والأنصاري في شراج الحرة ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فإذا كان سبب نزولها محاصمة في مسيل ماء قضى فيه رسول الله ، والته موالته موالته الأنصاري فنفى تعالى عنه الإيمان بذلك ، فما ظنك بمن لم يرض بقضاء فلم يرضه وأحكامه في أصول الدين وفروعه ، بل إذا دعو إلى ذلك تولواوهم معرضون ، ولم يكفهم ذلك حتى كفروا ، أو بدعوا من اتبعه والته موالته في أصول الدين وفروعه ، ورضي بحكمه في ذلك ، من اتبعه والته عنه حولاً .

وقوله تعالى : (ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم مافعلوه الا قليل منهم) (٢) .

المعنى والله أعلم أي : لو أوجبنا عليهم مثل ماأوجبنا على بني اسرائيل من

⁽١) سورة القيامة ، الايتان : ١٥،١٤ (٢) سورة النساء ، الاية : ٦٦

قَتَلَهُم أَنفُسهُم ، أُوخُرُوجِهُم مِن ديارهُم حين استتيبوا من عبادة العجل (مافعلوه الا قليل منهم) ، وهذا توبيخ لمن لم يحكم الوسول ، عَرِيلِيُّهُ في موارد الشجار أي : نحن لم نكتب عليهم ذلك ، بل إنما أوجبنا عليهم ما في وسعهم ، فما لهم لا يحكمونك، ولا يوضون بحكمك ؟ .

ثم قال تعـالى : (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لـكان خيراً لهم وأشد تشبيتاً واذا لآنينا نم من لدنا أجراً عظيماً وله دينا ثم صراطاً مستقيماً) (١) .

قال ابن القيم: أخبر تعالى أنهم لو فعلوا ما يعظهم به ، وهو أمره ونهيه المقرون بوعده ووعيده لكان فعل أمره ، وترك نهيه خيراً لهم في دينهم و دنياهم، وأشد تثبيتاً لهم على الحق ، وتحقيقاً لإيمانهم ، وقوة لعزائهم واراداتهم ، وثباتا لقلوبهم عند جيوش الباطل ، وعند واردات الشبهات المضلة ، والشهوات المردية ، فطاعة الله تعالى ، ورسوله علي الله على أن طاعه الرسول علي تنمر الهداية ، والداداته ، ونفاذ بصيرته ، وهذا دليل على أن طاعه الرسول على تنمر الهداية ، وثبات القلب عليها ، وخالفته تشمر زيغ القلب ، واضطرابه ، وعدم ثباته ، عقال تعالى : (وإذا لآتيناهم من لدنا أجراً عظيا ، ولهديناهم صراطاً مستقيماً ، فهذه أربعة أنواع من الجزاء المرتب على طاعة الرسول ، علي أحدها : حصول الحير المطلق بها . الشانى : التثبت والقوة المتضمن للنصر والغلبة . والشاك : حصول الأجر العظيم لهم في الآخرة . والرابع : هدايتهم الصراط المستقيم . وهذه الهداية عليها فهي محقوفة بهدايتين : هداية قبلها وهي سبب الطاعة ، وهداية وهداية السول علي انتفاء هذه الأمور الأربعة عند انتفاء طاعة الرسول علي علي عند انتفاء طاعة الرسول علي عند انتفاء طاعة الرسول علي عند انتفاء طاعة الرسول علي المور الأربعة عند انتفاء طاعة الرسول علي المورة المور الأربعة عند انتفاء طاعة الرسول علي المور الأربعة عند انتفاء طاعة الرسول علي المور المور الأربعة عند انتفاء طاعة الرسول علي المور المؤلة المور الأربعة عند انتفاء طاعة الرسول علي المور المؤلة المو

⁽١) سورة النساء ، الايتان ، ٢٧،٦٦

مُ قال تعالى : (ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً) (١)

قال ابن القيم: فأخبر سبحانه أن طاعته وطاعة رسوله على توجب مرافقة المنعم عليهم، وهم أهل السعادة الكاملة، وهم أدبعة أصناف النبيون وهم أفضلهم ثم الصديقون وهم بعدهم في الدرجة، ثم الشهداء، ثم الصالحون فهؤ لاء المنعم عليهم النعمة التامة وهم السعداء الفائزون، ولا فلاح لأحد الابمر افقتهم، والكون معهم، ولا سبيل الى مرافقتهم الا بطاعة الرسول على الله الله بعرفة سنته وما جاءبه فدل على أن من عدم العلم بسنته وما جاءبه ؛ فليس له إلى مرافقة هؤ لاء سبيل، بل هو بمن يعض على يديه يوم القيامة، ويقول: ياليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً، قلت: مالمن لم يحكم الرسول، على الله في موارد النزاع إلى مرافقة هؤ لاء المنعم عليهم سبيل، وكيف يكون له سبيل إلى ذلك، وعنده أن من حكم الرسول على المن الم يعلم والد النزاع فهو إما زنديق أو مبتدع، وأنى له بطاعة الله ورسوله، وهذا أصل اعتقاده الذي بنى عليه دينه، ومع ذلك يحسبون أنهم مهتدون إذا حكموا غير الرسول على المناه على ونبذوا حكمه وراء ظهرورهم كأنهم مهتدون إذا حكموا غير الرسول على المون .

قال المصنف وقوله: (ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها)(٢).

قال أبو بكر بن عياش في الآية: إن الله بعث محمداً عَلَيْكَ إلى أهل الأرض، وهم في فساد فأصلحهم الله بمحمد، عَلَيْكَ فن دعا الى خلاف ماجاء به محمد، عَلَيْكَ فن فهو من المفسدين في الأرض. وقال ابن القيم: قال أكثر المفسرين: لا تفسدوا فيها بالمعاصي والدعاء إلى غير طاعة الله بعد إصلاح الله إياها ببعث الرسل، وبيان

⁽١) سورة النساء ، الاية : ٦٩ (٢) سورة الاعراف ، الاية : ٦٥

الشريعة ، والدعاء الى طاعة الله فإن عبادة غير الله ، والدعوة الى غيره ، والشرك به هو أعظم فساد في الأرض ، بل فساد الأرض في الحقيقة إنما هو بالشرك به ، ومحالفة أمره . فالشرك والدعوة الى غير الله ، وإقامة معبود غيره ، ومطاع متبع غير رسول الله ، عليه هو أعظم الفساد في الأرض ، ولا صلاح لها ولا لأهلها إلا أن يكون الله وحده هو المعبود ، والدعوة له لا لغيره ، والطاعة والا تباع لرسوله ليس إلا . وغيره إنما تجبطاعته اذا أمر بطاعة الرسول ، عليه فإذا أمر بمعصيته وخلاف شريعته ؛ فلا سمع له ولا طاعة . ومن تدبر أحوال العالم ، وجد كل صلاح في الارض فسبه توحيد الله وعبادته ، وطاعة رسوله ، والدعوة الى غير الله ورسوله انتهى . وجدا يتبين وجه مطابقة الآية رسوله ، والدعوة الى غير الله ورسوله انتهى . وجاذا يتبين وجه مطابقة الآية للترجمة ، لأن من يدعو الى التحاكم إلى غير ماأنزل الله والى الرسول فقد أتى بأعظم الفساد .

قـــال وقوله : (واذا قيـل لهم لاتفسدوا في الأرض قـالوا اغـا نحن مصلحون) (١).

قال أبو العالية في الآية يعني : لا تعصوا في الارض ، وكان فسادهم ذلك معصية الله ، لأن من عصى الله في الارض ، أو أمر بمعصية الله ، فقد أفسد في الارض ، لأن صلاح الارض والسهاء بالطاعة . قلت : ومطابقة الآية للترجمة ظاهر ، لأن من دعا إلى التجاكم الى غير ما أنزل ألله ، فقد أتى بأعظم الفساد . وفي الآية دليل على وجوب اطراح الرأي مع السنة ، وإن ادعى صاحبه أنه مصلح ، وأن دعوى الإصلاح ليس بعذر في ترك ما أنزل الله ، والحذر من العجب بالرأي .

⁽١) سورة البقرة ، الاية : ١١

قال وقوله : (أَفْحَكُمُ الْجَاهَلِيةُ يَبْغُونَ) (١) الآية .

قال ابن كثير ينكر تعالى على من خرج عن حكم الله تع الى المشتمل على خير وعدل ، الناهي عن كل شر إلى ماسواه من الآراء والأهواء والاصطلاحات التي وضعها الرجال بلا مستند من شريعة الله كما كان أهل الجاهلية يحكمون به من الضلالات والجهالات ، كما يحكم به التتار من السياسات المأخوذة عن جنكز خان الذي وضع لهم كتاباً مجموعاً من أحكام اقتبسها من شرائع شي من المسلة الاسلامية وغيرها ، و فيها كثير من الأحكام أخذها عن مجرد نظره ، فصار في بنيه شرعاً يقدمونه على الحكم بالكتاب والسنة ، و من فعل ذلك ؛ فهو كافر بنيه شرعاً يقدمونه على الحكم بالكتاب والسنة ، و من فعل ذلك ؛ فهو كافر عجب قتى الله حتى يرجع إلى حكم الله ورسوله ، فلا يحكم سواه في قليل و لا كثير قال تعالى : (أفحكم الجاهلية ببغون) أي : يويدون (و من أحسن من الله شرعه ، و آمن قال تعالى : و ومن أعدل من الله في حكمه لمن عقل عن الله شرعه ، و آمن و أيقن ، و علم أنه تعالى أحكم الحاكمين ، وأرحم بعباده من الوالدة بولدها فإنه تعالى ألعالم بكل شيء ، القادر على كل شيء ، العادل في كل شيء . قلت و في الآية إشارة إلى أن من ابتغى غير حكم الله ورسوله ، فقد ابتغى حكم الجاهلية كل شيء مكم الجاهلية علي ما كان ما كان .

قال عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله على قال : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » قال النووي : حديث صحيح رويناه في كتاب « الحجة » باسناد صحيح .

ش هذا الحديث رواه الشيخ أبو الفتح نصر بن ابواهيم المقدسي الشافعي في كتباب « الحجة على تارك المحجة » باسنداد صحيح كما قال

⁽١) سورة المائدة ، الاية : ٠٥

المصنف عن النووي ، وهو كتاب يتضمن ذكر أصول الدين على قواعد أهل الحديث والسنة . ورواه الطبراني أبو بكر بن عاصم ، والحافظ ، وأبو نعيم في الأربعين التي شرط في أولها أن تكون من صحاح الأخبار . وقال ابن رجب : تصحيح هذا الحديث بعيد جداً من وجوه ذكرها ، وتعقبه بعضهم قلت : ومعناه : صحيح قطعاً وإن لم يصح اسناده وأصله في القرآن كثير كقوله تعالى : (فلا وربك لا يؤ منون حتى محكموك فيا شجر بينهم) (۱) الآية ، وقوله : (وما كان لمو من ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسولة أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) (۲) وقوله : (فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم) (۳) وغير ذلك من الآيات ، فلايض يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم) (۳) وغير ذلك من الآيات ، فلايض عدم صحة اسناده .

قوله: « لايؤمن أحدكم » أي: لا يحصل له الإيمان الواجب ولا يكون من أهله.

قوله: «حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » قال بعضهم: هـواه بالقصر أي: ما يهواه أي: تحبه نفسه وتميل اليه، ثم المعروف في استعمال الهوى عند الاطلاق أنه الميل الى خلاف الحق ومنه (ولاتتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله) (٤) وقد يطلق على الميل والمحبة المشمل الميل للحق وغـيوه، وربما استعمل في محبة الحق خاصة ، والانقياد اليه ، كما في حديث صفوان بن عمال أنه سئل هل سمعت النبي عمالية يذكر الهوى... الحديث . قال ابن

⁽١) سورة النساء: الاية : ٦٥ (٢) سورة الاجزاب، الاية : ٣٦

٣) سورة القصص ، الاية : ٥٠ (٤) سورة ص ، الاية : ٢٦

رجب : أما معنى الحديث : فهو أن الانسان لا يكون مؤ مناً كامل الإعان الواجب ، حتى تكون محبته تابعة لما جاء به الرسول عليه ، من الأوام_ر والنواهي وغيرها ، فيحب ماأمر, به ويكره مانهي عنه . وقد ورد القرآن بمثل هذا في غير موضع ، وذم سيحانه من كره ماأحيه الله تعالى أو أحب ماكره الله كما قال : (ذلك بأنهم كرهوا ماأنزل الله فأحبط أعمالهم)(١) وقال : (ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهـم)(٢) فالواجب على كل مؤمن أن يحب ماأحيه الله ، محبة توجب له الاتيان بما وجب عليه منه ، فإن زادت المحبة حتى أتى بما ندب اليه منه كان ذلك فضلًا . وأن يكره مـــا كرهه الله كراهة توجب له الكف عما حرم عليه منه ، فازدادت الكراهة حتى أُوجِبِتِ الكف عما كرهه تنزيهاً كان ذلك فضلًا. فمن أحب الله ورسوله عبة صادقة من قلبه ، أوجب ذلك له أن يجب بقلبه مايجبه الله ورسوله ويكره ما يكرهــه الله ورسوله ، ويوضى بما يوضى به الله ورسوله ، ويسخط ما يسخط الله ورسوله . وأن يعمل بجوارحه مقتضي هذا الحب والبغض . فإن عمــــل بجوارحه شيئاً مخالف ذلك بأن ارتكب بعض ما يكرهه الله ورسوله ، أو ترك بعض مايجبه الله ورسوله مع وجوبه والقدرة عليه ، دل ذلك على نقص محبت الواجبة ، فعليه أن يتوب من ذلك ، ويوجع الى تكميل المحبة الواجبة . فجميع المعاصي تنشأ من تقديم هوى النفس على محبة الله ورسوله ، وقد وصف الله المشركين باتباع الهوى في مـواضع من كتابه فقـال تعالى : (فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم) (٣) الآية ، وكذلك البدع إنما

⁽١) سورة محمد ، الاية : ٩ (٢) سورة محمد ، الاية : ٢٨

⁽٣) سورة القصص ، الاية : ٠٥

تنشأ من تقديم الهوى على الشرع ، ولهذا سبي أهلها أهل الأهواء . وكذلك المساصي الما تقع من تقديم الهوى على محبة الله ومحبة ما يجبه الله و كذلك حب الأشخاص الواجب فيه أن يكون تبعاً لما جاء به الرسول على المؤمن محبة ما يجبه الله من الملائكة والرسل والصديقين ، والأنبياء والشهداء والصاحين عموماً . ولهذا كان علامة وجود حداوة الإيمان «أن يجب المرء لا يجبه إلا لله » وتحرم موالاة أعداء الله ومن يكرهه الله عموماً ، وبهذا يكون الدين كله لله . و هن موالاة أعداء الله ومن يكرهه الله عموماً ، وبهذا يكون الدين كله لله . و من كان حبه ، وبغضه ، وعطاؤه ، ومنعه له فوى نفسه ، كان ذلك نقصاً في إيمانه الواجب ، فتجب عليه التوبة من ذلك ، والرجوع الى اتباع ماجاء به الرسول عليه الواجب ، فتجب عليه التوبة من ذلك ، وما فيه رضى الله ورسوله على هدوى النفس ومرادها . انتهى ملخصاً . وما فيه رضى الله ورسوله على هدوى النفس ومرادها . انتهى ملخصاً . وما به الرسول على الله على حتى في الحكم وغيره . في المنا عاء به الرسول على الله عنه عنه ، ولا اختيارله بعده . عمم بحكم أو قضى بقضاء فهو الحق الذي لا يحيد الهؤ من عنه ، ولا اختيارله بعده . قال المصنف ، وقال الشعم . كان بعن وحيا من المنافقة ، و وحال على المنافقة ، و وحال على المنافقة ، و وحال على المنافقة ، و والحال على المنافقة ، و وحال على المنافقة ، و وحال على المنافقة ، و وحال عن المنافقة ، و وحال على المنافقة ، و وحال على المنافقة ، و وحال عن المنافقة ، و و حال عن المنافقة ، و المنافقة ، و

قال المصنف : وقال الشعبي : كان بين رجل من المنافقين ، ورجل من المنافقين ، ورجل من المنافقين ، ورجل من المهود خصومة فقال اليهودي : نتحاكم الى محمد ،عرف أنه لا يأخذ الرشوة . وقال المنافق : نتحاكم الى اليهود لعلمه أنهم يأخدون الرشوة فاتفقا على أن يأتيا كاهناً في جهينة فيتحاكما اليه فنزلت (ألم تر الى الذين يزعمون) (١) الآية .

ش : هذا الأثر رواه ابن جربر ، وابن المنذر بنحوه . قوله: كان بين رجل من المنافقين، ورجل من البهود خصومة لم أقف على تسمية

⁽١) سورة النساء ، الاية : ٢٠

هذين الرجلين ، وقد روى ابن اسحق وابن المنذر ، وابن أبي حاتم قال : كان بين الجلاس بن الصامت قبل توبته ، ومعتب بن قشير ، ورافع بن زيد وبشير ، كانوا يدعون الإسلام ، فدعاهم رجال من قومهم من المسلمين في خصومة كانت بينهم إلى رسول الله عليه ، فدعوهم الى الكهان حكام الجاهلية فانزل الله فيهم (ألم تر إلى الذين يزعمون) (١) الآية . فيحتمل أن يكون المنافق المذكور في قصة الشعبي أحد هؤلاء ، بل روى الثعلبي عن ابن عباس أن المنافق اسمه بشر .

قوله: عرف أنه لا يأخذ الرشوة هي بتثليث الراء قال أبو السعادات: وهو الوصلة الى الحاجة بالمصانعة ، وأصله من الرشاء الذي يتوصل به الى الماء . والراشي من يعطي الذي يعينه على الباطل ، والمرتشي الآخذ . قلت : فعلى هذا رشوة الحاكم هي ما يعطاه ليحكم بالباطل ، سواء طلبها أم لا . و يه دليل على شهادة أن محمداً رسول الله ؛ لأن أعداءه يعلمون عداه في الأحكام ، ونزاهته عن قدر الرشوة ما يخلاف حكام الباطل .

قوله: فاتفقا على أن يأتياكاه: أفي جهينة ، لم أقف على تسمية هذا السكاهن. وفي قصة رواها ابن جريو ، وابن أبي حاتم ، عن السدي في سبب نزول الآية قال: فتفاخرت النضير وقريظة فقالت النضير: نحن أكرم من قريظة وقالت قريظة: نحن أكرم منكم . فدخلوا المدينة إلي أبي برزة السلمي ، وفي بعض النسخ أبي بردة الأسلمي وذكر القصة ، وأبو الرزة هذا غير أبي برزة الصحابي .

قال المصنف : وقيل : نزلت في رجلين اختصا فقال أحدهما نترافع

⁽١) سورة النساء، الاية : ٠٠

الى النبي عَلَيْكِمْ ، وقال الآخر : الى كتب بن الأشرف ، ثم ترافعًا الى عمر فذكر له أحدهما الله عَلَيْكِهُ : عمر فذكر له أحدهما الله عَلَيْكِهُ : أكذلك ? قال : نعم ، فضربه بالسيف فقتله .

ش: هذه القصة قد رويت من طرق متعددة من أقربها لسياق المصنف ، مارواه الثعلبي وذكره البغوي عن ابن عباس في قوله : (الم تو إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا) (١) الآية . قال : نزلت في رجل من المنافقين يقال له : بشر خاصم يهو دياً فدعاه اليهو دي إلى رسول الله عليقية ، ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف ثم إنها احتكما للنبي عليقية ، فقضى لليهو دي فلم يوض المنافق، وقال : تعال نتجا كم إلى عهر بن الحطاب . فقال اليهو دي لعمر : قمنى لنرسول الله عليقية ، فلم يوض بقضائه ، فقال الهنافق : أكذلك ? قال نعم، نقال عمر : مكانكما حتى أخرج إليكما ، فدخل عمر فاشتمل على سيفه ، ثم خرج فضرب عنق المنافق - تى برد ، ثم قال : هكذا أقضي لمن لم يوض بقضاء خرج فضرب عنق المنافق - تى برد ، ثم قال : هكذا أقضي لمن لم يوض بقضاء الله ورسوله ، فنزلت .

وروى الحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » هذه القصة عن مكحول وقال في آخرها: فأتى جبريل عليه السلام رسول الله عليه ، فقال : إن عمر قد قتل الرجل ، وفرق الله بين الحق والباطل على لسان عمر ، فسمي الفاروق . ورواه أبو إسحاق بن دحيم في تفسيره على ماذكره شيخ الاسلام ، وابن كثير ، ورواه ابن ابي حاتم ، وابن مردوية من طريق ابن لهيعة عن ابي الأسود ، وذكر القصة ، وفيه : فقال رسول الله عليه الله ما كنت أظن أن يجترىء عمر على قتل مؤمن » فأنزل الله (فلا وربك لا يؤمنون)

⁽١) سورة النساء ، الاية ، ٢٠

الآية ، فهدر دم ذلك الرجل وبرىء عمر من قتله ، فكره الله أن يسن ذلك بعد، فقال : (ولوأنا كتبناعليهم ان اقتلوا أنفسكم) إلى قوله (واشدتثبيتاً)

وبالجُملة فهذه القصة مشهورة متداولة بين السلف والخلف ، تداولاً بغني عن الاسناد ، ولها طرق كثيرة ، ولا يضرها ضعف إسنادها ، وكعب بن الأشرف المذكور هنا هو طاغوت من رؤساء اليهود وعلمائهم ، ذكر ابن اسحاق وغيره أنه كان موادعاً للنبي عَلِيِّتٍ في جملة من وادعه من يهود المدينة ، وكان ذاك عليه وذهب الى مكة ورثاهم لقريش وفضل دين الجاهلية على دين الاسلام حتى انزل الله فيه (الم تو الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤ منون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤ لاء اهدى من الذين آمنوا سبيـــاً٪) (١) ثم لما رجع الى المدينة أخذ ينشد الاشعار يهجو بها رسول الله عرائية ، وشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم حتى قال الذي عليه « من لكعب بن الأشرف ، فانه قد آذی الله ورسوله » وذكر قصة قتله ، وقتله محمــد بن مسلمة ، وأبونائلة وأبو عبس بن جبر ، وعباد بن بشر رضي الله عنهم . وفي القصة من الفوائد أن الدءاء الى تحكيم غير الله ورسوله من صفات المنافقين ، ولو كان الدعاء الى تحكيم امام فاضل ، ومعرفة أعداء رسول الله عَلَيْقِهِ عاكان عليه من العلم والعدل في الاحكام، وفيها الغضب للهتمالي، والشدة في أمر الله كم فعل عمر رضي الله عنه، وفيها أن من طعن في احكام النبي عَلِيقِهِ أو في شيء من دينه قتل كهذا المنافق بل أولى، وفيها جواز تغيير المنكرباليد ، وإن لم يأذن فيه الإمام ، وكذلك

⁽١) سورة النساء ، الآية ، ١٥

تعزير من فعل شيئاً من المنكرات التي يستحق عليها الثعزير . لكن إذاكان الإمام لايوضى بذلك ، وربما أدى إلى وقوع فرقة أوفتنة فيشترط إذنه في التعزير فقط ، وفيها أن معرفة الحق لاتكفي عن العمل والانقياد ، فان اليمود يعلمون أن محمداً رسول الله ويتحاكمون إليه في كثير من الامور .

ماب

من جحد شيئاً من الأسماء والصفات

أي : من أسماء الله وصفاته ، والمراد ماحكمه هل هو ناجاو هالك؟ ولما كان تحقيق التوحيد بل التوحيد لا يحصل إلابالإيمان بالله والإيمان باسمائه وصفاته ؛ نبه المصنف على وجوب الإيمان بذلك وأيضاً فالتوحيد ثلاثة أنواع توحيد الربوبية ، وتوحيد الاسماء والصفات ، وتوحيد العبادة . والأولان وسيلة إلى الثالث فهو الغاية والحكمة المقصود بالخلق والأمر . وكلها متلازمة فناسب التنبيه على الإيمان بتوحيد الصفات

قال : وقول الله تعالى : (وهم يكفرون بالرحمن) (١) الآية

أي : يجحدون هذا الاسم لا أنهم يجحدون الله فإنهم يقرون به كما قال تعالى : (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) (٢) والمراد بهذا كفار قريش أو طائفة منهم فإنهم جحدوا هـذا الاسم عناداً أوجهلاً ؛ ولهذا لمـا قال النبي عَلَيْتُهُ لعلي يوم الحديبية : « اكتب بسم الله الرحمن الرحميم فقالوا :

⁽١) سورة الرعد ، الاية ، ٣٠ (٢) سورة الزخرف ، الاية ، ٨٧

لأنعرف الرحمن ولا الرحيم » وفي بعض الروايات لانعرف الرحمن إلا رحمن اليامة . يعنون مسيلمة الكذاب ، فانه قبحة الله كان قد تسمى بهذا الاسم وأما كثير من على الجاهلية فيقرون بهذا الاسم كما قال بعضهم :

ومـا يشأالرحمن يعقد ويطلق .

قال ابن كثير: (وهم يكفرون بالرحمن) أي: لا يقرون به الا نهم يأبون من وصف الله بالرحمن الرحيم. ومطابقة الآية للترجمة ظاهره الأن الله تعالى سمى جحود اسم من أسما أله كفراً الدل على أن جحود شيء من أسماء الله وصفاته كفراً فمن جحد شيئاً من أسماء الله وصفاته من الفلاسفة الإلجهمية والمعتزلة ونحوهم فله نصيب من الكفر بقدر ما جعد من الاسم أو الصفة . في إن الجهمية والمعتزلة ونحوهم الأسماء والصفات فعند التحقيق لا يقرون بشيء الأن الأسماء يقرون بجنس الأسماء والصفات فعند التحقيق لا يقرون بشيء الأن الأسماء عندهم أعلام محضة الاتدل على صفات قائمة بالرب تبارك وتعالى وهذا نصف كفر الذين جعدوا اسم الرحمن .

وقوله : (قل هو ربي لاإله إلا الله هو عليه توكلت واليهمتاب)(١)

أي : قل يامحمد راداً عليهم في كفرهم بالرحمن تبارك وتعالى هو أي : الرحمن عز وجل ربي لااله الا هـ و أي : لامعبود سواه عليه توكلت ، واليه متاب . أي : اليه مرجعي وأوبتي . وهو مصدر من قول القائل: تبت متاباً ، وتوبة قاله ابن جريو . وفي الآية دليل على أرث التوكل عبادة , وعلى أث التوبة عبادة ، واذا كان كذلك فالتوبة الى غيره شرك . ولما قال سارق وقد قطعت يده للنبي عَلِيقَة : اللهم اني أتوب اليك ولا اتوب الى محمد قال النبي عَلِيقة : « عرف الحق لأهله » رواه احمد .

⁽١) سورة الرعد، الآية: ٣٠

قال : وفي « صحيح البخاري » قـــال علي حدثوا الناس بمـــا يعرفون أتريدون أن يكذب الله ورسوله »

ش :هذاالاثورواه البخاري مسنداً لامعلقاً لكنه في بعض الروايات علقه أولاً ثم ذكر اسناده ، وفي بعضهاساق اسناده أولاً فرواه عن عبيد الله بن موسى عن معروف بن خربوذ عن أبي الطفيل عن علي به ولفظه « أتحبون ان يكذب الله ورسوله » .

قوله: بما يعرفون . أي : بما يفهمون . قال الحافظ : وزاد آدم بن أي الياس في كتاب « العلم » له عن عبد الله بن داود عن معروف في آخره ، ودعوا ماينكرون . أي : مايشتبه عليهم فهمه . قال : وفيه دليل على أن المتشابه لا ينبغي أن يذكر عند العامة . ومثله قول ابن مسعود : ما أنت محدثاً قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم الاكان لبعضهم فتنة . رواه مسلم قال : وبمن دأى التحديث ببعض دون بعص أحمد في الأحاديث التي طاهرها الخروج على السلطان ومالك ، في احاديث الصفات ، وأبو يوسف في « الغرائب » ومن قبلهم أبو هريرة كما تقدم عنه في الجرابين وأن المراد في « الغرائب » ومن قبلهم أبو هريرة كما تقدم عنه في الجرابين وأن المراد ما يقع من الفتن ونحوه . عن حذيفة وعن الحسن أنه أنكر تحديث أنس المحجاج بقصة العربين ، لأنه اتخذها وسيلة الى ماكان يعتمده من المبالغة في سفك الدماء ، بتأويله الواهي ؛ وضابط ذاك أن يكون ظاهر الحديث يقوي البدعة ، وظاهره في الأصل غير مراد فالإمساك عنه عند من يخشى عليه الأخذ بظاهره مطلوب انتهى - وماذكره عن مالك في أحديث الصفات أكثر من آيات الصفات التي في القرآن ؟ فهل يقول مالك أو غيره من عله اء الاسلام : إن الصفات التي في القرآن ؟ فهل يقول مالك أو غيره من عله اء الاسلام : إن

آيات الصفات لاتتلى على العوام . وما زال العلماء قديما وحديثا من اصحاب النبي على ومن بعدهم يقرؤون آيات الصفات ، وأحاديثها بحضرة عوام المؤمنين وخواصهم ، بل شرط الإيمان هـ و الإيمان بالله ، وصفات كاله التي وصف بها نفسه في كتابه ، أو على لسان رسوله على في فكيف يكتم ذلك عن عوام المؤمنين ? ! بـ ل نقول : من لم يؤمن بذلك فليس من المؤمنين ، ومن وجد في قلبه حرجاً من ذلك فهو من المنافقين . ولكن هذا من بدع الجهمية وأتباعهم الذين ينفون صفات الرب تبارك وتعالى ، فلما ر واأحاديث الصفات مبطلة لمذاهبهم ، قامعة لبدعهم تواصوا بحمانها عن عوام المؤمنين ؛ لئلا يعلموا خلالهم ، وفساد اعتقادهم فاعـ لم ذلك . وفي الأثر دليل على أنه إذا خشي ضرو من تحديث الباس ببعض ما يعرفون فيلا ينبغي تحديثهم به . واليس ذلك على اطلاق ، وان كثيراً من الدين والسنن يجهله الناس ، فإذا حدثوا به كذبوا بـذلك وأعظموه ، فـ لا يترك العالم تحديثهم ، بل يعلمهم برفق ويدعوهم بالتي هي احسن .

قال : وروى عبد الرزاق عن معمر عن طاوس عن ابيه عن ابن عباس أنه رأى رجلًا انتفض لما سمع حديثاً عن النبي عباس أنه رأى رجلًا انتفض لما سمع حديثاً عن النبي عباس أنه فقال : ما فرق هؤلاء يجدون رقة عند محكمه ، ويهلكون عند متشابه . انتهى ،

ش: قوله: روى عبد الرزاق هـو ابن همام الصنعاني ، الإمـام الحافظ صاحب التصانيف كر المصنف » وغيره ، روى عنه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ، وخلق لا يحصون مات سنة إحدى عشرة ومـائتين . ومعمر هو ابن راشد الأزدي أبو عروة البصري ، نزل اليمن ، ثقـة

ثُبت ، مات سنة أُربع وخمسين ومائة ،وله ثمان وخمسون سنةً .

وابن طاووس هو عبد الله بن طاووس اليهاني ، ثقة فاضل عابد، مات سنة اثنتين و ثلاثين و مائة . وأبوه طاووس بن كيسان اليهاني . ثقة فقيه فاضل من جلة أصحاب ابن عباس وعلمائهم ، مات سنة ست ومائة .

قوله: إنه رأى رجلًا ، لم يسم هذا الرجل.

قوله ؛ فقال ، أي : ابن عباس وهو عبد الله رضي الله عنه .

قوله : مافرق هؤلاء . محتمل وجهين :

أحدهما : أن تكون ما استفهامية إنكارية . وفرق بفتح الفاء والراء وهو الخيوف والفزع أي : ما فزع هذا وأضرابه من أحاديث الصفات واستنكارهم لها ? . والمراد الانكار عليهم ، فإن الواجب على العبد التسليم والاذعان والإيمان بما صح عن الله وعن رسوله عليهم وإن لم يحط به علمها . ولهذا قال الشافعي : آمنت بالله ، وبما جاء عن الله على مراد الله ، وآمنت برسول الله ، وماجاء عن رسول الله على مراد رسول الله .

والثاني : أن يكون بفتح الفاء وتشديد الراء ، ويجوز تخفيفها . و «ما » نافية أي : مافرق هذا واضرابه بين الحق والباطل ، ولاعرفوا ذلك ؟ فلهذا قال : يجدون رقة وهي ضد القسوة ، أي : ليناً وقبولاً للمحكم ، ويملكون عند متشابهه ، أي : مايشتبه عليهم فهمه ، لأن آيات الصفات هي المتشابه كما تقوله الجهمية ونحوهم . ولأن في القرآن متشابهاً لا يعرف معناه

كَالْأَلْفَاظُ الْأَعْجِمِيةُ ، فإن لفظ التشابه والمتشابه يدل على بطلان ذلك ، وإنها المراد بالمتشابه أي : ماشته فهمه على بعض الناس دون بعض ، فالمتشابه أمر نسبي اضافي ؟ فقد يكون مشتبها بالنسبة الى قوم بيناً جلياً بالنسبة الى آخرين. ولهذا قال النبي عَلَيْتُهِ ؛ لما خرج على قوم يتراجعون في القرآن فغضب وقال: « بهذا ضلت الأمم قبلكم ؛ باختلافهم على أنبيائهم ، وضرب الكتاب بعضـــه ببعض . وإن القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضاً ولكن نزل لأن يصدق بعضه بعضاً . فما عرفتم منه فاعملوا به و ما تشابه عليكم فآمنوا به » رواه ابن سعد ، وابن الضريس وابن مردويه . وأما قوله تعالى : (هـو الذي أنزل علمك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات)(١) . فقال ابن كثير: يخبر تعالى أن في القرآن آيات محكمات أي: بينات واضحات الدلالة لا التباس فيها على أحد ، ومنه آيات أخر فيها اشتباه في الدلالة على كشير من الناس أوبعضهم. فمن ردمااشتبه عليه الى الواضح منه ، وحكم محكمه على متشابهه عنده فقید اهتدی ، ومن عکس انعکس و لهیذا قال : (هن أم الكتاب) أي : أصله الذي يوجع اليه عند الاشتباه . وأخر متشامات أي : تحتمل دلالتها موافقة المحكم ، وقد تحتمل أشياء أخــرى من حيث اللفظ والتركب لامنحيث المراد ، ولهذا قال تعالى (فأما الذين في قلومهم زيغ)(١) أي : ضلال ، وخروج عن الحق الى الباطل فسيعون ماتشابه منه أي: إنما يأخذون منه بالمتشابه الذي يحكنهم أن يحرفوه الى مقاصدهم الفاسدة ، وينزلوه عليها لاحتال لفظه لما يصرفونه . فأما الحكم فلا نصيب لهم فيه ، لأنه دافع لهم ، وحجة عليهم ؛ ولهذا قال : (ابتغاء الفتنة) أي : الاضلال لأتباعهم.

⁽١) سورة ال عمران ، الاية : ٧

ا يهاماً لهم أنهم مجتجون على بدعتهم بالقرآن ، وهو حجة عليهم لا لهم . انتهى . وقال ابن عباس : (فأما الذين في قلوبهم زيغ) يعني أهل الشك ؛ فيحملون المحكم على المتشابه ، والمتشابه على المحكم ، ويلبسون فلبس الله عليهم . (وما جريو ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم . روقوله : (ومايعــلم تأويله الا الله) تقدم كلام ابن عباس . وقال مقاتل والسدي : يبتغون أن يعلموا مايكون ، وما عواقب الأشياء من القرآن . قلت : فهذا التأويل الذي انفرد الله بعلمه هو العلم بحقائق الأشياء وما تؤول اليه وعواقبها ، كالاخبار بما يكون ، وما في الجنة من النعيم ، ومافي النار من العذاب ؛ فإن هذه الأمور وإن علمناها لكن العلم مجقائقها بما لا يعلمه الا الله . ولهذا قال ابن عباس : ليس في الدنيا بما في الجنة إلا الأسماء . فعلى هذا يكون الوقف على الجلالة كما روي عـن جماعة من السلف ، وقيل : الوقف على قوله : (والراسخون في العلم) أي : ما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم . فأما أهل الزيغ فلا يعلمون تأويله ، وعلى هدا فالمراد بتأويله هو تفسيره وفهم معناه ، وهذا هو المروي عن ابن عباس وجماعة من السلف. قال ابن أبي نجيح عن مجاهد عـن ابن عباس : أنا من الراسخين الذين يعلمون تأويله . وقال مجاهد : (والراسخون في العلم) يعرفون تأويله . ويقولون : آمنا به ، وكذا قال الربيع بـن أنس وغيره . فقد تبين ولله الحمد أنه ليس في الآية حجة للمبطلين ، في جعلهم ماأخبر الله به من صفات كماله هو المتشابه ، ويحتجون على باطلهم بهذه الآية ، فيقال: وأين في الآية مايدل على مطلوبكم ? وهل جاء نص عن الله أو عــن رسوله عَالِيْهُ أنه جعل ماوصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسوله متشاماً ؟! ولكن أصل ذلك أنهم ظنوا إن التأويل المراد في الآية هو صرف اللفظ عـــن

ظاهره الى مامجتمله اللفظ لدليل يقتُرن بذلك . وهذا هو اصطلاح كثير من المتأخرين ، وهو اصطلاح حادث ، فأرادوا حمل كلام الله على هذا الاصطلاح فضلوا ضلالاً بعيداً ، وظنوا أن لنصوص الصفات تأويلًا مخالف مادلت عليه ، لا يعلمه الالله كم يقوله أهل التجهيل . أو يعلمه المتأولون كم يقوله أهل التأويل وفي الأثر المشروح دليل على ذكر آيات الصفات ، وأحاديثها مجضرة عروام المؤمنين وخواصهم ، وأن من رد شيئاً منها أو استنكره بعد صحته فهو ممسن لم يفرق بين الحق والباطل ، بل هو من الهالكين وأنه ينكر عليه استنكاره .

قال : ولما سمعت قريش رسول الله عَلِيْتِهِ يذكر الرحمـــن أنكروا ذلك فأنزل الله (وهم يكفرون باارحمن) (١) .

ش : هكذا ذكر المصنف هذا الأثر بالمعنى ، وقد روى ابن جـــرير وابن المنذر عن ابن جريج في الآية ،قال : هذا لما كاتب رسول عَلَيْكُمْ ، قريشاً في الحديبية ، كتب :

بسم الله الرحمن الرحم . فقالوا : لانكتب الرحمن ، ولاندري ماالرحمن ، ولانكتب الا باسمك اللهم ، فأنزل الله (وهم يكفرون بالرحمن » (١) الآية . وفيه دليل على أن من أنكر شيئاً من الصفات فهو من الهالكين ، لأن الواجب على العبد الإيمان بذلك سواء فهمه أم لم يفهمه ، وسواء قبله عقل أنكرة . فهذا هو الواجب على العبد في كل ماصح عن الله ورسوله علياته ، وهو الذي ذكر الله تعالى عن الراسخين في العلم أنهم (يقولون آمنا به كل من عند ربنا) (٢) .

⁽١) سورة الرعد، الاية: ٣٠ (٢) سورة العمران، الاية: ٧

قول الله تعالى : (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) (١) الآية .

ش: المراد بهذه الترجمة التأدب مع جناب الربوبية ، عن الألفاظ الشركية الخفية ، كنسبة النعم الى غير الله ؛ فإن ذلك باب من أبواب الشرك الخفي. وضده باب من أبواب الشكر كمافي الحديث الذي رواه ابن حبان في « صحيحه » عن جابر مرفوعاً « من أولي معروفاً فلم يجد له جزاء إلا الثناء فقد شكره ، ومن كتمه فقد كفره » وفي رواية جيد دة لأبي داود « من أبلي فذكره فقد شكره ، ومن كتمه فقد كفره » قال المندري « من أبلي » أي : من أنعم عليه ، الابلاء الانعام . فإذا كان ذكر المعروف الذي يقدره الله على يدي انسان من شكره ، فذكر معروف رب العالمين ، وآلائه واحسانه ونسبة ذلك اليه أولى بأن يكون شكراً .

قال الصنف : قال مجاهد مامعناه : هو قول الرجل : هذا مالي ورثته عن آبائي

ش: هذا الأثر رواه ابن جرير وابن أبي حاتم، لفظه كما في « الدر » قال: المساكن والأنعام وسرابيل الثياب، والحديد يعرفه كفار قريش ثمينكرونه بأن يقولو: هذا كان لآبائنا ورثناه عنهم. قال ابن القيم مامعناه: لما أضافوا النعمة الى غير الله فقد أنكر وا نعمة الله بنسبتها الى غيره، فإن الذي يقول هذا جاحد لنعمة الله عليه غير معترف بها، وهو كالأبرص والأقرع الذين ذكرهما الملك بنعم الله عليها فأنكراها وقالا: إنما ورثنا هذا كابراً عن كابر، وكونها موروثة عن الآباء أبلغ في انعام الله عليهم إذ أنعم بها على آبائهم

in the land to the start of the second

١٠) سُورة النخل الابة ي ٨٣

ثم ورثهم إياها فتمتعوا هم وآباؤهم بنعمه .

وقال عون ابن عبد الله : يقولون : لولا فلان لم يكن كذا .

ش : هذا الأثر رواه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم ولفظه كما في « الدر » لولا فلان أصابني كذا وكذا ، ولولا فلان لم أصب كذا وكدا. وعون هذا هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي أبو عبد الله الكوفي ثقة عابد مات قبل سنة عشرين ومائة .

قوله: لولافلان الى آخره قال ابن القيم مامعناه: هذا يتضمن قطع اضافة النعمة عن من لولاه لم تكن ، وإضافتها الى من لم يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً فضلًا عن غيره ، وغايته أن يكون جزءاً من أجزاء السبب أجرى الله نعمته على يده. والسبب لايستقل بالايجاد وجعله سبباً هو من نعم الله عليه فهو المنعم بتلك النعية ، وهو المنعم بما جعله من أسبابها ؛ فالسبب والمسبب من إنعامه . وهو تعالى كها أنه قد ينعم بذلك السبب ؛ فقد ينعم بدونه ولا يكون له أثر . وقد يسلبه سببيته ، وقد يجعل لها معادضاً يقاومها ، وقد يرتب على السبب ضد مقتضاه فهو وحده المنعم على الحقيقة .

قال ، وقال ابن قتيبة : يقولون هذا بشفاعة آلهتنا .

ش : ابن قتيبة هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري الحافظ ، صاحب التفسير والمعارف وغيرها . وثقه الخطيب وغيره ، وماتسنة سبع وستين ومائتين . او قبلها

قوله : يقولون : هذا بشفاعة آلهتنا قال ابن القيم : هذا يتضمن الشرك مع لمضافة النعمة إلى غير وأيها ؟ فالآلهة التي تعبد من دون الله أحقر وأدل من أن تشفع عند الله ، وهي محضرة في الهوان والعذاب مع عابديها وأقرب الخلق

إلى الله ، وأحبهم إليه لا يشفع عنده إلا من بعد إذنه لمن ارتضاه ؟ فالشفاعـة بإذنه من نعمه ، فهو المنعم بالشفاعة ، وهو المنعم بقبولها ، وهو المنعم بتأهيل المشفوع له ، إذ ليس كل أحد أهلًا أن يشفع له . فمن المنعم على الحقيقة سواه ؟ قال تعالى (وما بكم من نعمة فمن الله) (١) فالعبد لا خروج له عـن نعمة الله وفضله ومنته وإحسانه طرفة عين ، لا في الدنيا ولا في الآخـرة ، ولهذا ذم سبحانه من آتاه شيئاً من نعمه فقال: (إنما أو تيتة على علم عندي)(٢).

قال المصنف ، وقال أبو العباس بعد حديث زيد بن خالد الذي فيه أن الله تعالى قال : « أُصبح من عبادى مؤمن بي وكافر » الحديث . وقد تقدم وهذا كثير في الكتاب والسنة ، يذم سبحانه من يضيف إنعامه الى غيره ويشرك به . قال بعض السلف : هو كقولهم : كانت الريح طيبة ، والملاح حاذقاً ، ونحو ذلك بما هو جار على ألسنة كثير .

ش : قوله : وقال أبو العباس : هو شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله . قوله : قال بعض السلف : لمأقف على تسمية هذا البعض .

قوله: كانت الربح طيبة ، والملاح حاذقاً ، الملاح هو سائس السفينة . والمعنى أن السفن اذا جرين بربح طيبة بأمر الله جرياً حسناً نسبوا ذلك الى طيب الربح ، وحذق الملاح في سياسة السفينة ، ونسوا وبهم الذي أجرى لهم الفلك في البحر رحمة بهم كما قال تعالى : (ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله إنه كان بكم رحياً)(١) فيكون نسبة ذلك إلى طيب

⁽١) سورة النحل ، الآية : ٥٣ (٧) سورة القصيص ، الآية :١٧٨

⁽٣) سوزة الاسراء، الاية: ٣٦

الربح، وحذق الملاح من جنس نسبة المطر الى الأنواء. وإن كان المتكلم بذاك لم يقصد أن الربح والملاح هو الفاعل لذلك من دون خلق الله وأمره وإغاراد أنه سبب. لكن لاينبغي أن يضيف ذلك الا إلى الله وحده ؟ لأن غاية الأمر في ذلك أن يكون الربح والملاح سبباً ، أو بجزء وسبب. ولوشاء الرب تبارك وتعالى السلبه سببيته ، فلم يكن سبباً أصلاً. فلا يليق بالمنعم عليه المطلوب منه الشكر أن ينسى من بيده الخير كله وهو على كل شيء قدير ، وهو المنعم إلى غيره ، بل يذكرها مضافة منسوبة إلى مولاها والمنعم بها ، وهو المنعم على الإطلاق كما قال تعالى : (وما بكم من نعمة فمن الله)(١) فهو المنعم بجميع النعم في الدنيا والآخرة وحدده لاشريك له . فإن ذلك من شكرها . وضده من انكارها . ولاينافي ذلك الدعاء والإحسان الى من كان سبباً أو جزء سبب في بعض مايصل إليك من النعم من الخالق . قال المصنف : وفيه اجتماع الضدين في القلب .

ماب

قول الله : (فلاتجعلوا لله اندادا وأنتم تعلمون) (٢)

اعلم أن من تحقيق التوحيد الاحتراز من الشرك بالله في الألفاظ ، وإن لم يقصد المتكلم بها معنى لايجوز ، بل ربما تجري على لسانه من غير قصد ، كمن يجري على لسانه ألفاظ من أنواع الشرك الأصغر لايقصدها

فإن قيل: الآية نزلت في الأكبر.

⁽١) سورة النحل ، الاية ، ٣٥ (٢) سورة البقرة ، الاية :٢٢

قيل السلف يحتجون بما نزل في الأكبر على الأصغر . كم فسرها ابن عباس ، وغيره فيما ذكره المصنف عنه بأنواع من الشرك الأصغر ، وفسرها أيضاً بالشرك الأكبر ، وفسرها غيره بشرك الطاعة ، وذلك لأن الكل شرك . ومعنى الأية أن الله تبارك وتعالى نهى الناس أن يجعلوا له أندا داً اي : أمث الأ في العبادة والطاعة ، وهم يعلمون أن الذي فعل تلك الأفعال . فهو وبه وخالقهم . وخالق من قبلهم ، وجاعل على الأرض فراشاً ، والسماء بناء ، والذي انزل من السماء ماء فأخرج به من أنواع الثهراب رزقا لهم ، فإذا كنتم تعلمون ذلك فلا تجعلوا له أنداداً . قال ابن القيم ، فتأمل هذه ، وخلوصها وشدة لزومها لتلك المقدمات قبلها ، وظفر العقل بها بأول وهلة ، وخلوصها من كل شبهة وريب وقادح إذا كان الله وحده هو الذي فعل هذه الأفعال . فكيف تجعلون له أنداداً وقد علمتم أنه لاند له يشاركه في فعله ?!

قال المصنف: قال ابن عباس في الآية الأنداد هو الشرك أخفى من دبيب النمل على صفاة سوداء في ظلمة الليل ، وهو ان تقول : والله وحياتك يافلانة ، وحياتي . وتقول ، لولا كلبة هذا لأتانا اللصوص ، ولولا البط في الدارلأتي اللصوص . وقول الرجل لصاحبه : ماشاء الله وشئت . وقول الرجل : لولا الله وفلان ، لاتجعل فيها فلان هذا كله به شرك رواه ابن أبي حاتم

ش : هذا الأثر رواه ابن أبي حاتم ، كما قال المصنف وسنده جيد

قوله: هو الشرك اخفى من دبيب النمل الى آخره أي: إن هذه لأمور من الشرك خفية في الناس ، لا يكاد يتفطن لها ولا يعرفها الا القليل ، وضرب المثل لخفائها بما هو أخفى شيء وهو أثر النمل ؛ فإنه خفي . فكيف إذا كان على صفاة ? فكيف إذا كانت سوداء ، فكيف إذا كانت في ظلمة الليل جوهذا

يدل على شدة خفائة على من يدعي الاسلام ، وعسر التخلص منه ، ولهذا جاء في حديث أبي موسى قال : خطبنارسو ل الله والله الله والله الله الناس اتقوا هذا الشرك ؛ فإنه أخفى من دبيب النمل ، فقال له من شاء الله أن يقول : وكيف نتقيه وهو أخفى من دبيب النمل يارسول الله ? قال : «قولوا : اللهم إنانعوذ بك أن نشرك بك شيئًا نعلمه ، ونستغفر ك لما لانعلمه ، ووالطبراني

قوله: وهو أن تقول: والله وحياتك يافلانــة. وحياتي أي: إن من الحلف بغير الله ، الحلف بحياة المخلوق وسيأتي الكلام عليه

قوله: وتقول: لولا كلبة هذا لأتانا اللصوصاي: السراق. والمعنى إن من الشرك نسبة عدم السرقة الى الكلبة التي اذا رأت السراق نبحتهم ، فاستيقظ أهلها وهرب السراق. وربما المتنعوا من اتيان المحل الذي هي فيه خوفاً من نباحها ؛ فيعلم بهم أهلها كما روى بن أبي الدنيا « في الصحت » عن ابن عباس قال: إن أحدكم ليشرك حتى يشرك بكلبة يقول: لولاه لسرقنا الليلة

قوله: ولولا البط في الدار لأتى اللصوص البط بفتح الموحدة طائر معروف يتخذ في البيوت، وإذا دخلها غريب صاح واستنكره، وهو الاوز بكسر الهمزة وفتح الواو ومعناها كالذي قبله والواجب نسبة ذلك الى الله تعالى، فهو الذي يحفظ عباده ويكاؤهم بالليل والنهار كما قال تعالى: (قيل من يكلؤكم بالليل والنهار كما قال تعالى: (قيل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن بدل هم عن ذكر وبهم معرضون) (١)

قوله : وقول الرجل لصاحبه : ما شاء الله وشئت سأتي الكلام عليها إن شاء الله .

⁽١) صوفرة الأبياء الايه : ٢٤

قوله: وقول الرجل: لولاالله وفلان لا تجعل فيها فلان هكذا ثبت بخط المصنف بلا تنوين ، والمعنى : لا تجعل فيها أي : في هذه الكلمة فلان فتقول : لولا الله وفلان ، بل قل : لولا الله وحده ، ولا تقل : لولا الله وفلان فهو نهى عن ذلك .

قوله: هذا كله به . أي: بالله شرك ، وأعاد الضمير على الله ؛ لأنه قد تقدم ذكر اسمه عز وجل ، فتبين أن هذه الأمور ونحوه _ ا من الألفاظ الشركية الخفية كم نص عليه ابن عباس رضى الله عنه

قال : وعن عمر بن الخطاب أن رسول الله عَلَيْكَ قَال : «من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك » رواه الترمذي وحسنه ، وصححه الحاكم .

ش : قوله : عن عمر بن الخطاب. هكذا وقع في الكتاب ، وصوابه عن ابن عمر كذلك أخرجه احمد ، وأبو داود ، والترمذي ، والحاكم . وصححه ابن حبان. وقال الزين العراقي في « اماليه » إسناده ثقات .

قوله: « من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك » قال بعضهم ما معناه: رواه الترمذي بأوالتي للشك ، وفي ابن حبان والحاكم عدمها. وفي رواية للحاكم « كليمين يحلف بها دون الله شرك » وفي « الصحيحين » من حديث ابن عمر موفوعاً « إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم ، من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت » وعن بريدة مرفوعاً « من حلف بالأمانة فليس منا » رواه أبو داود . والأحاديث في ذلك كثيرة ، وقد تقدم كلام ابن عباس في عده ذلك من الأنداد ، وقال كعب : إنكم تشركون في قول الرجل : كلا وأبيك ، كلا والكعبة ، كلا وحياتك ، وأشباه هذا الحلف بالله صادفاً أوكاذباً ، ولا تحلف بغيره . رواه ابن أبي الدنيا في « الصحت » ، بالله صادفاً أوكاذباً ، ولا تحلف بغيره . رواه ابن أبي الدنيا في « الصحت » .

وأجمع العلماء على أن اليمين لاتكون إلا بالله ، أو بصفاته ، وأجمعوا على المنع من الحلف بغيره. قال ابن عبد البر : لايجوز الحلف بغير الله بالاجماع . انتهى ولااعتبار بمن قال من المتأخرين : إن ذلك على سبيل كراهة التنزيه ، فإن هذا قول باطل . وكيف يقال ذلك لما أطلق عليه الرسول عليه أنه عنه كفر أو شرك ، بل ذلك محرم . ولهذا اختار ابن مسعود رضي الله عنه أن يحلف بالله كاذبا ، ولا يحلف بغيره صادقاً . فهذا يدل على أن الحلف بغير الله أكبر من المحرمات في جميع الملل فدل ذلك أن الحلف بغير الله من الحرمات في جميع الملل فدل ذلك أن الحلف بغير الله من المحرمات في جميع الملل فدل ذلك أن

فإن قيل: ان الله تعالى أقسم بالمخلوقات في القرآن.

قيل: ذلك بختص بالله تبارك وتعالى ، فهو يقسم باشاء من خلقه ؛ لما في ذلك من الدلالة على قدرة الرب ووحدانيته ، والهيئة وعلمه وحكمته وغير ذلك من صفات كاله . وأما المخلوق فلا يقسم إلا بالخالق تعالى ، فالله تعلى يقسم بما يشاء من خلقه . وقد نهانا عن الحلف بغيره فيجب على العبدالتسلم والإذعان لما جاء من عند الله . قال الشعبي : الخالق يقسم بما شاء من خلقه والمخلوق لا يقسم إلا بالخالق ، قال : ولأن أقسم بالله فأحنث أحب إلى من والمخلوق لا يقسم بنيره فأبو ، وقال مطرف بن عبد الله : إنما أقسم الله بهده الأشاء ليعجب بها المخلوقين ، ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ، ولدلالتها على خالقها ، ذكرهما ابن جريو .

فان قيل: قد جاء في الحديث أن النبي عَلَيْ قَالَ للأعرابي الذي سأله عن أمور الاسلام فأخبره ، فقال النبي عَلَيْ : « أفلح وأبيه إن صدق » رواه البخاري ، وقال للذي سأله : أي الصدقة أفضل «أما وأبيك لتنبأنه »

رواه مسلم ونحو ذلك من الأحاديث ، قيل : ذكر العلماء عن ذلك اجوبة .

أحدها: ما قاله ابن عبد البر في قوله: « أفلح وأبيه إن صدق » ، هذه اللفظة غير محفوظة ، وقد جاءت عن راويها اسماعيل بن جعفر « أفلح والله إن صدق » قال: وهذا أولى من رواية من روى عنه بلفظ « أفلح وأبيه » لأنها لفظة منكرة تردها الآثار الصحاح ، ولم تقع في رواية مالك أصلًا ، وزع بعضهم أن بعض الرواة عنه صحف قوله: « وابيه » من قوله أصلًا ، وزع بعضهم أن بعض الرواة عنه صحف قوله: « وابيه » من قوله أن يعاب به عن غيره .

الثاني: أن هذا اللفظ كان يجري على ألسنتهم من غير قصد للقسم به، والنهي إنما ورد في حق من قصد حقيقة الحلف ذكره البهقي وقال النووي: إنه المرضي .

قلت: هذا جواب فاسد ، بل أحاديث النهي عامة مطلقة ليس فيها تفريق بين من قصد القسم وبين من لم يقصد، ويؤيد ذلك أن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه حلف مرة باللات والعزى ، ويبعد ان يكون أراد حقيقة الحلف بها ، ولكنه جرى على لسانه من غير قصد على ما كانوا يعتادونه قبل ذلك ، ومع هذا نهاه النبي عليلية . غاية ما يقال : أن من جرى ذلك على لسانه من غير قصد معفو عنه ، أما أن يكون ذلك أمرا جرى ذلك على لسانه من غير قصد معفو عنه ، أما أن يكون ذلك كان يجري جائزاً للمسلم أن يعتاده فكلا . وأيضاً فهذا يحتاج إلى نقل أن ذلك كان يجري على ألسنتهم من غير قصد للقسم ، وأن النهي إغار ورد في حق من قصد حقيقة الحلف وأنى يوجد ذلك .

الثالث : أن مثل ذلك يقصدبه التأكيد الاالتعظيم ، والما وقع النهي عما يقصد به التعظيم .

قلت: وهذا أفسد من الذي قبله ، وكأن من قال ذلك لم يتصور ماقال فهل يراد بالحلف إلا تاكيد المحلوف عليه بذكر من يعظمه الحالف والمحلوف له? فتأكيد المحلوف عليه بذكر المحلوف به مستلزم لتعظيمه. وأيضاً فالأحاديث مطلقة ليس فيها تفريق ، وأيضاً فهذا مجتاج الى نقل أن ذلك جائز للتأكيد دون التعظيم وذلك معدوم .

الرابع: أن هذا كان في أول الأمر ثم نسخ ، فما جاء من الأحاديث فيه ذكر شيء من الحلف بغير الله في و قبل النسخ ، ثم نسخ ذلك ونهي عن الحلف بغير الله . وهذا الجواب ذكره الماوردي قال السهيلي : أكثر الشراح عليه ، حتى قال ابن العربي : روي أنه عليه كان يحلف بأبيه حتى نهي عن ذلك قال السهيلي : ولا يصح ذلك ، وكذلك قال غيرهم . وهذا الجواب هو الحق ، يؤيده أن ذلك كان مستعملًا شائعاً . حتى ورد النهي عن ذلك كما في حديث ابن عمر أن النبي عليه أدرك عمر بن الخطاب يسير في وكب يحلف حديث ابن عمر أن النبي عليه أن أدرك عمر بن الخطاب يسير في وكب يحلف بأبيه فقال : « ألا إن الله ينها كم أن تحلفوا بآ بائكم ، من كان حالفاً فليحلف الله أو ليصمت » . رواه البخاري ، ومسلم . وعنه أيضاً قال : قال رسول الله عليه عنه أنه عن عن كان حالفاً فلا يحلف الأ بالله » وكانت قريش تحلف بآ بائها وقاص الله عنه قال : حلفت مرة باللات والعزى ، فقال النبي عليه : « قال لا الله وحده لاشريك له ، ثم انفث عن يسارك ثلاثا وتعوذ ولا تعد » . وواه النسائي ، وابن ماجه ، وهذا لفظه . وفي هذا المعنى أحاديث ، فما ورد

فيه ذكر الحانف بغير الله فهر جار على العادة قبل النهي ، لأن ذلك هـ. و الأصل حتى ورد النهي عن ذلك .

وقوله : « فقد كفر أو أشرك » أُخذ به طائفة من العلماء فقالوا : يكفر من حلف بغير الله كفر شرك ، قالوا ولهذا أمره النبي عَلَيْتُهُ بتجديد اسلامه بقول : لا إله إلا الله . فلولا أنه كفر يتقل عن الملة لم يؤمر بذلك وقال الجمهور: لا يكفر كفراً ينقله عن الملة ، لكنه من الشرك الأصغر كم نص على ذلك ابن عباس وغيره. وأماكونه أمر من حلف باللات والعزى أن يقول : لا إله إلا الله ؛ فلأن هذا كفارة له مع استغفاره كماقال في الحديث الصحيح : «من حلف فقال في حلفه : واللات والعزى فليقل : لا إله إلا الله » وفي رواية « فليستغفر » فهذا كفارة له في كونه تعاطى صورة تعظيم الصنم ، حمت حلف به لاأنه لتجديد إسلامه ولو قدر ذلك فهو تجديد لإسلامه لنقصه بذلك لا لكفره لكن الذي يفعله عباد القبور إذا طلبت من أحدهم الممن بالله ، أعطاك ماشئت من الإيمان صادقاً أو كاذباً . فيإذا طلبت منه اليمين بالشيخ أر تربته أو حياته . ونحو ذلك ، لم يقدم على اليمين به إن كان كاذباً . فهذا شرك أكبر بلا ريب ؟ لأن المحلوف به عنده أخوف وأجل وأعظم من الله . وهذا مابلغ اليه شرك عباد الأصنام ؛ لأن جهد اليمين عندهم هـو الحلف بالله كم قال تعالى : « وأقسموا بالله جهد أيما نهم لا يبعث الله من يموت) (١) فهن كان جهد يمينه الحلف بالشيخ أو بجياته ، أو تربته فهو أكبر شركاً منهم ، فهذا هو تفصيل القول في هذه المسألة . والحديث دليل على أنه لاتحب الكفارة بالحلف بغير الله مطلقاً ؛ لأنه لم يذكرفيه كفارة للحلف بغير الله

⁽١) سوره النحل ، الاية : ٣٨

ولا في غيره من الأحاديث ، فليس فيه كفارة الا النطق بكامة التوحيد ، والاستغفار . وقال بعض المتأخرين : تجب الكفارة بالحلف بوسول الله عليه المخاصة ، وهـذا قول باطل ما أنزل الله به من سلطات ، فـلا يلتفت اليه وجوابه المنع .

قال المصنف : وقال ابن مسعود : لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلى من أن أحلف بغيره صادقاً .

ش : هكذا ذكر المصنف هذا الأثر عن ابن مسعود ولم يعزه . وقد ذكره ابن جرير غيرمسند أيضاً .قال: وقد جاء عن ابن عباس وابن عمر نحوه، ورواه الطبراني باسناد موقوفاً هكذا . قال المنذري : ورواته رواة الصحيح

قوله: لأن أحلف بالله إلى آخره. أن هي المصدرية ، والفعل بعدها منصوب في تأويل مصدر مرفوع على الابتداء. وأحب خبره ، ومعناه ظاهر وانما رجح ابن مسعود رضي الله عنه الحلف بالله كاذباً على الجلف بغيره صادقاً بالأن الحلف بالله توحيد ، والحلف بغيره شرك ، وإن قدر الصدق في الحلف بغير الله فحسنة التوحيد أعظم من حسنة الصدق ، وسيئة السرك . ذكره شيخ الاسلام . وفيه دليل على أن الحلف بغير الله صادقاً أعظم من اليمين الغموس ، وفيه دليل على أن الشرك الأصغر اكبر من الكبائر . وفيه شاهد للقاعدة المشهورة وهي : ارتكاب أقل الشرين ضرواً إذا كان لابد من أحدهما .

قال : وعن حذيفة عن النبي عَلَيْكُم قال : « لاتقولوا ماشاء الله وشاء فلان ، واكن قولوا ماشاء الله مشاء فلان » ورواه أبو داود بسندصحيح شي: هذا الحديث رواه أبو داود ، كما قال المصنف ، ورواه أحمد وابن أبي

شيبة ، والنسائي ، وابن ماجه ، والبيهقي وله علة وله شواهد ، وهو صغيج المعنى بـــلا ريب . وسيأتى الكلام على معناه في باب ماشاء الله وشئت إن شــــاء الله .

قال : وجاء عن إِبراهيم النخعي أنه يكره أن يقـول الرجل: أعـوذ بالله وبك، ويحوز أن يقول : بالله ثم بك . قال :ويقـول : لولا الله ثم فلان ، ولا تقولوا : لولا الله وفلان .

هذا الأثر رواه المصنف غير معزو ، وقد رواه عبد الرزاق ، وابن أبي الدنيا في كتاب « الصمت » عن مغيرة قال : كان ابراه_م يكره أن يقول الرجل : أعوذ بالله وبك ، ويرخص أن يقول : أعوذ بالله ثم بك . ويكره أن يقول : لولا الله ثم فلان ، لفظ أن يقول : لولا الله ثم فلان ، لفظ ابن أبي الدنيا، وذلك والله أعلم للأن الواو تقتضي مطلق الجمع ؛ فمنع منها للجمع لئلا توهم الجمع بين الله وبين غيره . كما منع من جمع اسم الله ، واسم رسوله في ضمير واحد . وثم إنما تقتضي الترتيب فقط ، فجاز ذلك لعدم المانع ، ومطار به أبين والأثرين للترجمة ظاهرة على مافسر به ابن عباس رضي الله عنه الآية .

ماب

ماجاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله .

أي : من الوعيد ؛ لأن ذلك يدل على قلة تعظيمه لجناب الربوبية ، إذ القلب الممتلىء بمعرفة عظمة الله وجلاله وعزته وكبريائه لايفعل ذلك . قال ؛ عن أبن عمر أن رسول الله عَلَيْقِ قال : « لاتحلفوا بآبائكم ، من حلف بالله فليرض ومن لم يرض فليس مــن الله » رواه ابن ماجه بسند حسن .

ش : هذا لحديث رواه ابن ماجه في « سننه » وترجم عليه من « خلف له بالله فليرض » حدثنا محمد بن اسماعيل بن سمرة ، ثنا أسباط بن محمد عن محمد بن عجلان ، عن نافع عن ابن عمر قال : سمع النبي عليه وحسلا بحلان بحلف بأبيه فقال ، « لاتحلفوا بآبائكم » الحديث وهسذا اسناد جيد على شرط مسلم عند الحاكم وغيره ، فإنه متصل ورواته ثقات ، بل قد روى مسلم عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر أن النبي عليه كان يأتي قباء راكباً وماشياً ، وأصل هذا الحديث في « الصحيحين » عن ابن عمر بلفظ « لاتحلفوا بآبائكم ، من كان جالفاً فليحلف بالله وليصمت » وليس فيه هذه الزيادة .

قوله : « لا تحلفوا بآبائكم » تقدم ما يتعلق به في الباب قبله .

قوله: « من حلف بالله فليصدق » أي: وجوباً ؛ لأن الصدق واجب ، ولو لم محلف بالله فكيف اذا حلف به ? وأيضاً فالكذب حرام لو لم يؤكد الخبر باسم الله فكيف إذا أكده باسم الله.?

قوله: « ومن حلف له بالله فليوض » أي : وجوباً كما يدل عليه قوله: « ومن لم يوض فليس من الله » ولفظ ابن ماجه « ومن لم يوض بالله فليس من الله » وهذا وعيد كقوله تعالى: (ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء) (١) قال ابن كثير: أي : فقد برىء من الله ، وهذا عام في

⁽١) سورة العمران ، الاية ٢٨ :

الدعاوى وغيرها ، ما لم يفض إلى إلغاء حكم شرعي كمن تشهد عليه البينة الشرعية ؛ فيحلف على تكذيبها فلا يقبل حلفه ، ولهذا لما رأى عيسى عليه السلام وجلًا يسرق فقال له : سرقت قال كلا والله الذي لا إله إلا هوفقال عيسى : آمنت بالله وكذبت عيني ، رواه البخاري وفيه وجهان.

أحدهما: قال القرطبي: ظاهر قول عيسى علية السلام للرجل سرقت أنه خبر جازم ، لكونه أخذ مالاً من حرز في خفية ، وقول الرجل كلا نفي لذلك ، ثم أكده باليمين . وقول عيسى : آمنت بالله وكذبت عيني أي : صدقت من حلف بالله ، وكذبت ماظهر لي من كون الأخذ سرقة . فإنه يحثمل أن يكون الرجل أخذ ماله فيه حتى . أو ماأذن له صاحبه في أخذه ، أو أخذه ليقلبه ، وينظر فيه ولم يقصد الغصب والاستيلاء .

قلت : وهذا فيه نظر وصدر الحديث يرده وهو قول النبي عَلَيْتُهُ : « رأى عيسى رجلًا يسرق » فأثبت عليتُهُ مرقته .

الثاني : ما قاله ابن القيم : إن الله تعالى كان في قلبه أجل من أن يحلف به أحد كاذباً . فدار الأمر بين تهمة الحالف ، وتهمة بصره فرد النهمة الى بصره . كما ظن آدم عليه السلام صدق ابليس لما حلف له أنه ناصح . قلت : هذا القول أحسن من الأول وهو الصواب إن شاء الله تعالى . وحدثت عن المصنف أنه حمل حديث الباب على اليمين في الدعاوى ، كمن يتحاكم عند الحاكم فيحكم على خصمه باليمين ، فيحلف فيجب عليه أن يوضى .

قول: ماشاء الله وشئت .

أي ماحكم التكلم بذلك ، هل يجوز أم لا ? وإذا قلنا : لا يجوز فه_ل هو من الشرك أم لا .

قال : عن قتيلة أن يهـودياً أتى النبي يَرَاتِيَّةٍ فقال : إِنَّمَ تَشَرَّ كُونَ تَقُولُون : والكعبة فأموهم النبي عَرَاتِيَّةٍ الله وشئت ، وتقولون : والكعبة فأموهم النبي عَرَاتِيَّةٍ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا : « ورب الكعبة وأن يقولوا ماشـاء الله ثم شئت » رواه النسائي وصححه .

ش: هذا الحديث رواه النسائي في « السنن » و « اليوم و اليلة » و هذا لفظه في «اليوم و الليلة » أخبر نايوسف بن عيسى قال: ثنا الفضل بن موسى قال: أنا مسعر عن معبد بن خالد ، عن عبد الله بن يسار ، عن قتيلة امرأة من جهينة أن يهو دياً أتى النبي عليه فقال: إن متددون و تشركون تقولون: ما شاء الله و شئت و تقولون؛ والكعبة فأمر هم النبي عليه السلام إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا: «ورب الكعبة ، ويقول أحدكم: ما شاء الله ثم شئت » رواه عن أحمد بن حفص حدثني أبي ، حدثني ابراهيم بن طهان ، عن مغيرة عن معبد بن خالد عن قتيلة امرأة من جهينة قالت: دخلت يهو دية على عائشة فقالت: إن محمد بن خالد عن قتيلة امرأة من جهينة قالت: عبد الله بن يسار ، و المشهور ذكره ، وقد رواه ابن سعد ، و الطبراني ، و ابن منده ، و أشار ابن سعد الى أنها ليس لها غيره

قوله : عن قتيلة ، هو بضم القاف وفتح التاء بعدها مثناة تحتية مصغراً،

بنت صيفي الجهنية ، أو الأنصارية صحابية .

أحدهما: ان ذلك لله وحــده، لاشريك له . كما انه تعــالى يقسم بما شاء من مخلوقاته فكذلك هذا .

الثاني: أن قوله: ماشاء الله وشئت تشريك في مشيئة الله ، ، وأما الآية فإما اخبر بها عن فعلين متفايرين ، فأخبر تعالى أنه أغناهم وأن رسوله أغناهم . وهو من الله حقيقة ، لانه الذي قدر ذلك ، ومن الرسول عَلَيْتُهُ حقيقة باعتبار تعاطي الفعل ، وكذا الإنعام أنعم الله على زيد بالاسلام . والنبي عَلَيْتُهُ أنعم عليه بالعتق، وهذا بخلاف المشاركة في الفعل الواحد ؛ فالكلام الما هوفيه، والمنع عليه بالعتق، وهذا بخلاف المشاركة في الفعل الواحد ؛ فالكلام الما هوفيه، والمنع

⁽١) سورةالتوبة، الاية : ٤٧ (٢) **-ور**ةالاخزاب، الاية : ٣٧

قوله: فامرهم النبي عَلَيْتُهِ اذا أرادو أن يحلفوا أن يقـــولوا: «ورب الشحية ». تقدم ما يتعلق بالحلف بغير الله قريباً.

وفي الحديث من الفوائد معرفة اليهود بالشرك الأصغر ، وكثير بمن يدعي الاسلام لا يعرف الشرك الاكبر ، بل يصرف خالص العبادات من الدعاء والذبح ، والنذر لغير الله ويظن أن ذلك من دين الاسلام ، فعلمت أن اليهود في ذلك الوقت أحسن حالا ومعرفة منهم . وفيه فهم الانسان إذا كان له هوى كما نبه عليه الميصنف ، وأن المعرفة بالحق لا تستلزم الإعيان ولا العمل وقبول الحق بمن جاء به ، وإن كان عدواً مخالفاً في الدين . وإن الحلف بغير الله من الشرك وأن الشرك الأصغر لا يمرق به الانسان من الاسلام .

قال: وله أيضاً عن ابن عباس أن رجلاً قال للنبي عَلَيْكُ مـا شاء الله

وشئت . قال : « أجعلتني لله نداً ماشاء الله وحده ».

ش ، هذا الحديث رواه النسائي ، كما قال المصنف لكن في « اليوم والليلة » وهذا لفظه . أخبرنا علي بن خشر م عن عيسى ، عن الأجلح عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس أن رجيلًا أتى النبي عليه في بعض الأمر فقال : ماشاء الله وشئت فقال النبي عليه : « أجعلتني لله عدلاً ? قل : ماشاء الله وحده » . ورواه ابن ماجه في الكفارات من « السنن » عن ماشاء الله وحده » . ورواه ابن ماجه في الكفارات من « السنن » عن ماشاء الله وهده ، وقد تابع عيسى على هذا الحديث سفيان الثوري، ماشاء الله وشئت » الحديث . وقد تابع عيسى على هذا الحديث سفيان الثوري، وعبد الرحمن الجازلي ، وجعفر بن عون عن الأجلح وكلهم ثقات . وخالفهم القاسم بن مالك وهو ثقة فرواه عدن الأجلح ، عن أبي الزبير عن جابر ، والأول أرجح ، ويحتمل أن يكون عند الأجلح عنها جميعاً .

قوله: «أجعلتني لله ندا» هذه رواية ابن مردويه ، والرواية عند النسائي وابن ماجه « أجعلتني لله عدلاً » والمعنى واحد. . قال ابن القيم : ومن ذلك أي : من الشرك بالله في الألفاظ قول القائل للهخلوق : ماشاء الله وسئت ، كما ثبت عن النبي عليه ، أنه قال له رجل : ماشاء الله وسئت ، وشئت المشروح . ثم قال هذا مع أن الله قد أثبت للعبد مشيئة . لقوله : (لمن شاء منكم أن يستقيم)(۱) فكيف بمن يقول : أنا متوكل على الله وعليك ، وأنا في حسب الله وحسبك ، ومالي إلا الله وأنت ، وهذا من الله ومنك ، وهذا من بركات الله وبركاتك ، والله لي في السماء وأنت لي في الأرض . والله وحياة فلان أو يقول : نذراً لله ولفلان ، وأنا قائب لله ولفلان ، وأرجو الله و فلاناً . فوازن بين هذه الألفاظ ، وبين قول

⁽١) سورة النكوير ، الآية : ٢٨

القائل: ماشاء الله وشئت ، ثم انظر أيه الفحش . يتبين لك أن قائلها أولى بجواب النبي عَلَيْكِ القائل تلك الكامة ، وأنه إذا كان قد جعله نداً بها ، فه ذا قد جعل من لايداني رسول الله عَلِينِه في شيء من الأشياء ، بل لعله أن يكون من أعدائه نداً لرب العالمين . فالسجوود ، والعبادة ، والتوكل ، والانابة ، والتقوى ، والحشية ، والتوبة ، والنذر ، والحلف ، والتسبيح ، والتكبير ، والتهليل ، والتحميد ، والاستغفار ، وحلق الرأس خضوعاً وتعبداً ، والطواف بالبيت والدعاء . كل ذلك محض حق الله الذي لا يصلح ولاينبغي والطواف بالبيت والدعاء . كل ذلك محض حق الله الذي لا يصلح ولاينبغي لسواه ، من ملك مقرب ولانبي مرسل . وفي « مسند الإمام أحمد » أن رجلًا أتي به الحالنبي عَلَيْكُ ، قد أذنب فلما وقف بين يديه قال : اللهم إني أتوب اليك ولا أتوب الى محمد فقال : « عرف الحق لأهله » .

قلت : إذا كان هذا كلامه عَلَيْكُم ، لمن قال له : ماشاء الله وشئت فكيف عن يقول فيه ? !

فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علم اللوح والقلم ويقول في همزيته:

قال: ولابن ماجه عن الطفيل أخي عائشة الأمها قال: وأيت كاني أتيت على نفر من اليهود قلت: إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: عزير ابن الله . قالوا: وإنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: ماشاء

الله ، وشاء محمد. ثم مورت بنفر من النصارى فقلت : إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون : المسيح ابن الله ، قالوا : وإِنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون : ماشاء الله وشاء محمد . فلها أصبحت أخبرت بها من أخبرت ثم ، أتيت النبي عَلِيِّ فأخبرته قال : هل أخبرت بها أحداً ? قلت : نعم قال : فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « أما بعد فإن طفي لا رأى رؤيا أخبر بها من أخبر منكم وإِنكم قاتم : كلمة كان ينعني كذاو كذاأن أنها كم عنها فلا تقولوا : ماشاء الله وشاء محمد ولكن قولوا : ماشاء الله وحده » .

ش : هذا الحديث لم يوه ابن ماجه بهذا اللفظ عن الطفيل . أيما رواه عن حذيفة ولفظه : حدثنا هشام بن عمار ثنا سفيان بن عيينة عن عبداللك ابن عمير ، عن ربعي بن حراش ، عن حذيفة بن اليان أن رجلامن المسلم ين رأى في النوم أنه لقي رجلا من أهل الكتاب فقال : نعم القوم أنتم لولا أنكم تشركون ، تقولون : ماشاء الله وشاء محمد ، وذكر ذلك للنبي بيري ، فقال : « أما والله إن كنت لأعرفها لكم قولوا : ماشاء الله ثمشاء محمد » . ورواه أحمد والنسائي بنحوه . وفي رواية للنسائي أن الراوي لذلك هو حذيفة نفسه . هذه رواية ابن عينة ، ثم ذكر ابن ماجة حديث الطفيل هذا فساق اسناده ولم يذكر اللفظ . فقال : حدثنا ابن أبي الشوارب ، ثنا ابن عوانة عن عبد الملك ، عن ربعي بن حراش ، عن الطفيل بن سخبرة أخي عائشة لأمها ، عن النبي علي بنحوه ، هذا لفظ ابن ماجة . وهكذا رواه حماد بن سلمة وشعبة وابن إدريس عن عبد الملك ، فقالوا : عن الطفيل وهو الذي رجحه وشعبة وابن إدريس عن عبد الملك ، فقالوا : عن حذيفة فقد تبين أن هذا الحديث الحفاظ ، وقالوا ابن عينية وهم في قوله : عن حذيفة فقد تبين أن هذا الحديث المذكور لم يوه ابن ماجة بهذا اللفظ ، لكن رواه أحمد والطبواني بنحو مما ذكر والمصنف .

قوله: عن الطفيل هو ابن سخبرة وفي حديثه هذا أنه أخرو عائشة لأمها ، وكذا قال الحربي . وقال: الذي عندي أن الحارث بن سخبرة قدم مكة ، فخالف أبا بكر فمات فخلف أبو بكر على أم رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة ، وكان لها من الحارث الطفيل بن الحراث ، فهو أخو عائشة لأمها . وقيل غير ذلك . وهو صحابي ليس له إلا هذا الحديث قال البغوي لا أعلم له غيره .

قوله : وأيت فيما يرى النائم . كما روى أحمد ، والطبراني.

قوله: على نفر من اليهود وفي رواية أحمد ، والطبراني ، كأني مررت برهط من اليهود فقلت: من أنتم فقالوا: نحن اليهود. والنفر رهـط الانسان وعشيرته. وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ، مابين الثلاثة إلى العشرة. ولا واحد له من لفظه قاله أبو السعادات.

قوله: فقلت: إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: عزير ابن الله أي: نعم القوم أنتم لولا ما أنتم عليه من الشرك ، والمسبة لله بنسبة الولد إليه وهذا لفظ الطبراني ، ولفظ أحمد قال: أنتم القوم.

قوله: قالوا: وأنتم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: ماشاء الله وشاء محمد. عارضوه بذكر شيء بما في المسلمين من الشرك الأصغر فقالوا له: هذا الكلام أي: نعم القوم أنتم لولا مافيكم من الشرك، وكذلك جرى له مع النصارى.

قوله: فلما أصبحت أخبرت بها من أخبرت ، وفي رواية أحمد فلم أصبح أخبر بها من أخبر ، وفي رواية الطبراني فلما أصبحت أخبرت بها أناساً . فوله : ثم أتبت النبي علية ، فأخبرته . فيه حسن خلقه علية ، وعدم

احتجابه عن الناس كالمملوك مجيث اذا أراد أحد الوصول إليه أمكنه ذلك بلاكافة ولامشقه ، بل يصلون إليه ويقضي حاجتهم ويخبرونه بجا الحتاجون إليه من أمر دينهم ودنياهم . ويقصون عليه مايرونه في المنام، بلكان عملية يعتني بالرؤيا لأنها من أقسام الوحي . وكان إذا صلى الصبح كثيراً ما يقول : « هل رأى أحد منكم رؤيا ? » .

قوله: فحمد الله وأثنى عليه. وفي رواية أحمــد فلما أصبحوا خطبهم فحمد الله وأثنى عليه. وفي رواية الطبراني فلما صلى الظهر قام خطيباً. ففيه مشروعية حمد الله والثناء عليه في الخطب ، وفيه الخطبة في الأمور المهمة. وأما معنى الحمد فقد تقدم في باب قول الله تعالى: (أيشركون ما لا يخلق شيئاً) (١) وأما الثناء فقال ابن القيم: هو تكرار المجامد.

قوله: ثم قال: امابعد. في رواية أحمد ، والطبراني . ثم قال: إن طفيلًا رأى رؤيا ولم يذكر أما بعد . وفي رواية للطبراني فقام نبي الله على المنبر فقال: « إن أخاكم رأى رؤيا قد حدثكم بما رأى » فيه مشروعيه (أما بعد) في الخطب في هذا الحديث ، وإلا فلا يضر فإنها ثابتة. في خطبه عليه السلام ، وفي غيره

قوله : « وإنكم قلتم كلمة كان يمنعني كذا وكذا أن أنهاكم عنها » وفي رواية أحمد ، والطبراني « وانكم كنتم تقولون كلمة كان يمنعني الحياء منكم أن أنهاكم عنها » . وهذا الحياء منهم ليس على سبيل الحياء من الإنكار عليهم ، بل كان عليهم ، يكرهها ويستحيي أن يذكرها ؛ لأنه لم يأمر بإنكارها ، فلما جاء الامر الإلهي بالرؤيا الصالحة أنكرها ، ولم يستحي في ذلك بإنكارها ، فلما جاء الامر الإلهي بالرؤيا الصالحة أنكرها ، ولم يستحي في ذلك

⁽١) سورة الاعراف ، الاية ، ١٩١

وفيه دليل على أنها من الشرك الأصغر ؛ إذلوكانت من الأكبر لأنكرها من أول مرة قالوها . وفيه ماكان عليه النبي عليقي ، من الحياء وأنه من الأخلاق المحمودة .

قوله: « فلا تقولوا ؛ ما شاء الله وشاء محمد ، ولكن قولو : ماشاء الله وحده » . هذا على سبيل الاستحباب والا فيجوز أن يقول : ماشاء الله ثم شاء فلان كم تقدم . وفيه أن الرؤيا قد تكون سبباً لشرع بعض الأحكام كم في هذا الحديث ، وحديث الأذان ، وحديث الذكر بعد الصلوات

مالله

من سب الدهر فقد آذي الله

ش: مناسبة هـ ذا الباب لكتاب التوحيد ظاهرة ؟ لأن سب الدهر يتضمن الشرك كما سيأتي بيانه . ولفظ الأذى في اللغة هو لمـ ا خف أمره ، وضعف أثره من الشرك والمكروه . ذكره الخطابي . قال شيح الاسلام : وهو كما قال . وهذا بخلاف الضرر . فقد أخبر سبحانه أن العباد لايضرونه كما قال تعالى : (ولا يجزنك الذين يسارعون في الركفر إنهـم لن يضروا الله شيئاً) (١) فبين سبحانه أن الحلق لايضرونه ، لكن يؤذونه اذا سبوا متا

الشتعالى (وقالوا ماهي إلاحياتنا الدنيا غوت ونحياوما يهلكنا لآية

موره ال عمران، الاية: ١٧٦ (٢) سورة الجاثية ، الاية : ٢٤

ش : قال ابن كثير : يخصبر تعالى عن قول الدهرية من الكفار ومن وافقهم من مشركي العرب في إنكار المعاد (وقالوا ماهي الاحياتنا الدنيا) قال ابن جريز أي : ماحياة الاحياتنا التي نحن فيها ، لاحياة سواها تكذيباً منهم بالبعث بعد الموت (غوت ونحيا) قال ابن كثير : أي : يموت المنكرون للمعاد ، وتقوله الفلاسفة الإلهيون منهم ، وهم ينكرون البدأة والرجعة . وتقوله الفلاسفة الدورية المنكرون للصانع ، المعتقدون في كل ستة و ثلاثين ألف سنة، يعود كُلشيءالى ما كان عليه . فزعموا أن هذا قد تكرو مرات لاتتناهي فكابروا العقول وكذبوا المنقول ، ولهذا قالوا: (ومايهلكنا إلا الدهر) . قال ابن جريو : أي : ما يملكنا فيفنينا الا مر الليالي والايام . وطول العمر إنكاراً منهم أن يكون لهم رب يفنيهم ويهلكهم . ثم روى باسناد على شرط « الصحيحين»عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْقٍ ، قــال : كان أهل الجاهلية يقولون : إنما يهلكناالليل والنهار ، وهـو الذي يهلكنا وبميتنا ويحيينا ، فقال الله في كتابه : (وقالوا ماهي الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا)قال فيسبون الدهر فقال الله تبارك و تعالى : « يؤذيني ابن آ دم يسب الدهر وأنا الدهر أقلب الليل والنهار ».

قوله: (ومالهم بذلك من علم) (١) قـــال ابن جرير: يعني: من يقين علم ، إن هم إلا يظنون . قال ابن كثير: يتوهمون ويتخيلون . فأن قلت: فأين مطابقة الآية للترجمة إذا كانت خــبراً عن الدهرية الشركين ؟ .

⁽١) سورة الجائية ، الاية : ٢٤ (٢) سورة الجائية، الاية : ٢٠

قُيل ؛ المطابقة ظاهرة ؛ لأن من سب الدهر فقد شاركهم في سبه ، وإن لم يشاركهم في الاعتقاد .

قال في « الصحيح » عن ابي هريرة عن النبي عَلَيْكُم قال :قال الله تعالى « يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر اقاب الليل والنهار » وفي رواية « لاتسبوا الدهر فان الدهر هو الله »

ش : قوله : في « الصحيح » أي « صحيح البخـــاري » ورواه احمد بهذا اللفظ ، وأخرجه مسلم بلفظ آخر.

قوله: «يؤذيني ابن آدم يسب الدهر » فيه انسب الدهر يؤذي الله تبارك وتعالى. قال الشافعي في تأويله والله أعلم: إن العرب كان من شأنها أن تذم الدهر وتسبه عند المصائب التي تنزل بهم ، من موت ، أو هرم ، أو تلف ، أو غير ذلك . فيقولون: إنما يهلكنا الدهر وهو الليل والنهار . ويقولون : أصابتهم قوارع الدهر ، وأبادهم الدهر ، فيجعلون الليل والنهار يفعلان الاشياء . فيذمون الدهر بأنه الذي يفنيهم ، ويفعل بهم . فقال رسول الله علي الله الذي يفنيهم والذي يفعل بهم هذه الاشياء ، فانكم إذا سبتم فاعل هذه الاشياء فإنما تسبون الله تبارك وتعالى ، فانه فاعل هذه الاشياء ، انتهى

قلت : والظاهر أن المشركين نوءان

أحدهما : من يعتقد أن الدهر هـ و الفاعل؛ فيسبه لذلك . فهؤ لاء هم الدهرية .

الثاني : من يعتقد أن المدبر للامور هو الله وحده لاشريك له ، ولكن

يُسبون الدهر لما يجري عليهم فيه من المُصائب والحُوادث ، فيضيفون ذلك اليه من إضافة الشيء الى محله ، لالأنه عندهم فاعل لذلك . والحديث صريح في النهي عن سب الدهر مطلقاً ، سواء اعتقد أنه فاعل أو لم يعتقد ذلك ، كما يقع كثيراً من يعتقد الإسلام .

كقول ابن المعتز :

يادهر ويحك ماأبقيت لي أحدا وانت والد سوءتأكل الولدا وقول أبي الطيب :

قبحاً لوجهك يازمان كأنه وجه له من كل قبـح برقـع وقول الطرفي :

ان تبتلي بلئام الناس يوفعهم عليك دهر لأهل الفضل قد خانا

وقول الحريوي :

ولا تأمن من الدهر الخؤون ومكره فكم خامــــل أخنى عليه ونابه ونحر ذلك كثير . وكل ه ذا داخل في الحديث . قال ابن القيم : وفي هذا ثلاث مفاسه عظيمة

والثانية : أن سبه متضمن للشرك ، فإنه انما سبه لظنه أنه يضر وينفع ، وأنه مسع ذلك ظالم قد ضر من لا يستحق العطاء، ورفع من لا يستحق الرفعة ، وحرم من لا يستحق الحرمان . وهسو عند شاتميه من أظلم

الظلمة وأشعار هؤلاء الظلمة الخونة في سبه كثيرة جدا. وكثير من الجهال يصرح بلعنه وتقبيحه .

الثالثة: أن السب منهم إنما يقع على من فعل هذه الأفعال ، التي لواتبع الحق فيها أهراءهم لفسدت السموات والارض ، وإذا وافقت أهراءهم حمدوا الدهروأثنوا عليه ، وفي حقيقة الأمر ، فرب الدهر هو المعطي المانع الحافض الرافع المعز المذل ، والدهر ليس له من الأمر شيء ، فسبتهم الحافض الرافع المعز وجل ، ولهذا كانت مؤذية الرب تعالى ، فساب الدهر دائر بين امرين لابدله من أحدهما . إما مسبة الله و الشرك به فانه إن اعتقد أن الله وحده هو الذي فعل الدهر فاعل مع الله فهو مشرك ، وإن اعتقد أن الله وحده هو الذي فعل ذلك ، وهو يسب من فعله فهو يسب الله تعالى . انتهى . وأشار ابن أبي حمزة إلى أن النهي عن سب الدهر تنبيه بالأعلى على الادنى ، وأن فيه إشارة الى تركسب كل شيء مطلق ، إلا ما أذن الشرع فيه ؛ لأن العلة واحدة .

قوله: «وأنا الدهر » قال الخطابي ؛ معناه . أنا صاحب الدهر ، ومدبر الأمور التي ينسبونها إلى الدهر ، فمن سب الدهر من أجل أنه فاعل هذه الأمور عاد سبه إلى ربه الذي هو فاعلها ، وإغا الدهر زمان جعل ظرفا لمواقع الأمور.

قلت ؛ ولهذا قال في الحديث: «وإناالدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار» وفي رواية لأحمد « بيدي الليل والنهار الجده وأبليه وأذهب بالملوك » وفي رواية « لاتسبوا الدهر فإن الله هـو الدهر ، الأيام واليالي أجددها وأبلها وآتي علوك بعد ملوك » قال الحافظ وسنده صحيح . فقد تبين بهدنا

خطأ ابن حزم في عــده الدهر من أسماء الله الحسنى ، وهــــــذا غلط فاحش. ولو كان كذلك اكان الذين قالوا : (وما يهلكنا إلا الدهر) مصمين

قوله: وفي رواية .هذه الرواية رواها مسلم وغييره . قال المصنف: وفيه أنه قد يكون سباً ولولم يقصده بقلبه .

ماب

التسمي بقاضي القضاة ونحوه

كأقضى القضاة ، وحاكم الحكام ، أو سيد الناس ونحـــو ذلك . أي : ما حكم التسمي بذلك هل يجوز أم لا ?

قال: « في الصحيح » عن أبي هريرة عـن النبي عَلَيْكُم قــال : « إن أخنع اسم عند الله رجل يسمى ملك الأملاك ، لامــالك إلا الله » قــــال سفيان : مثل شاهان شاه و في رواية « أغيظ رجل على الله وأخبته » .

قوله : « أُخنع » يعني : أوضع .

ش : قوله : في « الصحيح » أي : « الصحيحين »

قوله: « إن أخنع » ذكر المصنف أن معناه: أوضع . وهذا التفسير رواه مسلم عن الامام أحمد ، عن أبي عمرو الشيباني ، قال عياض: معناه: إنه أشد الاسماء صغارا ، وبنحو ذلك فسره ابو عبيد ، والخانع الذليل . وخنع الرجل ذل . قال ابن بطال ، وإذا كان الاسم أذل الأسماء كان من تسمى به أشد ذلاً . وقد فسر الخليل أخنع : أفجر ، فقال : الخنع الفجور . وفي رواية «أخنى ذلاً . وقد فسر الخليل أخنع : أفجر ، فقال : الخنع الفجور . وفي رواية «أخنى

قوله: رجل يسمى . بصغة المجهول من التسمية أي يدعى بذلك ويوضى به . وفي بعض الروايات تسمى بفتح الفوقانية وتشديد الميم ماض معالم من التسمى أي: سمى نفسه .

قوله: « ملك الأملاك ». هـو بكسر اللام من ملك. والأملاك جمع ملك ، ثم أكد النبي على التشديد في تحريم التسمي بـذلك بقوله « لا مالك الا الله » فالذي تسمى بهذا الاسم قد كذب وفجر وارتقى الى ماليس له بأهل ، بل هوحقيق بوب العالمين ، فإنه الملك في الحقيقة ، فلهـذا كان أذل الناس عند الله يوم القيامة . والفرق بين الملك والمالك أن المالك هـو المتصرف بفعله وأمره ، ذكره ابن القيم . فالذي تسمى ملك الأملاك ، أو ملك الملوك قد بلغ الغاية في الكفر والكذب . ولقد كان بعض السلاطين المساكين يفتخر بهذا الاسم فأذله الله .

قوله : قال سفيان : هو ابن عينة تقدمت توجمته .

قوله: مثل شاهان شاه _ هو بكسر النون والهاء في آخره، وق_د تنون وليست هاءتأنيث فلا يقال: بالمثناة أصلا، وإنما مثل سفيان بشاهان شاه، لأنه قد كثرت التسمية به في ذلك العصر، فنبه سفيان بأن الاسم الذي ورد الحبو بذه لا ينحصر في ملك الأملاك، بل كل ماأدى معناه بأي لسان كان، فهو مراد بالذم، ذكره الحافظ. والحديث صريح في تحريم التسمي بملك الأملاك

ونحوه ، كملك الملوك وسلطان السلاطين. قال أبن القيم : لما كان الملك لله وحده لاملك على الحقيقة سواه ، كان أخنع اسم وأوضعه عنه ، و أيغضه له اسم غيرالله. فتسمية غيره بهذا من أبطل الباطل ، والله لا يحب الباطل وقد ألحق أهل العلم بهذا قاضيّ القضاة وقالوا: لبس قاضي القضاة إلا من يقضي الحق وهو خـــير الفاصلين ، الذي إذا قضى أمرراً فإنما يقول له كن فيكون .ويلي هذا الاسم في القبح والكراهة والكذب سيد الناس وسيد الكل ، وليس ذلك إلا لرسول الله عَالِيَّةٍ ، خاصة كما قال : « أنا سيد ولدآدم » فلايجوز لاحد قط أن يقول عن غيره : هو سيد الناس . كما لا يجوز له أن يقول : أنا سيد ولد آدم على السلام . وقال ابن ابي جمرة : يلتحق بملك الأملاك قاضي القضاة ، وإن كان قد اشتهر في بلادالشرق منقديم الزمان إطلاق ذلك على كبير القضاة . وقد سلم أهل المغرب منهذا، فاسم كبير القضاة عندهم قاضي الجماعة. وقدزع بعض المتأخرين أن التسمى بقاضي القضاة ونحوها جائز ؛ واستدل له مجديث « أقضا كم علي » . قــــال : فيستفاد منه أن لاحــرج على من أطلق على قاض أن يكون أعدل القضاة ، وأعلمهم في زمانه أقضى القضاة ، أو يريد إقليمه ، أو بلده . وتعقبه العالم العراقي فصوب المنع ، ورد ما احتج بـــه بأن التفضيل في ذلك وقع في حق من خـوطب به ، ومن يلتحق بهم، فليس مساوياً لإطــــلاق التفضيل بالألف بقول من ولى القضاة ، فنعت بذلك ، فلذ في سمعه واحتال في الجــواز ، فإن الحق أحق أن يتبع

قلت : وقد تبين بهذا مطابقة الحديث للترجمة .

قوله: وفي رواية «أغيظ رجل على الله يوم القيامة وأخبته» هذه الرواية رواها مسلم في «صحيحه» قال ابن أبي جمرة: وفي الحديث مشروعية الأدب في كل شيء؛ لأن الزجر عن ملك الأملاك ، والوعيد عليه يقتضي المنع منه مطلقاً سواء أراد من تسمى بذلك أنه ملك على ملوك الأرض ، أم على بعضها . وسواء كان محقاً في ذلك أم مبطلاً ، مع أنه لا يخفى الفرق بين من قصد ذلك وكان فيه حادقاً ، ومن قصده وكان فيه كاذباً .

قلت : يعني أن الثاني أشد اثمًّا من الأول .

باب

احترام أسماء الله تعالى وتغيير الاسم لأجل ذلك .

ش : أي : لأجل احترامها وهو تعظيمها . وذلك من تحقيق التوحيد . ويستفاد منه المنع من التسمي بهذا ابتداء من باب الأولى ، لكن في الأسماء المختصة بالله تعالى .

قال : عن أبي شريح أنه كان يسمى أبا الحكم فقال له الذي عَلَيْتِهِ : « إن الله هو الحكم ، وإليه الحكم فقال : إن قوه ي إذا اختلف وا في شيء أتوني فحكمت بينهم فوضي كلا الفويقين فقال : ما أحسن هذا ، فما لك من الولد ? فقلت : شريح ، ومسلم ، وعبد الله . قال : فح ن أكبرهم ? قلت : شريح قال : أنت أبو شريح » رواه أبو داود وغيره .

ش : هـذا الحديث رواه أبو داود كم قال المصنف ، ورواه النسـائي ولفظ أبي داود من طريق يزيد بن المقدام بن شريح عن أبيه عن جده عـن

أبيه هانى ء ، وهو أبو شريح أنه لما وفي لد على رسول الله علي على مع قومه المسمعهم يكنونه بأبي الحكم ، فلا عاه رسول الله عليه الله على الله هـو الحكم ، واليه الحكم فلم تكني أبا الحكم ؟ فقال : إن قومي إذا اختلفو افي شيء » الحديث. قال ابن مفلح و اسناده جيد ، ورواه الحاكم و زاد : «فدعا له ولولده».

قوله: عن أبي شريح . هو بضم المعجمة وفتح الراء وآخره مهملة مصغر ، واسمه هانىء بن يزيد الكندي قال الحافظ: وقيل: الحارثي الضابي قاله المزي . وقيل: المذحجي وقيل: غيير ذلك، صحابي نزل الكوفة ، ولا عبرة بقول من قال: إنه الخزاعي، ولا من ظن أنه النخعي والد شريح القاضي فإن ذلك خطأ فاحش.

قوله: إنه كان يكثى أبا الحكم. قال بعضهم: الكنية قد تكون بالأوصاف كأبي الفضائل، وأبي المعالي، وأبي الخير، وأبي الحكم. وقد تكون بالنسبة الى الأولاد كأبي سلمة، وأبي شريح الى مايلابسه كأبي هريرة فإنه عليه السلام رآه ومعه هرة فكناه بأبي هريرة. وقد تكون للعلمية الصرفة كأبي بكر.

قوله: «إن الله هو الحكم و إليه الحكم » أما الحكم فهو من أسماء الله تبارك و تعالى كما في هذا الحديث ، وقد ورد عده في الأسماء الحسني مقروناً بالعدل ، فسبحان الله ما أحسن اقتران هذين الاسمين . قال في « شرح السنة » الحكم هو الحاكم الذي إذا حكم لايود حكمه ، وهذه الصفة لا تليق بغير الله تعالى كما قال تعالى : (والله يحكم لا معقب لحكمه) (١) وقال بعضهم : عرف الخبر في الجملة الأولى ، وأتى بضمير الفصل فدل على الحصر . وإن هذا

⁽١) - سورة الرعد، الآية: ١١

الوصف مختص به لا يتجاوز إلى غيره . وأما قوله : « واليه الحكم » أي : اليه الفصل بين العباد في الدنيا والآخرة ، كما قال تعالى : (له الحكم وإليه ترجعون) (۱) وقال : (إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين)(۲) وفيه الدليل على المنع من التسمي بأسماء الله المختصة به ، والمنع بما يوهم عدم الاحترام لها كالتكني بأبي الحكم ونحوه .

قوله: إن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم . أي : أنا لم أكن نفسي بهذه الكنية ، وإنما كنت أحكم بين قومي فكنوني بها . وفيه جواز التحاكم إلى من يصلح للقضاء ، وإن لم يكن قاضياً ، وأنه يالزم حكمه . ولهذا قال النبي عليلية : « ما أحسن هذا » قال الخلخالي : للتعجب أي : الحكم بين الناس حسن ، ولكن هذه الكنية غير حسنة . وقال غيره : أي : الذي ذكر ته من الحكم بالعدل . وقيل : ما أحسن هذا ، أي : ماذكرت من وجه الكنية . قال بعضهم : وهو الأولى . قلت : فعلى هذا يكون حكمه لقومه قبل إسلامه ، إذ يبعد أن يكون قاضياً لهم قبل أن يلقى رسول الله عليلي ، ويتعلم منه ؛ لأن هذه القصة كانت بعد إسلامه بقليل ؛ لأنه كان مع وفد قومه حين أسلموا ، وقدموا على رسول الله عليلية . ولا يظن أن رسول الله عليلة يحسن أمر حكام الجاهلية .

قوله: قال شربح ومسلم وعبدالله: صربح في أن الواو لا تقتضي الترتيب وإنما تقتضي مطلق الجمع ؛ فلذا سأله رسول الله عليه عليه عن الأكبر ، إذلو كانت دالة على الترتيب لم يحتج إلى سؤال عن أكبرهم .

قوله : « فأنتِ أبو شريح » أي رعاية للأكبرمنا في التكريم والاجلال ،

⁽١) سورة القمص: الاية ٨٨: (٧) سورة الانعام، الاية: ٧٥

فإن الكبير أولى بذلك ، قال في « شرح السنة » فيه أن يكنى الرجل بأكبر بنيها بنيه ، فإن لم يكن له ابن فبأكبر بناته . وكذلك المصرأة تكنى بأكبر بنيها فإن لم يكن لها ابن فبأكبر بناتها . انتهى . وفيه تقديم الأكبر . وفيه أن استعمال اللفظ الشريف الحسن مكروه في حق من ليس كذلك ، ومنه أن يقول المملوك اسيده وغيره : « ربي » نبه عليه ابن القيم .

باب

من هزل بشيء فيه ذكر الله ، أو القرآن أو الرسول .

ش : أي : إنه يكفر بذلك لاستخفافه بجناب الربوبية والرسالة ، وذلك مناف للتوحيد . ولهذا أجمع العلماء على كفر من فعل شيئاً من ذلك فمن استهزأ بالله ، أو بكتابه أو برسوله ، أو بدينه كفرولوهازلاً لم يقصد حقيقة الاستهزاء الجماعاً .

قال: وقول الله تعالى : (و لئن سألتهم ليقولن إنا كنانخوض ونلعب) (١) الآيــــة .

ش : يقول تعالى مخاطباً لرسوله عَلَيْكَ : (ولئن سألتهم) أي : سألت المنافقين الذين تكلموا بكلمة الكفر استهزاء (ليقولن إنما كنا نخوض وناهب) أي : يعتذرون بأنهم لم يقصدوا الاستهزاء والتكذيب ، انما قصدوا الخوض في الحديث واللعب : (قل أبالله ورسوله و آياته كنتم تشتهزؤن) لم يعبأ باعتذارهم

⁽١) سورة النوبة ، الاية : ٥٢

إما لأنهم كانواكاذبين فيه ، وإما لأن الاستهزاء على وجه الخــوض واللعب لا يكون صاحبه معذو رأً ، وعلى التقديرين فهذا عــذر باطل ، فإنهــم أخطؤوا موقع الاستهزاء . وهل مجتمع الايمان بالله ، وكتابه ، ورسوله ، والاستهزاء بذلك في قلب? بل ذلك عين الكفر. لذلك كان الجواب مع ماقيله (لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم) (١) قال شيخ الاسلام: فقد أمره أن يقول: كفرتم بعدايمانكم . وقول من يقول : انهم قد كفروا بعدايمانهم ، مع كفرهم أولاً بقلوبهم لا يصح ؟ لأن الإيمان باللسان مع كفر القلب قد قارنه الكفر . فــــلا يقال : قد كفرتم بعد إيمانكم فإنهم لم يزالوا كافرين في نفس الأمر . وإن أريد إنكم أظهرتم الكفر بعـــد إظهاركم الإيمان ، فهم لم يظهروا ذلك إلا لخوضهم . وهم مع خوضهم مازالوا هكذا ، بل لما نافقوا وحذروا أن تنزل عليهم سـورة تبين ما في قلوبهم من النفاق وتكلموا بالاستهزاء أي : صـاروا كافرين بعد إيمانهم . ولا يدل اللفظ على أنهم مازالوا منافقين إلى أن قال تعالى : (الاتعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم إن نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة) فدل على أنهم لم يكونوا عند أنفسهم قد أتوا كفراً ، بل ظنوا أن ذلك ليس إيمانه ، فدل على أنه كان عندهم إيمان ضعيف ففعلوا هذا المحرم الذي عـــرفوا أَنه محرم . ولكن لم يظنوه كفراً وكان كفرراً كفروا به ، فإنهم لم يعتقدوا جوازه . وقوله : (إن نعف عـن طائفة منكم نعذب طائفة) قال ابن كثير : أي : لا يعفى عن جميعكم ، ولا بد من عذاب بعضكم بأنهم كانوا مجر مين

⁽١) سورة النوية ، الاية ، ٢٠ ﴿ ﴿ ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهِ مَا ٢٠٠ ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّلْمِلْمُ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّل

بهذه المقالة الفاجرة . قيل : إن الطائفة محشي بن حمير عف الله عنه وتسمى عبد الرحمن ، وسأل الله أن يقتل شهيداً لا يعلم مقتله ، فقتل يوم اليامة ولم يعلم مقتله ولامن قتله ولا يدرى له عين ولا أثر. وقيل : إن الطائفة زيد بن و ديعة . والأول أشهر ، ويحتمل أن الله عف عنها جميعاً . وفي الآية دليل على أن الرجل إذا فعل الكفر ولم يعلم أنه كفر لا يعذر بذلك ، بل يكفر ، وعلى أن الساب كافر بطريق الأولى نبه عليه شيخ الإسلام .

قال: عن ابن عمر ، ومحمد بن كعب، وزيد بن أسلم ، وقتادة . دخل حديث بعضهم في بعض أنه قال رجل في غزوة تبوك: مارأينا مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطوناً ، ولا أكذب ألسناً ، ولاأجبن عند اللقاء . يعني ، وسول الله عرب وأصحابه القراء . فقال له عوف بن مالك: كنب ولكنك منافق ، لأخبرن رسول الله عرب عن مالك: كنب ولكنك منافق ، لأخبرن رسول الله عرب المناقق ، فجاء ذلك الرجل إلى رسول الله عرب الله عرب القرآن قد سقه ، فجاء ذلك الرجل إلى رسول الله عرب ونعب و وقد ارتحل وركب ناقته فقال : يارسول الله إنما كنا نخوض ونلعب ونتحدث حديث الركب نقطع به عنا الطريق قال ابن عمر : ولين أنظر إليه متعلقاً بنسعة ناقة رسول الله عرب المجارة لتنكب وجليه وهو يقول : إنما كنا نخوض ونلعب فيقول له رسول الله عمين المنافق ورسوله كنتم تستهزؤن?) (١) ما يلتفت اليه وما يزيد عليه » .

ش : هذا الأثر ذكره المصنف مجموعاً من رواية ابن عمر ، ومحمله بن كعب ، وزيد بن أسلم ، وقتادة ، وقد ذكره قبله كذلك شيخ الإسلام. فأما أثر ابن عمر فرواه ابن جرير ، وابن أبي عاتم ، وغيرهما بنحوما ذكره

⁽١) صورة النوبة ، الاية ، ٢٦

المصنف . وأما أثر محمد بن كعب ، وزيد بن أسلم ، وقتادة فهي معروفة لكن بغير هذا اللفظ .

قوله: عن ابن عمر . هو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنها، ومحمد بن كعب هو محمد كعب بن سليم أبو حمزة القرظي المدني . قال البخاري: إن أباه كان بمن لم ينبت من بني قريظة ، وهو ثقة عالم مات سنة عشرين ومئة . وزيد بن أسلم هو مولى عمر بن الخطاب ، والد عبد الرحمن وإخوته ، يكنى أبا عبد الله ، ثقة مشهور مات سنة ست وثلاثين ومئة . وقتادة هـو ابن دعامة وتقدم .

قوله: دخل حديث بعضهم في بعض أي: إن الحديث مجموع من رواياتهم، فلذلك دخل بعضة في بعض .

قوله: إنه قال رجل في غزوة تبوك ، لم أقف على تسمية القائل لذلك أبهم اسمه في جميع الروايات التي وقفت عليها . ولكن قد ورد تسمية جماعة من نزلت فيهم الآية مع اختلاف الرواية فيا قالوه من الكلام . ففي بعض الروايات أنهم قالوا ماذكره المصنف . وعن مجاهد في الآية: قال رجل من المنافقين يحد ثنا محمد أن ناقة فلان بواد كذاو كذاو كذاو كذاو ما يدريه بالغيب ، رواه ابن أبي شبية ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم . وعن قتادة قال : بيل المنافقين فقالوا . يرجو هذا الرجل أن تفتح له قصور الشام وحصونها ?? هيهات هيهات ، فأطلع الله نبيه على ذلك ، فقال نبي الله علي الله علي الله على الله على الله على الله فيهم ما قسمعون . وواه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم غنوض و نلعب » فأنؤل الله فيهم ما قسمعون . وواه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم غنوض و نلعب » فأنؤل الله فيهم ما قسمعون . وواه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم غنوض و نلعب » فأنؤل الله فيهم ما قسمعون . وواه ابن المنذر ، وابن أبي حاتم

وفي رواية جابر بن عبد الله عند ابن مردويه ، كان فيمن تخاف من المنافقين بالمدينة وداعة بن ثابت أحد بني عمرو بن عوف فقيل له : ماخلفك عن رسول الله مَثَالِيَّةٍ ، فقال : الخوض واللعب ، فأنزل الله فيه وفي أصحابه (ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب) (١) إلى (مجرمين) ، وسمى ابن عباس في روايةً عند ابن مردیه منهم ودیعة بن ثابت ونخشی بن حمیر ، وأنهم قالوا : أتحسبون أن قتال بني الأصفر كقتال غيرهم ، والله لكأنكم غداً تفرون في الجبال... شياطينهم أخذوا في الاستهزاء بالله وآياته ورسوله والمؤمنين ، فلا يبعد أنهـــم قالوا ذلك . فكل ذكر بعض كلامهم ، والآية تعم ذلك . وفي هذه الروايات ذكر أسماء القائلين لبعضهم ذلك ، منهم وديعة بن ثابت وقيل وداعة ، وزيد ابن وديعة ، ونخشي بن حميرالذي تاب الله علمه ، اكنه لم يقل ذلك إنما حضره. و في بعض الروايات أن عبد الله بن أبي هو الذي قــــال ذلك ، لـــــان رواه ابن القيم بأنَّ ابن أبي تخلف عن غزوة تموك . وذكر ابن اسحاق أسماءالذين همو ا بالفتك برسول الله عَرْبِيَّةٍ ، فعد جماعة ،فيحتمل أنهم من المستهز ئين، ويحتمل أنهم غيرهم . ولهذا قال تعالى في المستهزئين : (قد كفرتم بعد إيمانكم) وفي الآخرين : ﴿ وَلَقَدَ قَالُوا كَامَةَ الْكَفَرِ وَكَفَرُوا بِعَدَ إَسْلَامِهِم ﴾ (٢) مارأينا مثل قرائنا هؤلاء.القراءجمع قارىء وهم عنه السلف الذين يقرؤون القرآن ويعرفون معانيه ،أما قراءته من غير فهم لمعناه فلا يوجد في ذلك العصر وإنــــا حــدث بعد ذلك من جملة البدع .

قوله: أرغب بطوناً أي: أوسع بطوناً . الرغب والرغيب الواسع . يقال :

⁽١) سورة التوبة ، الاية : ١٥ ، ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ سورة التوبة ، الاية : ١٤

جوف رغيب وواد رغيب يصفونهم بسعة البطون ، و كثرة الأكل ، كاروى ابو نعيم عن شريح بن عبيد أن رجلًا قال لأبي الدرداء: ما بالهم أجبن منا وأبخل إذا سئلتم ، وأعظم لقماً إذا أكلتم ، فأعرض عنه أبو الدرداء ولم يرد عليه شيئاً ، وأخبر بذلك عمر بن الخطاب فانطلق عمر إلى الرجل الذي قال ذلك ، فأخذه بثوبه وخنقه ، وقاده إلى النبي عليقية ، فقال الرجل : إنما نخوض ونلعب .

قوله: فقال له عوف بن مالك: كذبت ولكنك منافق. فيه المبادرة في الإنكار والشدة على المنافق بن ، وجواز وصف الرجل بالنفاق إذا قال أو فعل مايدل عليه.

قوله: لأخبرن رسول الله عَلَيْتُم ، فيه أن هذا وماأشبهه لايكون غيبة ولانميمة ، بل من النصح لله ورسوله ، فينبغي الفرق بين الغيبة والنميمة ، وبين النصيحة لله ورسوله ، فذكر أفعال المنافقين والفساق لولاة الأمور ؛ ليزجروهم ، ويقيمو اعليهم أحكام الشريعة ليس من الغبية والنميمة . انتهى

قوله: فوجد القرآن قد سبقه أي: جاءه الوحي من الله بما قالوه في هذه الآية (ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب) (١) وفيه دلالة على علم الله سبحانه ، وعلى قدرته والهيته ، وعلى أن محمداً رسول الله .

قوله: فجاء ذلك الرجل، قد تقدم أنه ابن أبي كم رواه ابن المنذر، وابن أبي حاتم عن ابن عمر، الكن رواه ابن القيم. (١) [بأن ابن أبي تخلف عن غزوة تبوك .

⁽١) سورة التوبة ، الاية : ٥٦

⁽٢) كان هنا في الاصل سقط ، استدوكناه من « فتح الجيد - » الشيخ عبد الرحن بن حسن ال الشيخ رحم الله تعالى .

وفي هذا الحديث من الفوائد ؛ أن الأنسان قد يكفر بكلمة يتكلم بها أو عمل يعمل به ، وأشدها خطراً إرادات القلوب فهي كالبحر الذي لاساحل له .

ويفيد الخوف من النفاق الأكبر ، فإن الله تعالى أثبت لهؤلاء اليماناً قبل أن يقولوا ماقالوه ، كماقال ابن أبي مليكة : أدركت ثـلاثين من أصحاب رسول الله عليه كلهم يخاف النفاق على نفسة ، نسأل الله السلامة والعفو والعافية في الدنيا والآخرة .

باب

قول الله تعالى (ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقوان هذا لي وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربي إن لي عنده للحسني فلننبئن النبن كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ)(١)

قال مجاهد: هذا بعملي وأنا محقوق به . وقال ابن عباس : يريد من عندي . وقوله : قال: (إنما أوتيته على علم عندي)(٢) قال قتادة : على علم من بوجوه المكاسب . وقال آخرون : على علم من الله أني له أهل . وهذا معني قول مجاهد : أوتيته على شرف .

ذكر المصنف رحمه الله تعالى عن ابن عباس وغيره من المفسرين في معنى

⁽١) سورة فصلت ، الاية : ٥٠ (٢) سورة الفص ، الاية : ٧٨

قوله: قال مجاهد: هذا بعملي وأنا محقوق به . وقال ابن عباس: يريد من عندي . وقوله: (قال إنما أوتيته على علم عندي) (١). قال قتادة: على علم من الله أني له أهل ، وهذا على علم من الله أني له أهل ، وهذا معنى قول مجاهد: أوتيته على شرف .

وايس فيما ذكروه اختلاف ، وانما هي أفراد المعنى .

قال ابن كثير رحمه الله في معنى قوله تعالى (وإذا خولناه نعمة قال إنما أوتيته على علم بل هي فتنة) (٢) يخبر أن الانسان في حال الضريضرع الى الله تعالى وبنب إليه ويدعوه ، ثم إذا خوله نعمة منا طغى وبغى وقال (إنما أوتيته على علم) أي لما يعلم من استحقاقي له ، ولو لا أني عند الله حظيظ لما خولني هذا. قال تعالى: (بل هي فتنة) أي ليس الأمر كما زعمتم ، بل إنما أنعمنا عليه بهذه النعمة ، لنختبره فيما أنعمنا عليه ، أيطيع أم يعصي ؟ اينا أنعمنا عليه ، أيطيع أم يعصي أنعمنا المتقدم بذلك . (بل هي فتنة) أي اختبار (ولكن أ كثرهم لا لا يعلمون) فلهذا يقولون ما يقولون ويدعون ما يدعون (قد قالها الذين من قبلهم) أي قد قال هذه المقالة وزع هذا الزع وادعى هذه الدين من قبلهم ، ولا نفعهم جمعهم وما كانوا يكسبون) كان الي تعالى مخبراً أي: فما صح قولهم ، ولا نفعهم جمعهم وما كانوا يكسبون ، كما قال تعالى مخبراً عن قارون (إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يجب الفرحين وابتنع فيما آتاك عن قارون (إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يجب الفرحين وابتنع فيما آتاك انفساد في الأرص إن الله لا يجب الفسدين ، قال إنما أوتيته على علم عندي

⁽١) سورة القصص ، الاية ، ٧٨ (٢) سورة الزمر، الاية : ٩٤

أُولَم يَعلَمُ أَنِ اللهُ قَدَ أُهلَكَ مِن قَبلَهُ مِن الْقَرُونَ مِنْ هُو أَشْدَ مِنْهُ قُوةً وَأَكُثُرُ جُمِعاً وَلاَ يَسَالُ عَن ذَنوبُهُم المُجْرِمُونَ) (١) وقال تعالى : (وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذبين) (٢)

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله عَلِيَّةِ يقول : ﴿ إِنَّ ثلاثة من بني اسرائيل : أبرص ، وأقرع ، وأعمى ، فأراد الله أن يبتليهم فبعث اليهم ملكاً فأتى الأبرص فقال: أي شيء أحب اليك ? قال: لون حسن وجلد حسن ويذهب عني الذي قدقذرني الناس به . قال : فمسحه فذهب عنه قذره ، فأعطي لوناً حسناً وجلداً حسناً . قال : فأي المال أحب البك ؟ قال الابل أو البقر ، شك اسحاق ، فأعطي نافة عشراء وقال : بارك الله حسن ويذهب عني الذي قد فذر في الناس به ، فمسحه فذهب عنه وأعطى شعوا حسناً . فقال أي المال أحب اليك ? قال : البقر أوالابل . فأعطى بقوة حاملًا . قال : بارك الله لك فيها . فأتى الأعمى فقال : أي شيء أحب البك ? قال : أن يرد الله إلى بصري فأبصر به الناس ، فمسحه فرد الله اليه بصره. قال فأي المال أحب اليك ? قال : الفينم . فأعطي شاة والداً ، فأنتج هذان ، وولد هذا ، فكان لهذا واد من الابل ولهذا واد من البقر ولهذا واد من الغنم. قال ثم إنه أتى الأبرص في صورته وهيئته فقال: رحلمسكين قدانقطعت به الحبال في سفري ، فلا بلاغ لي اليوم الا بالله م بك أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بعيراً أتبلغ به في سفري • فقال : الحقوق كثيرة فقال : كأني أعرفك ? ألم تكن أبرص يقذرك الناس ? فقيراً

⁽١) سورة القصص : الايتان : ٢٥-٧٨ (٢) سورة سبأ، الاية : ٥٠

فأعطاك الله عز وجل المال ? فقال ؛ اغا ورثت هذا المال كابراً عن كابر . فقال ان كنت كاذباً فصيرك الله الى ما كنت به وأتى الأقرع في صورته فقال له مثل ما قال لهذا ، ورد عليه مثل مارد عليه هذا . فقال : إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت . قال : وأتى الأعمى في صورته فقال رجل مسكين وابن سبيل قدانة طعت بي الحبال في سفري ، فلا بلاغ لي الرسوم الا بالله ثم بك ، أسألك بالذي رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفري . فقال : قد كنت أسألك بالذي رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفري . فقال : قد كنت أعمى فرد الله لي بصري ، فخذ ما شئت ودع ما شئت ، فوالله لا أجهدك اليوم بشيء أخذته لله ، فقال : أمسك ما لك فإغا ابتليتم ، فقد رضي الله عنك وسخط على صاحبيك » أخرجاه .

قوله : أخرجاه . أي : البخاري ومسلم .

والناقة العشراء: بضم العين وفتح الشين وبالمد: هي الحامل.

قوله : أنتج ، وفي رواية : فنتج ؟ معناه : تولى نتاجها ، والناتج للناقة كالقابلة للمرأة .

قوله: ولد هذا. هو بتشديد اللام. أي: تولى ولادتها ، وهـوبمعنى: أنتج في الناقة ، فالمولد والناتج والقابلة بمعنى واحد، لكن هذا للحيوان ، وذلك لغــيوه.

قوله : انقطعت بي الحبال : هـــو بالحاء المهملة والباء الموحــدة : هي الأسباب .

 وهذا حديث عظيم ، وفيه معتبر ؛ فان الاولين جحدا نعمة الله ، فما أقرا لله بنعمته ، ولانسبا النعمة الى المنعم بها ، ولا أدياحق الله ، فحل عليها السخط . وأما الأعمى فاعترف بنعمة الله ، ونسبها الى من أنعم عليه بها ، وأدى حق الله فيها ، فاستحق الرضى من الله بقيامه بشكر النعمة لملائق بأركان الشكر الثلاثة التي لا يقوم الشكر إلا بها ، وهي : الاقرار بالنعمة ونسبتها الى المنعم ، وبذلها فها يجب

قال العلامة ابن القيم رحمه الله ؛ أصل الشكر هو الاعتراف بانعام المنعم على وجه الخضوع له ، والذل ، والحبة ، فمن لم يعرف النعمة ، بل كان جاهلا بها، لم يشكرها ، ومن عرفه ال ولم يع رف المنعم بها ، لم يشكرها أيضاً ، ومن عرف المنعم ، لكن جحدها كما يجحدها المنكر لنعمة المنعم عليه بها فقد كنرها ، ومن عرف النعمة والمنعم بها وأقر بها ولم يجحدها ولكن لم يخضع له ولم يجبه ولم يوض به وعنه ، لم يشكره أيضاً ، ومن عرفها وعرف المنعم بها وأقر بها وخضع للمنعم بها وأحبه ورضي به وعنه واستعملها في كابه وطاعته ، فهذا هو الثاكر لها . فلا بدفي الشكر من علم القلب وعمل يتبع العلم ، وهو الميل الى المنعم ومحبته والحضوع له .

قوله . قذرني الناس . بكراهة رؤيته وقربه منهم .

باب

قول الله تعالى : (فلما آتاهما صالحاً جعلا له شركاء فيا آتاهما فتعالى

الله عما يشركون) (١)

قال ابن حزم : اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله ، كعبد غمرو ، وعبد الكعبة ، وما أشبه ذلك ، حاشا عبد المطلب .

وعن ابن عباس في الآية قال : لما تغشاها آدم حملت ، فاتاهما إبليس ، فقال : اني صاحبكها الذي أخرجتكها من الجنة ، لتطيعني أو لأجعلن لـه قرني أيل فيخرج من بطنك فيشقه ولأفعلن ولأفعلن يخوفها ، سمياه عبـــد الحارث ، فأبيا أن يطيعاه فخرج ميتاً ، ثم حملت فأتاهما فقال مثل قوله ، فأبيا أن يطيعاه ، فخرج ميتاً ، ثم حملت فأتاهما فذكر لهما فأدر كهما حبالولد فأبيا أن يطيعاه ، فخرج ميتاً ، ثم حملت فأتاهما فذكر لهما فأدر كهما حبالولد فسياه عبد الحارث فـــذلك قوله : (جعلا له شركاء فـــيا آتاهما) رواه ابن أبي حاتم .

وله بسند صحيح عن قتادة قال : شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته ولم بسند صحيح عن مجاهد في قوله : (لئن آ تيتناصالحاً) قـال : أشفقا ان لا يكون انساناً ، وذكر معناه عن الحسن وسعيد وغيرهما .

قوله: باب قول الله تعالى: (فلما آتاهما صالحاً جعلا له شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون) (١)

قال الإمام أحمد رحمه الله في معنى هذه الآية : حدثنا عبد الصمد حدثنا عمر بن ابراهيم حدثنا قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي عليقي ، قال : « لما ولدت حواء طاف بها ابليس ، وكان لا يعيش لها ولد ، فقال : سميه عبد الحارث فهانه يعيش ، فسمته عبد الحارث فعاش ؛ فكان ذلك من وحي الشيطان وأمره». رواه أحمد ، والترمذي وحسنه ، وابن جريو . والحاكم وصححه ،

⁽١) سورة الاعراف ، الاية : ١٩٠

ولهذا ذكر الضمير في آخرها بصيغة الجم على استطراداً من ذكر الشخص الى الجنس . ومعنى الآية انه تعالى يخبر عن مبدأ الجنس الانساني ، وما فيه لله من عجائب القدرة ، فأوجد هذا الجنس على كثرته واختلاف أنواعه من نفس واحدة ، وهو آدم عليه السلام ، وجعل منها زوجها ؛ ليسكن إليها، فلما تغشاها أي : وطئها حملت حملًا خفيفاً ، وذلك الحمل لا تجد المرأة له ألماً ، إنما هي النطفة ، ثم المضغة ، ثم المضغة .

وقوله: فهرت به، قال مجاهد: استمرت عليه، وقال مهران استخفته، وفال ابن جرير: استمرت بالماء وقامت به وقعدت (فله اثقلت) أي: صارت ذات ثقل مجملها وقال السدي: كبر في بطنها (دعوا الله ربها) (۱) أي: ان آدم وحواء عليها السلام، دعوا الله (لئن آتيتنا صالحاً) (۱) بشراً سوياً. قال ابن عباس: أشفقا أن يكون بهيمة (لنكون من الشاكربن) (۱) أي : لنشكر نك على ذلك . انتهى ملخصاً من ابن كثير وفيه زيادة .

وقوله: (فلما آتاهما صالحاً جعلا له شركاء) (٢) أي: لله شركاء فيما آتاهما أي: لم يقوما بشكر ذلك على الوجه المرضي كما وعدا بذلك ، بلجعللاً لي فيه شركاء فيما أعطيتها من الولد الصالح ، والبشر السوي ؛ بأن سمياه عبد الحارث، فإن من تمام الشكر أن لا يعبد الاسم الالله، وإذا تأملت سياق الكلام من أوله إلى آخره مع ما فسره به السلف (٣) تبين قطعاً أن ذلك في آدم وحواء عليها السلام، فإن فيه غير موضع يدل على ذلك. والعجب بمن يكذب بهذه القصة ،

⁽١) سورة الاعراف، الاية، ١٨٩ (٢) سورة الاعراف، الاية : ١٩٠٠

⁽٣) انظر تفسير السلف لهذه الاية في ابن كثير عند قوله تعالى (فلما اتاهمـــــا صالحاً جعلا له شركاء فيما اتاهما فتعالى الله عما يشركون) ــ الاعراف : ١٩٠

وينسى ماجرى أول مرة ويكابر بالتفاسير المبتدعة ، ويترك تفاسير السلف وأقوالهم . وليس المحذور في هذه القصة بأعظم من المحذور في المسرة الأولى . وقوله تعالى : (عما يشركون) هذا والله أعلم عائد إلى المشركين من القدرية ، فاستطرد من ذكر الشخص إلى الجنس وله نظائر في القرآن .

قوله: قال ابن حزم: هو أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري المشهور صاحب كتاب « الاجماع والايصال » و « المحلى » وغيرهما من المصنفات .

قوله: اتفقوا. الظاهر أن المراد أجمعوا ، فمقصوده حكاية الاجماع لاحكاية الاتفاق على طريقة المتأخرين.

قوله: حاشا عبد المطلب قال ابن القيم: لاتحلل التسمية بعبد علي ، وعبد الحسين ، ولاعبد الكعبة ، وقد روى ابن أبي شيبة عن هانى ، بن شريح قال : وفد على النبي عَلَيْتُهُ قوم فسمعهم يسمون رجلًا عبد الحجر فقال له: « ما اسمك » قال : عبد الحجر . فقال له رسول الله عَلَيْتُهُ : « إنما أنت عبد الله » . فقيل : كيف يتفقون على تحريم الاسم المعبد لغير الله ? وقد صحح عنه عنه أنه قال : « أنا النبي عنه عَلَيْتُهُ « تعس عبد الدينار » الحديث . وصحح عنه أنه قال : « أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب » .

فالجواب: أما قوله: « تعس عبد الدينار ». فلم يود الامم ، وإنما أراد به الوصف والدعاء على من يعبد قلبه للدينار والدرهم ؛ فرضي بعبوديتها عن عبودية الله تبارك وتعالى . وأما قوله: « أنا ابن عبد المطلب » فهدذا ليس من باب انشاء التسمية بذلك ، وإنما هو من باب الاخبار بالاسم الذي عرف به المسمى دون غيره . والاخبار عثل ذلك على وجه تعريف المسمى لا يحرم . ولا وجه

لتخصيص أبي محمد ذلك بعبد المطلب خاصة ، فقد كان أصحابه يسمون بعبه شمس ، وبني عبد الدار بأسمائهم ، ولا ينكر عليهم النبي عَلِيلِيّهِ ذلك. فباب الأخبار أوسع من الإنشاء فيجوز فيه مالا يجوز في الإنشاء . انتهى ملخصاً ، وهو حسن ، ولكن بقي إشكال وهو أن في الصحابة من اسمه المطلب بن ربيعة ابن الحارث بن عبد المطلب .

فالجواب ؛ أما من اسمه عبدشمس فغيره النبي عَلَيْكَةً إلى عبد الله كما ذكروا ذلك في تراجمهم ، وأما المطلب بن ربيعة فذكر ابن عبدالبر أن اسمه عبد المطلب وقال : كان على عهد رسول الله عليه يغير اسماه فيما علمت . وقال الحافظ ، وفيما قاله نظر ، فإن الزبير أعلم من غيره بنسب قريش ، ولم يذكر أن اسمه إلا المطلب ، وقد ذكر العسكري أن أهل النسب إنما يسمونه ، لمطلب .

وأما أهل الحديث فمنهم من يقول: المطلب، ومنهم من يقول: عبد المطلب. وأما عبد يزيد أبو ركانة فذكره الذهبي في « التجريد » وقدال أبو ركانة: طلق امرأته وهذا لا يصح. والمعروف أن صاحب القصة ركانة، وروى حديثه أبو داود، وفي « السنن » عن ابن عباس قال في طلق عبد يزيد أبو ركانة وإخوته أم ركانة وذكر الحديث، ثم قال: وحديث نافع بن عبير ، وعبد الله بن علي بن يزيد بن ركانة عن أبيه عن جده أن ركانة طلق امرأته البتة، فجعلها النبي على إلى واحدة أصح ؛ لأنهم ولد الرجل وأهده وهم أعلم به . فقد تبين أنه ليس في الصحابة من أولاء [من] تصح له صحبته فعلى هذا لا تجوز التسمية بعبد المطلب ولا غيره ، مماعبد لغير الله . وكيف تجوز التسمية وقد أجمع العلماء على تحريج التسمية ب عبد النبي ، وعبد الرسول ، وعبد المسيح ، وعبد على ، وغبد الحسين ، وعبد الكعبة ? وكل هذه

أولى بالجواز من عبد المطلب لو جازت التسمية به . وأيضاً فقد نص النبي على أن التسمية بعبد الحارث من وحي الشيطان ، وأمره بعبد المطلب كعبد الحارث ، لا فرق بينها . إلا أن أصدق الأسماء الحارث وهمام ، فلعله أولى بالجواز . لا يقال : إن الحارث اسم للشيطان ؛ لأنه وإن كان اسماً له فلا فرق في ذلك بين جميع من اسمه الحارث . فلا يجوز التسمية به وإن نوى عبد الحارث بن هشام أو غيره .

فإن قلت : إذا كان ابن حزم قد حكى الاجماع على جــواز التسمية بعبد المطلب فكيف يجوز خلافه ? .

قلت: كلام ابن حرم ليس صريحاً في حكاية الإجماع على جرواز ذلك بعبد المطلب؛ فإن لفظة اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغيرالله ، كعبد العزى، وعبد هبل ، وعبد عمرو ، وعبد الكعبة ، وماأشبه ذلك حاشا عبد المطلب. واتفقوا على إباحة كل اسم بعد ماذكرنا ما لم يكن اسم نبي ، أو اسم ملك الحل آخر كلامه . فيحتمل أن مراده حكاية الخلاف فيه ، ويكون التقدير اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله حاشا عبد المطلب ،أي : فإنهم لم يتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله حاشا عبد المطلب ،أي : فإنهم لم يتفقوا على تحريم ، بل اختلفوا، ويؤيده أنه قال بعده : واتفقوا على اباحة كل اسم بعد ماذكرنا إلى آخره . ويكون المراد حاشا عبد المطلب ،فلا أحفظ ماقالوا فيه ، ويكون سكوتاً منه عن حكاية اجماعاً ، أو خلاف فيه ،وعلى تقديراً ن مراده حكاية الإجماع من جواز ذلك ، فليس كل من حكى اجماعاً يسلم له ، ولا كل إجماع يكون حجة أيضاً ، فكيف والخلاف موجود، والسنة فاصلة بين المتنازعين ? وغاية حجة من أجازه قوله عليه السلام: « أنا ابن عبد المطلب » و خوه المناسبة به لكان قوله : « إنا ابن عبد المطلب » . حجة على جواز التسمية به لكان قوله : « إنا ابن عبد المطلب » . حجة على جواز التسمية به لكان قوله : « إنا ابن عبد المطلب » . حجة على جواز التسمية به لكان قوله : « إنا ابن عبد المطلب » . حجة على جواز التسمية به لكان قوله : « إنا

بنوهاشم، وبنوعبدمناف شيءواحد» حجة على جواز التسمية بعبد مناف، ولكن فرق بين إنشاء التسمية وبين الاخبار بذلك عمن هو اسمه .

قوله : في الآية ،أي : المترجم لها

قوله : تغشاها أي : حواء ،أي : وطنها ، عليها السلام .

قوله : او لأجعلن له أي : لولد كما

قوله: قرني أيل .هـو بالتثنية أو الاضافة ، وأيـل بفتح الهمزةوكسر المثناة التحتية المشددة ذكر الاوعال ،والمعنى : انـه يخوفها بكونه يجغل للولد قرني وعل ؛ فيخرج من بطنها فيشقه كما قال : فيخرج من بطنك فيشقه .

قوله : ولأفعلن ولأفعلن يخوفها بغيير ما ذكر ، ويزعم أنه يفعل بهـــا غير ذلك .

قوله: « سمياه عبد الحارث» ، قال سعيد بن جبير: كان اسمه في الملائكة الحارث ، وكان مراده ان سمياه بـــذلك ، ليكون قد وجـــد له صورة الاشراك به ، فإن هذا من باب كيد إبليس ، إذا عجز عن الآدمي أن يوقعه في المعصية الكبيرة ، قنع منه بالصغيرة ، وأيضاً فإنه يحصل له منهـــا طاعته كما أطاعا أول مرة ، كما روى ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن عبـــد الرحمن بن زيد بن أسلم قال : قال رسول الله عليه : « خدعها مرتـــين » قال : زيد خدعها في الأرض .

قوله: فابياأن يطيعاه فخرج ميتاً .. الخ. هذاو الله أعلم من الامتحان فان الانسان لاعزم له ، وإن عاين ماذاعساه أن يعاين من الايات الا بتوفيق الله تعالى. فإن الطبيعة البشرية تغلب عليه كما غلبت على الأبوين مرتين ، مع ماوقع لهما قبل

من التحذير والانذار عن كيد إبليس وعداوته لها ، ومع ذلك ادر كها حب الولد فسمياه عبد الحارث ، وكان ذلك شركاً في التسمية وإن لم يقصدا العبادة للشيطان ، بل قصدابه فيا ظنا ، إما دفع شره عن حواء وإما الحوف على الولد من الموت . كما روى عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، عن أبي بن كعب قال : لما حملت حواء أتاها الشيطان فقال : أتطبعيني ويسلم ولدك ? سميه عبد الحارث فلم تفعل فولدت فهات ، ثم حملت فقال لها مثل ذلك فلم تفعل . ثم حملت الثالثة فقال : أتطبعيني يسلم لك ولدك والافانه يكون بهيمة فهيها فأطاعاه . فقال : أتطبعيني يسلم لك ولدك والافانه يكون بهيمة فهيها فأطاعاه . ورواه ابن أبي حاتم . قلت وإسناده: صحيح . ورواه سعيد بن منصور وابن المنذر . وعن ابن عباس قال : كانت حواء تلد لآدم أو لاداً فتعبدهم لله ، وتسميه عبد الله ونحو ذلك فيصيبهم الموت ، فأتاها إبليس وآدم فقال : إنكها لو تسميانه بغير ما تسميانه لعاش ، فولدت له رجلًا فسمياه عبد الحارث ففيه انزل (هو الذي خلقكم من نفس واحدة) (۱) إلى آخر الآية . رواه ابن مردويه

قوله: شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته أي: لكونها أطاعاه في التسميه بعبد الحارث ، لاأنها عبداه فهو دليل على الفرق بين شرك الطاعة ، لأن وبين شرك العبادة . قال بعضهم: تفسير قتادة في هذه الآية بالطاعة ، لأن المراد بها على كلام كثير من المفسرين آدم وحواء عليها السلام ، فناسب تفسيرها بالطاعة ، لأنها أطاعا الشيطان في تسمية الولد بعبد الحارث . وقد استشكله بعض المعاصرين بما حاصله أنهم قد فسروا العبادة بالطاعة ، فيلزم على قول قتادة أن يكون الشرك في العبادة .

والجواب أن تفسير العبادة بالطاعة من التفسير اللازم ؛ فإنه لازم العبادة

⁽١) سورة الاعراف الاية : ١٨٩

أن يكون العابد مطيعاً لمن عبده بها ، فلذا فسرت بالطاعة . أو يقال : هو من التفسير بالملزوم وإرادة اللازم أي لما كانت الطاعة ملزوماً للعبدة والعبسادة لازمة لها ، فلا تحصل إلا بالطاعة ؛ جاز تفسيرها بذلك وهو أصح . وبالجملة فلا إشكل في ذلك بجمد الله .

فإن قلت : قد سمى النبي عَلَيْكَ طاعـة الأحبـار والرهبان في معصية الله عـادة

قلت : راجع الكلام على حديث عدي يتضح الجواب .

قوله: أشفقا أي: خافا أي: آدم وحواء أن لا يكون إنساناً. قال أبو صالح: أشفقا أن يكون بهيمة فقال: لئن آتيتنا بشراً سوياً. رواه ابن أبي حاتم. وفي هذا أن هبة الله للرجل البنت السوية من النعم ذكره المصنف وذلك أن الله سبحانه وتعالى قادر على أن يجعلها غير سوية ، وأن يجعلها من غير الجنس. فلا ينبغي للرجل أن يسخط مما وهبه الله له كما يفعل أهل الجاهلية ، بل يحمد الله الذي جعلها بشرية سوية. ولهذا كانت عائشة رضي الله عنها إذ ابشرت بمولود لم تسأل إلا عن صورته لاعن ذكوريته وأنوثيته .

قوله : وذكر أي : ذكر ابـن أبي حاتم فإنـــه روى ذلك عمن ذكر المصنف معناه عن الحسن : هو البصري

قوله : وسعيد أي ابن جبير وغيره كالسدي . وغيره

باب

قول الله تعالى: (ولله الاسماء الحسنى فادعوه بهـ ا وذروا الذين يلحدون في أسمائه) (١) الآية

⁽١) سورة الاعراف ، الاية : ١٨٠

مخبر تعالى أن لهاسماء وصفها بكونها حسني أي : حسان . وقلد بلغت الغابة في الحسن فلا أحسن منها ، كما يدل عليه من صفات الكيال ، و نعوت الجلال ، فأسماؤه الدالة على صفاته هي أحسن الأسماء وأكملها ، فلس في الأسماء أحسن منها ، ولا يقوم غيرها مقامها . وتفسير الاسم منها بغ يوه ليس تفسيراً بمراد محض ، بـل هو على سبيل التقريب والتفهم ، فله من كل صفة كمال أحسن اسم وأكمله وأتمه معنى وأبعده ، وأنزهــه عن شائبة نقص ، فـــله من صفة الإدراكات العلم الخبير" دون العالم الفقيه ، والسميع البصير دون السمامع والمشوق . وكذلك العلى العظيم ، دون الرفيع الشريف ، وكذلك الكريم، دون السخي . والخالق الباريء المصور ، دون الصانع الفاعل المشكل ، والعفو الغفور ، دون الصفوح الساتر . وكذلك سائر أسماء الله تعالى يجسري على نفسه أكملها وأحسنها ، ولا يقوم غيره مقامه فأسماؤه أحسن الأسماء ، كما أن صفاته أكمل الصفات ، فلانعدل عما سمى به نفسه إلى غييره ، كما لا يتجاوز مارصف به نفسه ، ووصفه به رسوله عليه إلى ماوصفه به المبطلون . ومن هنا يتبين لك خطأ من أطلق عليه اسم الصانع والفاعل والمربي ونحوها ؛ لأن اللفظ الذي أطلقه سبحانه على نفسه ، وأخبر به عنها أتم من هذا ، وأكمل وأجل شأناً ، فانه يوصف من كل صفة كمال باكملها وأجلها وأعلاها. فيوصف من الإراده بأكملها، وهو الحكمة وحصول كل مايويد بارادته . كما قال تعالى : (فعال لما يويد)(١) وبارادة اليسر لا العسر . كما قال تعالى : ﴿ يُويِدُ اللهُ بِكُمُ اليسر ولايريد بُكُمْ العسر) '٢' وبإرادة الاحسان وتمام النعمة على عباده كقوله تعمالى : (والله

⁽١) سورة البروج ، الاية :١٦ (٢) سورة البقرة ، الاية : ١٨٥

يويد أن يتوب عليكم ويويد الذين يتبعون الشهوات أن تملوا ميلا عظيماً)(١) فإرادة التوبة له وإرادة الميل لمبتغي الشهوات. وقوله: (مايريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يويد ليطهر كم وليتم نعمته عليكم) (٢) و كذلك العليم الخبير أكمل من الفقيه العارف ، والكريم الجواد أكمل من السخي ، والرحيم أكمل من الشفيق ، والحالق البارىءالمصور أكمل من الفاعل الصانع ؛ ولهذا لم تجيء هذه في أسمائه الحسني ، فعليك بمراعاة ماأطلقه سبحانه على نفسه من الأسماء والصفات ، والوقوف معها وعدم إطلاق مالم يطلقه على نفسه ، مالم يكن مطابقاً لمعنى أسمائه وصفاته . وحينتُذ فيطلق المعنى لمطابقته لهـ دون اللفظ ، ولاسما إذا كان مجملا ، أو منقسها ، أو ما يمدح به وغيره ، فإنه لا يجـــوز إطلاقه الا مقيداً ، وهذ! كلفظ الفاعل والصانع ، فإنه لا يطلق عليه في اسمائه الحسني ، إلا إطلاقاً مقدداً كما أطلقه على نفسه كقوله(فعال لمايريد)(٣) ،(ويفعل الله ما يشاء) (٤) وقوله (صنع الله الذي أتقن كل شيء) (٥) فإن اسم الفاعل والصانع منقسم المعنى إلى مايمدح عليه ويذم ؟ فلهذا المعنى والله اعـــلم لم يجيء في الأسماء الحسني المريد ، كما جاء فيهما السميع البصير ، ولا المتكام الآمر الناهي ؛ لانقسام مسمى هذه الأسماء ، بل وصف نفسه بكمالاتم ١ ، وشرف إنواعها . ومن هنا يعلم غلط بعض المتأخرين ، وزلقه الفـــاحش في اشتقاقــه له سبحانه من كل فعل أخبر به عن نفسه اسماً مطلقاً ، وأدخله في أسمائه الحسني ، فاشتق منها اسم الماكر ، والمخادع ، والفاتن ، والمضل ،تعالى الله عن ذلك علواً كبراً. انتهى ملخصاً من كلام الإمام ابن القيم.

⁽١) سورةالنساء، الاية :٧٧ (٢) سورةالمائدة ، الاية : ٦

 ⁽٣) سورة البروج ، الآية : ١٦
 (٤) سورة البروج ، الآية : ٢٧

⁽٥) سورة النمل ، الاية : ٨٨

وقيل ، فصل الخطاب في أسماء الله الحسنى ، هـ لهـ ي توقيفية أم لا ؟ وحاصله أن ما يطلق عليه من باب الأسماء والصفات توقيفي ، ومنا يطلق من باب الأخبار لايجب أن يكون توقيفياً ، كالقديم والشيء الموجود ، والقائم بنفسه ، والصانع ، ونحو ذلك . فادعوه بها أي اسألوه ، وتوسلوا اليه بها كما تقول : اغفر لي وارحمني إنك أنت الغفور الرحم . فإن ذلك من أقرب الوسائل وأحبها اليه ، كما في « المسند » والترمذي « ألظوا بياذاالجللل والاكرام » وأحبها اليه ، كما في « المسند » والترمذي « ألظوا بياذاالجللل والاكرام » أشهد أنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت ، الأحد الصهد الذي لم يلد ولم يولد ولم أشهد أنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت ، الأحد الصهد الذي لم يلد ولم يولد ولم الذي إدا دعي به أجاب ، وإذا سئل به أعطى » . رواه الترمذي وغيره . وقوله عليه السلام : « اللهم إني أعوذ بوضاك من سخطك ، وبعفوك من عقوبتك ، وبك ومنك ، لانحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » . حديث صحيح رواه مسلم ، وغيره . ومنه « اللهم إني أسألك بأن الك الحمد ، وداه الترمذي بنحوه ، واللفظ لغيره والارض ، ياذا الجلال والإكرام » .

قال ابن القيم : فهذا سؤال له ، وتوسل اليه مجمده وأنه لا اله إلا هو المنان. فهو توسل إليه بأسمائه ، وصفاتة ، وما أحق ذلك بالإجابة ، وأعظمه موقعاً عند السؤال . واعلم أن الدعاء بها أحد مراتب احصائها الذي قال فيه النبي عرائي « إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة » رواه البخاري ، وغيره. وهي ثلاث مراتب

المرتبة الأولى: إحصاء ألفاظها ، وأسمائها ، وعددها . .

المرتبة الثانية: فهم معانيها ، ومدلولها . المرتبة الثالثة: دعاؤه بها كما في الآية ، وهو نوعات:

دعاء ثناء وعبادة، ودعاء طلب ومسألة، فلا يثني عليه إلا بأسمائه الحسني ، وصفاته العلى ، وكذا لايسأل إلا بها . فلا يقال : يامــوجود وياشيء وياذات اغفر لي ، بل يسأل في كل مطلوب باسم يكون مقتضياً لذلك المطلوب. فيكون السائل متوسلًا اليه بذلك الاسم . ومن تأمل أدعية الرسل، لاسما خاتمهم عليه وعليهم السلام ، وجدها مطابقة لهذا كم تقول : رباغفير لي وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم . ولا يحسن : إنك أنت السميع العليم البصير، ولكن أسماؤه تعالى منها مايطلق عليه مفرداً . وهو غالب الأسماء كالقدير ، والسميع ، والبصير ، والحـــكيم . فهذا يسوغ أن يدعى به مفرداً ، ومقترناً بغيره . فتقول : ياعزيز ، ياحكيم ، ياقدير ، ياسميع ، يابصير ، وإن انفرد كل اسم . وكذلك في الثناء عليه ، والحبر عنه . وبه يسوغ لك الإفراد والجمع . ومنهـــــا ما يطلق عليه مفرداً ، بل مقروناً بمقابلة . كالما نع ، والضار ، والمنتقم ، والمذل، فلا يجوز أن يفرد هذا عن مقابله ، فإنه مقرون بالمعطي ، والنافع ، والعفو ، والعزيز والمعز . فهو المعطي المانع ، الضار النافع ، المنتقم العفو ، المعز المذل؛ لان الكمال في اقتران كل اسم من هذا بمقابله ، لأنه يراد به أنه المتفرد بالربوبية ، وتدبير الخلق ، والتصرف فيهم إعطاء ومنعـاً ، ونفعــاً وضراً ، وانتقاما ، وإعزازاً وإذلالاً . فأما الثناء عليه بمجرد المنع والانتقام والاضرار، فلا يسوغ ، فهذه الاسماء الممزوجة يجري الاسمان منها مجرى الاسم الواحد ، الذي يمتنع فصل بعض حروف من بعض . ولذلك لم تجيء مفردة ، ولم تطلق علية إلا مقترنة . فلو قلت : ياضار يامانع ، يامذل ، لم تكن مثنياً عليه ، ولا حامداً له حتى تذكر مقابلتها . انتهى ملخصاً من كلام ابن القسيم . وفيه بعض

زُيادة ، وبه يظهر الجواب عما قمد يود على ما سبق ذكر الأسماء الحسني التي ورد عددها في الحديث . لما كان إحصاء الأسماء الحسني والعمل بها أصلًا للعلم بـ كل معلوم ، وكانت سعادة الدنيا والآخرة مرتبة عليها فما حصل من آثارها للعباد . هو الذي أوجب لهم دخول الجنة ، ولهذا جاء الحديث الصحيح المتفق عليـــه أن « من أحصاها دخل الجنة ». ودكرنا مراتب الاحصاء ، لأن العبد محتــاج ، بل مضطر إلى معرفتها فوق كل ضرورة . وقد قبل : إن الله ذكرها كلها في القرآن. ولاريب أن الله تعالى ذكر أكثرها بلفظها ، ولم يذكره بلفظه ، ففي القرآن مايدل عليه . قال شعيب بن أبي حمزة : عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله عالية : « إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة » هو الله الذي لا إله الا هو . الرحمن. الرحم . الملك القدوس . السلام . المؤمن . المهيمن . العزيز . الجبار . المتكبر . الخالق . البارىء . المصور . الغفار . القهار . الوهاب . الرزاق . الفتاح . العلم . القابض . الباسط . الخافض الرافع . المعز . المذل . السميع . البصير . الحكم . العدل . اللطيف . الخبير . الحليم . العظيم . الغفور . الشكور . العلي . الكبير . الحفيظ . المقيت . الحسيب . الجليل . الكريم . الرقيب . المجيب . الواسع . الحكيم . الودود . المجيد . الباعث . الشهيد . الحق . الوكيل . القوي . المتين . الولي . الحميد . المحصي . المبدى: . المعيد . المحيي . المميت . الحي . القيوم . الواجد . الماجد . الواحد . الاحد . الصمد . القادو . المقتدر . المقدم . المؤخر . الأول . الآخر . الظ _اهر . الباطن . الولى . المتمال. البر. التواب. المنعم. المنتقم. العفو. الرؤوف. مالك الملك. ذُو الجِلال والأكرام. المُقسط. الجَامع. الغني. المُغني. المَانع. الْمُضار؛ النافع. النور. الهادي. البديسع. الباقي. الوارث. الرشيد. الصبور.

هذا حديث غريب جداً حدثنا به غير واحد عن صفوان بن صالم، ولانعرفه الامن حديث صفوات بن صالح ، وهـ و ثقة عند أهــل الحديث . وقــد روي هــذا الحديث من غــير وحــه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عَرَّلِيَّةٍ لا نعلم في كبير شيء من الروايات ذكر الأسماء الحسني في هذا الحديث ، وقد روى آدم عن أبي إياس هــــذا الحديث باسناد غير هذا عن أبي هريرة عن النبي عَرَاقِيَّةٍ وذكر فيه الأسم_اء ، وليس له اسناد صحيح . قلت : يشير الى عدد الأسماء سرداً ، وإلا فصدر الحديث متفق عليه . وقد خرجه بالعدد المذكور ابن المنذر ، وابن خزيمـــة في « صحيحه » وابن حيان والطبراني ، والحاكم في « المستدرك » وغيرهم ر_ه. ولم يذكروا فيه «المعطي» ، وإسناده صحيح ، ولكن المفترب منه ذكر العدد. التميمي عن موسى بن عقبة عن الأعرج ، وساق الأسماء ، وخالف سياق التومذي والترتيب والزيادة والنقص ، فأما الزيادة فهي « البارىء الراشد البوهان الشديد الواقي القائم الحافظ الناظر السامع المعطي الأبد المنير التام القديم الوتر » وعدد الملك لين الحديث ، وزهير مختلف فيه ، وحديث الوليد أصح إسناداً وأحدى ساقاً ، وأحدر أن بكون مرفوعاً ، ولهذا قال النووى : هـــو حدث حسن . قال بعضهم : والعلة في كونها لم يخرجاه بذكر الأسامي تفرد الوليد بن مسلم عالم الشامين ثقة . وقد قيل : إن العدد المذكورمدرج. قال في « الإرشاد » ما معناه: ذكر جماعة من الحفاظ المحققين المتقنين أن سرد الأسماء في حديث أبي هريره مدرج فيه ، وأن جماعة من أهل العلم جمعوها من القرآن ، كما روي ذلك

عَن جعفر بن مُحمَّد وسفيان بن عينة ، وأبي زيـــد اللغوي ، وقال البهقي ؛ محتمل أن يكون التفسير الأسماء وقع من بعض الرواة ، ولهـذا الاحتمال ترك الشيخان إخراج حديث الوامد في «الصحيح»قال في « البدر » : والدلسل على ذلك وحيان أحدهما أن أصحاب الحديث لم يذكروها ، والثاني أن فيها تغمراً بزيادة ونقصان ، وذلك لايليق بالمرتبة العليا النبوية ، كذا قال ، وفيه نظر ، فإن الزيادة والنقصان قد تكون من الرواة ، وإن كان الحـديث صحيحاً كما في غير ذلك من الأحاديث. وقد رواه الطبراني في الدعاء ، والحاكم وغيرهما ، فزادرا « الرب الإله الحنان المنان البارىء » وفي لفيظ « القائم الفرد » وفي لفظ « القادر ، بدل الفرد و « المغيث الدائم الحميد » وفي لفظ « الجميل الصادق المولى النصير القديم الوتر الفاطر العيلم المليك الأكرم المدبر المالك الشاكر الرفيع ذو الطول المعارج ذو الفضل الخلاق » ولا أظنه يثبت ،وإن كان بعض العدد صحيحاً . وعد جعفر بن محمد منها « المنعم المتفضل السريع » وقال ابن حزم: جاءت في إحصامًا أحاديث مضطربة ، لا يصح منهاشيء أصلًا، ونقل عنه أنه قال: صح عندي قريباً من ثمانين اسماً ، اشتمل عليها الكتاب، والصحاح من الأخبار ، فليطلب الباقي بطريق الاجتهاد . وقـال القرطي في « شرح الأسماء الحسني » العجب من ابن حزم ، ذكر من الأسم اء الحسني نيفاً وثمانين فقط ، والله يقول: (مافرطنا في الكتاب من شيء) (١)ثم ساق ماذ كره ابن حزم. وفيه من الزيادة على ماتقدم « الرب الإله الأعلى الأكبر الحافظ فزاد « الحقي السريع الغالب العالم الحافظ المستعاث». وفي هـذا نظر يفهم مما تقدم ، وإن كان قـد ذكر بعضها فيا لايثبت من الحـديث ، فهذه خمسة وستون ومائة اسم ، أقربها من جهة الإسناد سياقالتومذي، وماعدا

⁽١) سوره الانعام، الاية : ٨٣

دُ اَكَ فَفِيهِ أَسَمَاءُ صَحِيحَةً ثَابِتَةً ﴾ وفي بعضها توقّف ، وبعضها خطأ محض، كالأبد والناظر والسامع والقائم والسريع ، فهذه وإن ورد عدادها في بعض الأحاديث؛ فلا يصح ذلك أصلا . وكذلك الدهر والفعال والفالق والمخرج والعالم ، مع أن هذه لم ترد في شيء من الأحاديث إلا حديث « لاتسبوا الدهر فإر. الله هو الدهر » وقد مضى معناه ، وبينا خطأ ابن حزم في عده من الأسماء الحسني هناك . واعلم أن الأسماء الحسنى لاتدخل تحت حصر ، ولاتحد بعدد فإن لله تعالى أسماء وصفات استأثر بها في علم الغيب عنده ، ولا يعلمها ملكمقرب، ولانبي مرسل ، كما في الحديث الصحيح « أسألك بكل اسم هو لك ، سميت يه نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحداً من خلقك ، أواستأثرت به في علم الغيب عندك » رواه أحمد وابن حبان في « صحيحه »وغيرهما . قال ابن القيم : فجعل أسماءه ثلاثة أقسام : قسم سمى به نفسه فأظهره لمن شاء من من ملائكته أوغيرهم ، ولم ينزل به كتابه ، وقسم أنزل به كتابه ، وتعرف به إلى عباده ، وقسم استأثر به في علم غيبه ، فلم يطلع عليه أحداً من خلقه ، ولهذا قال « استأثرت به » أي : انفردت بعلمه ، وليس المراد انفراده بالمسمى به ، لأن هذا الانفراد ثابت في الأسماء التي أنزل بها كتابه . ومن هذا قوله عليه السلام في حديث الشفاعة « فيفتح على من محامده بمالا أحسنه الآن»وتلك المحامد هي بأسما ئه وصفاته ومنه قوله « لاأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » وأما قوله عَرْبَيِّة « إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة» فالكلام جملة واحدة ، وقوله « من أحصاها دخل الجنة» صفة لأخبر مستقبل، والمعنى : له أسماءمتعددة من شأنهاأن من أحصاهادخل الجنة ؛ (وهذا كقولك: لفلان ألف شاة أَعدها للأضياف فلايدل على أنه لا يملك غيرها.) وهذا الاخلاف بين العلماءفيه . وقُوله تعالى (و ذُرو االذين يلحدون في أسمائه) (١) أي: اتركوهم، وأعرضواعن مجادلتهم، قال ابن القيم : والإلحاد في أسمائه هو العدول بها ومجقائقها ومعانيها عن الحق الثابت لها ، وهو مأخوذ من الميل ، كما يدل عليه مادة اللحد ، ومنه اللحد وهو الشق في جانب القبر الذي قد مال عن الوسط ، ومنه اللحد في الدين المائل عن الحق إلى الباطل .

إذاعرف هذا فالإلحاد في أسمائه أحدها: أن يسمى الأصنام بها ، كتسميتهم اللات من الإله ، والعزى من العزيز ، وتسميتهم الصنم إلهاً ، وهذا إلح اد حقيقة ، فهم عدلوا بأسمائه الى أوثانهم وآلهتهم الباطلة.الثاني : تسميته بما لايليق بحلاله ، كتسمية النصاري له أباً وتسمية الفلاسفة له موحياً بذاته ، أو علمة فأعلة بالطبع ، ونحو ذلك . وثالثها : وصفه ما يتعالى عنه ويتقدس من النقائص كقول أخبث اليهود: إنه فقير ، وقولهم : إنه استراح بعد أن خلـق خلقه ، وقولهم : يد الله مغلولة ، وأمثال ذلك بما هو إلحاد في أسهائه وصفاته . ورابعها: تعطيل الأسهاء الحسني عن معانيها ، وحجد حقائقها ، كقول من بقــول من الجهمة وأتباعهم : إنها ألفاظ مجردة ، لاتتضمن صفات ، ولامعاني ، فيطلقون عليه اسم السميع والبصير وألحي والرحيم والمتكلم ، ويقولون لاحياة له ولا سمع ولا بصر ولا كلام ولا إرادة تقوم به ، وهذا من أعظم الإلحاد فيهــــا عقــلًا وشرعاً ولغة وفطرة ، وهـــو يقابل إلحاد المشركين . فإن أولئك أعطوامن أسائه وصفاتة لآلهتهم ، وهؤ لاءسلبو اكماله ، وجحدوها وعطاوها ، وكلاهما أَلِّد في أسهائه، ثم الجهمية و فروخهم متفاوتون في هذا الإلحاد ، فمنهم الغالي والمتوسط والمتلوث ، وكل من جحد شيئاً بما وصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسوله عالية فقد ألحد في ذلك فليقل أو ليستكثر. وخامسها: تشبه صفاته بصفات خلقه ، تعالى الله عما يقول

⁽١) سورة الاعراف ، الاية : ١٨٠

المشهون علواً كبيراً ، فهذا الإلحاد في مقابله الحاد المعطلة ، في إن أولئك نفوا صفات كاله وجحدوها ، وهؤ لاء شبهوها بصفات خلقه ، فجمعهم الإلحاد ، وتفرقت بهم طرقه ، وبرأ الله أتباع رسوله ، وورثته القائمين بسنته عن ذلك كله ، فلم يصفوه إلا بما وصف به نفسه ، ولم يجحدوا صفاته ، ولم يشبهوها بصفات خلقه ، ولم يعدلوا بها عما أنزلت عليه لفظاً ولامعنى ، بل أثبتوا له الاسماء والصفات ، ونفوا عنه مشابهة المخلوقات فكان إثباتهم بريئاً من التشبيه ، وتنزيهم خالياً من التعطيل ، لا كمن شبه كأنه يعبد صنماً ، أو عطل حتى كأنه لا يعبد إلا عدماً ، وأهل السنة وسط في النحل ، كما أن أهال الإسلام وسط في الملل توقد مصابيح معارفهم من شجرة مباركة زيتونة ، لا شرقية ولاغربية الملل توقد مصابيح معاوفهم من شجرة مباركة زيتونة ، لاشرقية ولاغربية يكاد زينها يضيء ، ولولم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنور ممن يشاء.

قوله: يلحدون في أسمائه: يشركون ، أي: يشركون غيره في أسمائه كتسميتهم الصنم الهاً ، ومجتمل أن المراد الشرك في العبادة ، لأن أسماءه تعالى تدل على التوحيد ، فالإشراك بغيره الحاد في معاني إسمائه سبحانه وتعالى لاسمام الاقرار بها ، كما كانوا يقرون بالله ويعبدون غيره ، فهذا الاسم وحده أعظم الأدلة على التوحيد ، فهن عبد غيره ؛ فقد ألحد في هذا الاسم ، وعلى هذا الأسماء ، وهذا الاثر لم يروه ابن أبي حاتم عن ابن عباس الما رواه عن قتادة فاعلم ذلك .

 سليان بن مهران أبو محمد الكوفي الفقيه تُقــة حافظُ ورع مات سنة ١٤٧ وكان مولده أول سنة ٦١ .

قوله : يــدخلون فيها ما ليس منهــا أي : كتسمية النصادى له أباً ونحوه كما سبق .

ماب

لايقال السلام على الله

لما كان حقيقة لفظ الإسلام السلامة والبراءة والخلاص والنجياة من الشر والعيوب ، فإذا قال المسلم: السلام عليكم فهو دعاء للمسلم عليه ، وطلب له أن يسلم من الشركله ، والله هو المطلوب منه لا المطلوب له ، وهو المدعو لا المدعو له ، وهو الغني له ما في السموات وما في الارض ، استحال ان يسلم عليه سبحانه وتعالى ، بل هو المسلم على عباده كما قال تعالى : (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) (١) وقال : (وسلام على المرسلين) (٢) وقال : (تحيتهم يوم يلقونه سلام) (٣) فهو السلام ومنه السلام لا إله غيره ولارب سواه .

في « الصحيح » عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : كذا إِذا كنا مع رسول الله على الله على الله من عبد اده ، السلام على فلان ، فقال الذي عَلِيْنَهُ : « لاتقولو السلام على الله ، فإن الله هو السلام » ش : قوله : في « الصحيح » أي « الصحيحن »

⁽١) سورة النمل الاية : ٩٥ (٢) سورة الصافات الاية : ١٨١ (٣) سورة الاجزاب ، الاية : ٤٤

قوله ، قلنا : السلام على الله أي : يقولون ذلك في التشهد الأخــير كما هو مصرح به في بعض ألفاظ الحديث كنا نقول قبل أن يفرض التشهد : السلام على الله ، فقال النبي عليه « إن الله هو السلام ، ولكن قـولوا التحات لله » .

قوله : فقال النبي عَلَيْكَ : « لاتقولوا السلام على الله » أي : والله اعلم لـ لما تقدم ، وكأن السلام آسمه ، كما يوشد اليه آخر الحديث .

قوله: فإن الله هو السلام. أنكر عليه السلام التسليم على الله ، وأخبر أن ذلك عكس ما يجب له سبحانه ، فإن كل سلام ورحمة له ومنه فهو مالكها ومعطيها ، وهيو السلام. قال ابن الانباري: أمرهم أن يعرفوه إلى الخلق لحاجتهم إلى السلامة ، وقال غيره: وهذا كله حماية منه عليه لحناب التوحيد حتى يعرف الله تعالى ما يستحقه من الأسماء والصفات وأنواع العبادات.

قوله: السلام على فلان وفلان . اختلف العلماء في معنى السلام المطلوب عند التحية على قولين:

أحدهما: أن المعنى اسم السلام عليكم ، والسلام هنا هو الله عز وجل . ومعنى الكلام نزلت بركة اسم السلام عليكم ، وحملت عليكم فاختير في هذا المعنى من أسمائة اسم السلام دون غيره ، ويدل عليه قوله في آخر الحديث .

قوله: فإن الله هو السلام ، فهذا صريح في كون السلام اسماً من أسمائه ، فإذا قال المسلم: السلام عليكم ، كان معناه اسم السلام عليكم ، يدل عليه ما رواه أبو داود، عن ابن عمر أن رجلًا سلم على النبي علي ، فسلم يود عليه حتى استقبل الجدار ، ثم تيمم ورد عليه وقال : « إني كرهت أن أذ كرالله إلا على طهر » ففي هذا بيان أن السلام ذكر لله وإنما يكون ذكراً إذا تضمنت اسماً من أسمائه .

الثاني : أن السلام مصدر بمعنى السلامة ، وهـ و المطاوب المدعو به عند التحية ؛ لأنه ينكر بلا ألف ولام . فيجوز أن يقول المسلم : سلام عليه معرفاً ولو كان اسماً من أسمائه تعالى لم يستعمل كذلك ، بل كان يطلق عليه معرفاً كما يطلق على سائر أسمائه الحسنى . فيقال : السلام ، المـؤمن، المهيمن ، فإن التنكير لايصرف اللفظ الى معين ، فضلاعن أن يصرفه إلى الله وحده . بخلاف المتعرف في أيه تعييناً إذا ذكرت أسماؤه الحسنى . ويدل على ذلك عطف الرحمة والبركة عليه في قوله : سلام عليك ورحمة الله وبركاته ، ولأنه لوكان اسماً من أسمائه تعالى لم يستقم الكلام بالإضمار ، وذلك خلاف الأصل ولادليل عليه ، ولأنه ليس المقصود من السلام هذا المعنى ، وإنما المقصود منه الإيذان بالسلامة خبراً ودعاء .

قال ابن القيم ؛ والصواب في مجموعها أي : القوابن ، وذلك أن من دعا الله بأسهائه الحسني يسأل في كل مطلوب ويتوسل اليه بالاسم المقتضي لذلك المطلوب المناسب لحصوله ؛ حتى كأن الداعي مستشفع اليه ، متوسل به . فإذا قال : رب اغفرلي ، وتب علي إنك انت التواب الرحيم الغفور . فقد سأله أمرين ، وتوسل اليه باسمين من أسهائه ، مقتضين لحصول مطلوبه وهذا كثير جداً ، وإذا ثبت هذا المقام لما كان طلب السلامة التي هي أهم ماعند الرجل أتى بلفظها بصيغة اسم من أسهائه تعالى ، وهو السلام الذي تطلب منه السلامة . فتضمن لفظ السلام معنيين .

أحدهما: ذكر الله تعالى كما في حديث ابن عمر .

والثاني طلب السلامة وهو المقصودمن المسلم. فقد تضمن «سلام عليكم» اسماً من أسهاء الله ، وطلب السلامة منه . انتهى ملخصاً .

قول: اللهم أغفر لي إن شئت

ش : لما كان العبد لاغناء له عن رحمة الله ومغفرته طرفة عين ، بل فقير بالذات إلى الغني بالذات كما قال تعالى : (ياأيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد) (١) نهى عن قول ذاك ؛ لما فيه من إيهام الاستغناء عن مغفرة الله ورحمته كما سيأتي ، وذلك مضاد للتوحيد.

في « الصحيح » عن أبي هويرة أن رسول الله عَلَيْقِهِ قال : « لايقولن أحدكم : اللهم اغفر لي إِن شئت ، اللهم ارحمني إِن شئت ، ليعزم المسألة ، فإنالله لامكوه له ». ولمسلم. «وليعظم الرغبة ، فإن الله لا يتعاظمه شيء أعطاه».

ش ، قوله : في «الصحيح» أي : « الصحيحين»

قولة : « اللهم اغفر لي إن شئت » قال القرطبي : إنما نهى الرسول عَلَيْكُمْ عن هذا القول ؛ لأنه يدل على فتور الرغبة ، وقلة الاهتام بالمطلوب . و كأن هذا القول يتضمن أن هذا المطلوب إن حصل والا استغنى عنه ، ومن كان هذا حاله لم يتحقق من حاله الافتقار والاضطرار ، الذي هـو روح عبادة الدعاء ، وكان ذلك دليلًا على قلة معرفته بذنوبه ، وبوحمـة ربه . وأيضاً فإنه لا يكون موقناً بالإجابة . وقد قال عليه السلام : « ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة ، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل »

⁽١) سورة فاطر ، الاية ، ١٥

قوله: ليعزم المسألة. قال القرطبي أي: ليجزم في طلبته ، و يحقق رغبته ، ويتيقن الإجابة ، فإنه اذا فعل ذلك دل على علمه بعظيم مايطلب من المغفرة والرحمة ، وعلى أنه مفتقر الى ما يطلب مضطر إليه ، وقدد وعد الله المضطر بالإجابة بقوله (أمن يجيب المضطر إذا دعاه) (١) .

قوله: فإنه لامكره له ،أي: فإن الله لامكره له . هذا لفظ البخاري في الدعوات ، ولفظ مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله علي الله الله عن أبي هريرة قال : قال رسول الله علي المسألة في أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم اوحمني إن شئت ، ليعزم على المسألة في الدعاء ، فإن الله صانع ماشاء ، لا مكره له » قال القرطبي : هذا إظهار لعدم فائدة تقبل الاستغفار والرحمة بالمشيئة . كأن الله تعالى لا يضطره الى فعل مايريد و يحكم ما يشاء . ولذلك قيد لله تعالى الإجابة بالمسألة في قوله : (فيكشف ما تدعون إليه إن شاء) (١٣ في الم معنى لا شتراط المشيئة بقبله .

قوله : « ولمسلم » أي : من وجه آخر .

قوله: « وليعظم الرغبة » هو بالتشديد، فإن الله لايتعاظمه شيء أعطاه يقال: تعاظم زيد هذ الأمر أي: كبر عليه وعسر. قال: والرغبة يعني الطلبة والحاجة التي يريد.

وقيل: السؤال والطلب تعظيم على هذا بالإلحاح. والأول أظهر أي: لسعة جوده وكرمه ، لا يعظم عليه إعطاء شيء ، بل جميـع الموجـــودات في أمره يسير ، وهو أكبر من ذلك. وهذا هو غاية المطالب ، فالاقتصار على الداني في المسألة إساءة ظن بجوده وكرمه .

 ⁽١) سورة النمل، الاية : ٢٦ (٢) سورة الانمام، الاية : ١٤

لايقول: عبدي وأمتي .

ش : أي : لما في ذلك من الإيهام من المشاركة في الربوبية ، فنهي عـن ذلك أدباً مع جناب الربوبية ، وحماية لجناب التوحيد .

قال : في « الصحيح » عن أبي هويرة أن رسول الله عَلَيْكِ قُــال : « لايقل أحدكم : أطعم ربك ، وضيء ربك ، وليقل : سيديومـــولاي ، ولايقل أحدكم : عبدي وأمتي وليقل : فتاي وفتاتي وغلامي .

ش : قوله : في «الصحيح» أي : « الصحيحين » .

قوله: « لايقل أحدكم » هوبالجزم على النهي ، والمراد أن يقول ذلك لماوكه أو مملوك غيره ، فالكل منهي عنه .

قوله : « أطعم ربك » بفتح الممزة من الإطعام .

قوله: «وضيء ربك» أمر من الوضوء وفيها في هذا الحديث زيادة «اسق ربك» وكأن المؤلف اقتصرها. قال الخطابي: وسبب المنع أن الانسان مربوب معبد باخلاص التوحيد لله تعالى ، وترك الإشراك به ، فترك المضاهاة بالاسم لئلا يدخل في معنى الشرك ، ولافرق في ذلك بين الحروالعبد. وأمامن لا تعبد عليه من سائر الحيوانات والجادات ، فلا يكره أن يطلق ذلك عليه عند الإضافة كقوله: رب الدار والثوب .

قال ابن مفلح في « الفروع » ؛ وظاهر النهي التحريم ، وقد مجتمل أنه للكراهية . وجزم به غير واحد من العلماء . فإن قلت : قد قال الله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام : (اذكرني عند ربك)(١) . وقال النبي عليه السلام : (اذكرني عند ربك)(١) . وقال النبي عليه السلام : (اذكرني عند ربك)(١) .

⁽١) سورة يوسف ، الاية : ٢٤

في اشتراط الساعة : « أن تلد الأمة ربتها » فهذا يدل على الجواز .

قيل : فأما الآية ففيها جوابان .

أحدهما وهو الأظهر : أن هذا جائز في شرع من قبلنا ، وقد ورد شرعنا بخــــلافه .

والثاني . أنه ورد لبيان الجواز ، والنهي للأدب والتنزيه ، دون التحريم . وأما الحديث فليس من هدذا الباب للتأنيث ، والنهي عنه أن يقول ذلك للذكر لما فيه من أيهام المشاركة ، وهو معدوم في الأنثى . أو يقال مجمله على الكراهة في الأنثى أيضاً لورود الحديث بذلك دون الذكر ، لأنه لم يرد فيه الا النهي ، ويقال وهو أظهر : إن هذا ليس فيه إلا وصفها بذلك لا دعاؤها به ، وتسميتها به ، وفرق بين الدعاء والتسمية ، وبين الوصف ، مح تقول : فيد فاضل ؛ فتصفه بذلك و لا تسميه به ولا تدعوه به .

قوله: « وليقل سيدي » قيل: إن الفرق بين الرب والسيد ، لأن الرب من أساء الله تعالى اتفاقاً ، واختلف في السيد هل هو من أساء الله تعالى ، ولم يأت في القرآن أنه من أساء الله . لكن في حديث عبد الله بن الشيخير « السيد الله » وسيأتي . فإن قلنا : ليس من أساء الله فالفرق واضح ، إذ لا التباس ، وإن قلنا : إنه من أسهاء الله فليس في الشهرة والاستعال ، كلفظ الرب في حصل الفرق . وأما من حيث اللغة فالسيد من السؤدد وهو التقدم ، يقال سد قومه إذا تقدمهم ، ولا شكر في تقديم السيد على غلامه ، فاما حصل الافتراق جاز الاطلاق .

قات : وحديث ابن الشخير لاينفي إطلاق لفظ السيد على غـير الله ، بل المراد أن الله هو الأحق بذا الاسم بأنواع العبارات ، كما أنغير ولا يسمى به .

ومولاي .قال النووي : المولى يطلق على ستة عشر معنى ، منها الناظر والمولى والمالك ، وحينئذ فلا بأس أن يقول : مولاي .

قال في « الفروع » ولايقل : عبدي وأمتي كاركم عبيد الله ، وإماء الله. ولايقل العبد لسيده : ربي . وفي مسلم أيضاً « ولامولاي فمولاكم الله » . وظاهر النهي للتحريم . وقد يحتمل أنه للكراهة ، وجزم به غير واحد من العلماء كما في « شرح مسلم في انتهى كلامه .

قلت : فظاهر رواية مسلم معارضة لحديث الباب ، وأجيب بأن مسلماً قد بين الاختلاف فيه عن الأعمش ، وأن منهم من ذكر هذه الزيادة ، ومنهم من حذفها .

قال عياض : وحذفها أصح . فظهر أن اللفظ الأول أرجح ، ولمنها صرنا للترجيح للتعارض بينها والجمع متعذر ، والعلم بالتاريخ مفقود ، فالم يبق إلا الترجيح .

قلت : الجمع بمكن بجمل النهي على الكراهة ، أو على خلاف الأولى .

قوله: «ولايقل أحد عبدي وأمتي »؛ لأن حقية العبودية إغا يستحقها الله تعالى ، ولأن فيها تعظيماً لا يليق بالمخلوق ، وقد بين الذي على العلة في ذلك . كارواه أبوداو دباسنا دصحيح عن أبي هريرة مر فوعاً: «لا يقولن أحدكم: عبدي وأمتي ، ولا يقولن المملوك : دبي وربتي ، وليقل المالك : فتاي وفتاني ، وليقل المملوك : سيدي وسيدتي ، فإنكم المملوك وبالرب الله عز وجلل » ورواه أيضاً بإسناد صحيح موقوقاً ، فهذه علة له . وفي رواية لمسلم « لا يقولن أحدكم : عبدي فإن كلكم عبيد الله » . قال في « مصابيح الجامع » النهي إغلام جاء

متوجهاً إلى السيد إذ هو في مظنه الاستطالة ، وأما قول الغير : هذا عبد زيد ، وهذه أمـــة خالد فجائز ؛ لأنه يقول ، إخبــــاراً أو تعريفاً ، وليس في مظنة الاستطالة .

قات: وهو حسن ، وقد رويت أحاديث تدل على ذلك، وقال أبو جعفر النحاس: لانعلم بين العلماء خلافاً أنه لاينبغي لأحد أن يقول لاحـــد من المخلوقين: مولاي، ولايقول: عبدك وعبدي، وإن كان بملوكا، وقد حظر رسول الله على المملوكين، فكيف للأحراد?

قوله: وليقل: فتاي وفتاتي، وغلامي أي: لأنها ليست دالة على الملك كدلالة عبدي وأمتي، فأرشد عليه السلام، إلى ما يؤدي المعنى من السلامة من الايام والتعاظم، مصع أنها تطلق على الحر والمملوك، لكن إضافته تدل على الإخلاص.

باب

لايرد من سئل بالله

ش: أي: إعظاماً وإجلالا لله تعالى أن يسأل به في شيء ولا يجاب السائل إلى سؤاله ومطلوبه ولهذا أمر النبي عليه البرار القسم وتنازعوا هل هو أمر استحباب أو ايجاب ? وظاهر كلام شيخ الاسلام التفريق بين أن يقصد الزامة بالقسم فتجب إجابته ، أو يقصد إكرامه فلا تجب عليه . ولهذا أوجب على المقسم في الأولى الكفارة ، إذا لم يفعل المحلوف عليه ، دون الثانية ؛ لأنه كالأمر ، ولا يجب إذا كان للاكرام لأمر النبي عليه أبابكر بوقوفه في

الصف ولم يقف ، ولأن أباب كر اقسم على الذي عَلَيْكُم ، اليخبر نه بالصواب والخطأ لما فسر الرؤيا فقال النبي عَلَيْكُم : « لا تقسم » كما في « الصحيحين » قال: لأنه علم أنه لم يقصد الإقسام عليه مع المصلحة المقتضية للكتم .

قال : عن ابن عمر رضي الله عنها قال : قال رسول الله عَلَيْ : « من استعاد بالله فأعيدوه ، ومن سأل بالله فأعطوه ، ومن دعاكم فأجيبوه ، ومن صنع اليكم معروفا فكافئوه ، فإن لم تجدوا ما تكافئوه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأةوه » رواه أبو داود ، والنسائي بسند صحيح .

ش : قوله : من استعاذ بالله فأعيذوه أي : من سألك أن تدفعواعنه شرك أو شرك بالله عليك أن تدفع عني شر فلان أو شرك ، أعوذ بالله من شرك أو شرك أو شر فلات ونحو ذلك ، فأعيذوه أي : امنعوه بما استعاذ منه وكفوه عنه لتعظيم اسم الله تعالى ، ولهذا قالت الجونية للنبي عراقية : أعوذ بالله منك قال : « لقد عندت بمعاذ ، الحقي بأهلك » . ولفظ أبي داود « من استعاذ كم بالله فأعيذوه و من سأل كم بالله فأعطوه »

قوله: « ومن سأل بالله فأعطوه » وفي حديث ابن عباس عند أحمد وأبي داود « ومن سألكم بوجه الله فأعطوه » ومعناه ظاهر، وهـو يقول أسألك بالله أو بوجه الله ونحو ذلك ، أن تفعل أو تعطيني كذا ، ويدخل في ذلك القسم عليه بالله أن يفعل كذا ، وظاهر الحديث ، وجوب إعطائه ماسأل مالم يسأل إثماً ، أو قطيعة رحم . وقد جاء الوعيد على ذلك في عدة أحاديث ، منها حديث أبي موسى مرفوعاً « ملعون من سئل بوجه الله ، وملعون من يسال بوجهة ثم منع سائله مالم يسأل هجراً » رواه الطبراني . قال في « تنبيه الغافلين» ورجال إسناده رجال الصحيح ، إلاشيخه يحي بن عثمان بن صالح ، والا كثر ورجال إسناده رجال الصحيح ، الاشيخه يحي بن عثمان بن صالح ، والا كثر

على توثيقه ، وإن بلغ هذا الإسناد أو إسناد غيره مبلغاً ليحتج به كان ذلك من الكبائر ، وعن أبي عبيدة مولى رفاعة بن رافع مرفوعاً « ملع و ن من سأل بوجه الله وملعون من سئل بوجه الله فمنع سائله » رواه الطبراني أيضاً ، وعن ابن عباس مرفوعاً ، « ألا أخبركم بشر الناس ? رجل يسأل بالله ولا يعطي » ، رواه الترمذي وحسنه ، وابن حبان في « صحيحه » وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله علي الأخبركم بشر البرية ? » قالوا: بلى يارسول الله قال : « الذي يسأل بالله ولا يعطي » رواه أحمد .

إذا تبين هذا فهذه الأحاديث دالة على اجابة من سئل بالله أو أقسم به ، ولكن قال شيخ الاسلام : انما تجب على معين ، فلا تجب على سائل يقسم على الناس، وظاهر كلام الفقهاء أن ذلك مستحب كابرار القسم ، والأول أصح .

قوله ': « ومن دعاكم فأجيبوه » · أي : من دعاكم الى طعام فأجيبوه فإن كات وليمة عرس وتوفرت الشروط المبينة في كتب الفقه وجبت الاجابة، وإن كان لغيرها استحب إجابتها ، وتجب مطلقاً وهمو الصحيح لظاهر الاحاديث ، وهي لم تفرق بين وليمة العرس وغيرها ، وان كانت وليمة العرس آكد وأوجب .

قوله: « ومن صنع اليكم معروفاً فكافئوه » المعروف: السم جامـع للخير. وقوله « فكافئوه » أي على إحسانه بمئله أوخير منه ، وقد أشار شيخ الاسلام الى مشروعية المـكافأة لأن القلوب جبلت على حب من أحسن اليها ، فهو اذا أحسن اليه ولم يكافئه يبقى في قلبه نوع تأله لمن أحسن اليه ، فشرع قطع ذلك بالمكافأة ، فهذا معنى كلامه . وقال غيره الما أمر بالمكافأة ليخلص القلب

من أحسان الحالـق ويتعلــق بالحــق. ولفظ أبي داود: « من أتى اليــكم معروفاً »

قوله: « فان لم تجدوا ماتكافئوه » هكذا ثبت مجذف النون في خط المصنف ، وهكذا هو في غيره من أصول الحديث. قال الطيبي: سقطت من غير ناصب ولا جازم ، إما تخفيفاً أو سهواً من الناسخ.

قوله: « فادعوا له الى الخ » يعني من أحسن اليكم أي إحسان فكافئوه بمثله ، فإن لم تقدروا فبالغوا في الدعاءلهجمد كم حتى تحصل المسألة، ووجه المبالغة أنه رأى في نفسه تقصيراً في المجازاة لعدم القدرة عليها ، فأحالها الى الله ، ونعم المجازي هو ، وهذا الحديث رواه ايضاً أحمد باسناد صحيح ، وابن حبان ، والحاكم ، وصححه النووي . وقد روى الترمذي وصححه النسائي وابن حبان عن أسامة بن زيد مرفوعاً : « من صنع اليكم معروفاً فقل النسائي وابن حبان عن أسامة بن زيد مرفوعاً : « من صنع اليكم معروفاً فقال الفاعل : جزاك الله خيراً فقد أبلغ في الثناء » .

باب

لا يسأل بوجه الله الله الجنة

أي إعظاماً وإجلالاً واكراماً لوجه الله أن يسأل به الاغـــاية المطالب ، وهذا من مُعاني قوله تعالى: (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) (١)

قال : عن جابر بن عبد الله قال . قال وسول الله عَلَيْتُهُ: « لايسأل بوجه الله الله الجنة » ، رواه أبو داود أيضاً .

⁽١) صورةالرحمن ، الآية : ٢٧

ش : قوله : عن جابر . هو جابر بن عبد الله

قوله: « لايسأل بوجه الله الا الجنة » روي بالنفي والنهي ، وروي بالبناء المجهول ، وهو الذي في الاصل ، وروي بالخطاب المفرد ، وفيه اثبات الوجه خلافاً للجهمية ونحوهم ، فانهم أولوا الوجه بالذات ، وهو باطلل ، إذ لا يسمى ذات الشيء رحقيقته وجهاً ، فلا يسمى الانسان وجهاً ، ولا تسمى يده وجهاً ، ولا تسمى رجله وجهاً ، والقول في الوجه عند أهل السنة كالقول في بقية الصفات ، فيثبتونه لله على ما يليق بجلاله و كبريائه من غير كيف ولا تحديد ، إثبات بلا تمثيل ، وتنزيه بلا تعطيل .

قوله: « إلا الجنة » كأن يقول: « اللهم ! في أسألك بوجهك الحريم أن تدخلني الجنة » وقيل: المراد لاتسألوا من الناس شيئًا بوجه الله ، كأن يقول: أعطني شيئًا بوجه الله ، فإن الله أعظم من أن يسأل به شيء من الحطام.

قلت : والظاهر أن كلا المعنيين صحيح ، قال الحافظ العراقي : وذكر الجنة أنما هو للتنبيه به على الأمور العظام لاللتخصيص ، فلا يسأل بوجهـــه في الأمور الدنيئة ، بخلاف الأمور العظام تحصيلًا أودفعاً ، كما يشير اليه استعاذة النبي عالية به .

قلت : والظاهر أن المراد لا يسأل بوجه الله الا الجنة ، أو ما هـ و وسيلة اليها ، كالاستعادة بوجه الله من غضبه و من النار ونحو ذلك بمـــا هو وارد في أدعيته عليه و تعوذاته ، ولما نزل قوله تعالى : (قل هو القادر على أن يبعث عليه عذاباً من فوقكم) (١) قال النبي عليه أعوذ بوجهك (أو من تحت عليه عذاباً من فوقكم) (١) قال النبي عليه أعوذ بوجهك (أو من تحت

⁽١) سورة الانعام ، الاية ، ه ٦

أُرجِلَكُم) قال « أُعوذُ بوجهكُ » رواه البخاري . وهذا الحديث رواه ايضاً في « المختارة » أيضاً ولكن في اسناده سليان بن معاذ .قال ابن معين : ليس بشيء ، وضعفه عبد الحق و ابن القطان .

باب

ماحاء في اللو

اعلم أن من كمال التوحيد الاستسلام للقضاء والقدر رضا بالله رباً فان هـذا من جنس المصائب، والعبد مأمور عند المصائب بالصبر والارجاع والتوبة . وقـدل : لو ، لايجدي عليه الا الحزن والتحسر مـع مـايخاف توحيده من نوع المعاندة للقدر الذي لا يكاد يسلم منها من وقع منه هذا الاماشاء الله ، فهذا وجه ايراده هذا الباب في التوحيد .

قال وقول الله تعالى : (يقولون لوكان لنا من الأمر شيء مـاقتلنا ههنا) (١) الآية

ش ، قال ابن كثــيو: فسر ماأخفوه في أنفسهم بقوله: (يقولون لوكان لنا من الأمر شيء مــاقتلنا ههنا) أي يسرون هذه المقالة عـن رسول الله عَرِيْقِهِ.

قال ابن اسحاق : حدثني يحيى بن عبادة بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن عبد الله

⁽١) سورة العمران ،الاية : ١٥٤

بن الزبير قال: لقدرأيتني معرسول الله عليه حين اشتد الخوف علينا: أرسل الله علينا النوم ، فما منا رجل الاذقنه في صدره فوالله اني لأسمع قول معتب بن قشير ما أسمعه الاكالحلم (لوكان لنا من الامر شيء ماقتلنا همنا) (١) فحفظتها منه وفي ذلك أنزل الله عز وجل (يقولون لوكان لنا من الأمر شيء ماقتلنا همنا). لقول معتب . رواه ابن أبي حاتم . قال الله تعالى: (قل لوكنتم في بيوتكم لبوز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم) أي: هذا قدر مقدر من الله عز وجل ، وحكم حتم لازم لامحيد عنه ولا مناص منه .

قلت: فتبين وجه ايواد المصنف الآية على الترجمة ، لأن قــول « لو » في الأمـور المقدرة من كلام المنافقــين ، ولهذا رد الله اعليهم ذلك بأن هذا قدر ، فمن كتب عليه شيء فلا بد أن يناله ، فمـاذا يغني عنــكم قول « لو » و « ليت » الا الحسرة والندامة ?! فالواجب عليه في هــذه الحالة الإيمان بالله والتعزي بقدره مع ماترجون من حسن ثوابه ، وفي ذلك عين الفلاح لكم في الدنيا والآخرة، بل يصل الأمر الى ان تنقلب المخاوف أماناً والاحزان سروراً وفرحاً كما قال عمر بن عبد العزيز: أصبحت ومالي سرور إلا في مواقــع القضاء والقدر.

قال : وقوله تعالى : (الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا لو أطاعــونا ماقتلوا)(١) الآية .

ش : روى ابن جربو عن السدي قال : خرج رُسول الله عَلَيْكَ يوم أحد في ألف رجل ، وقد وعدهم الفتح إن صبروا ، فلما خرجوا رج ع عبد الله بن أبي في ثلاثائة ، فتبعهم أبو جابر السلمي يدعوهم ، فلما غلبوه وقالوا له ؛ مانعلم

⁽١) سورة ال عمران، الاية: ١٦٩

قتالاً ولئن أطعتنا لترجعن معنافنزل(الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ماقتلوا)(١) الآية . وعن ابن جريج في الآية . قال : هوعبدالله بن أبي . (الذين قعدوا وقالوا لإخوانهم) الذين خرجوا مع النبي عَلِيَّةٍ ، يوم أحد . رواه ابن جربر ، وابن أبي حاتم . فعلى هذا إخوانهم هم المسلمون المجاهدون ،وسم_وا إخوانهم لمـــو افقتهم في الظاهر ، وقيـــل : إخوانهم في النسب لافي الدين (لو أطاعونا ماقنلوا) (١)قال ابن كثير : لو سمعـوا مشورتناعليهم في القعود، وعدم الخروج ماقتلوا مع من قتل قال الله تعالى : ﴿ قُلْ فَادْرُؤُوا عَنْ أَنْفُسُكُمْ الموت ان كنتم حادقين) (١) أي : ان كان القعود يسلم به الشخص من القتــل والموت فينبغي أنكم لاتموتون ، والمـــوت لابد آت اليكم ولو كنتم في بروج مشيدة . فادفعوا عن أنفسكم الموت ان كنتم صادقين . قال مجاهد: عن جابر بن عبد الله نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي . قلت : وكان أشار على رسول صَالِقًهُ ، يوم أحد بعدم الخروج ، فلما قدر الله الأمر قال ذلك تصويباً لرأيه، ورفعاً لشأنه فرد الله عليه وعلى أمثاله (قل فادرؤوا عن أنفسكم المــوت ان كنتم صادقين)(١) فلا تعذرون عن ذلك . فعلم أن ذلك بقضاء الله وقدره أي ؛ يستوي الذي في وسط الصفوف والذي في البروج المشيدة في القتـــل والموت . بل (لو كنتم في بيوتكم لبرزالذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم) (٢) فلا ينجي حذر عن قدر . و في ضمن ذلك قــول لو ونحوه في مثل هذا المقام ؟ لأن ذلك لايجدي شيئًا ، اذ المقدر قد وقع فلا سبيل الى دفعه أبدًا (واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا) (٣) .

⁽١) سورة ال عمران ، الاية : ١٦٩ ﴿ (٢) سورة ال عمران ، الاية : ١٥٤

⁽٣) سورة الطور ، الاية : ٨٤

قال في « الصحيح » عن أبي هريرة ضي الله عنه أن وسول الله علي الله على الله على الله على الله على الله والله على ما ينفعك ، واستعدن بالله و ولا تعجز ، وان أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلت لكان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وماشاء فعل ؛ فإن لو تفتح عمل الشيطان » .

ش : قوله : في «الصحيح » أي : « صحيح مسلم » .

قوله: « احرص على ماينفعك » النج . هذا الحديث اختصره المصنف رحمه الله ولفظه أن النبي عَلِيْكُم قال: « المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف . وفي كل خير ، احرص على ماينفعك » الى آخره ، فقوله عليه السلام: « المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف » فيه أن الله سبحانه موصوف بالمحبة ، وأنه يجب على الحقيقة كما قال (يجبهم ويجبونه) (١) وفيه أنه سبحانه يجب مقتضى أسمائه وصفاته ، وما يوافقها فهو القوي ، ويجب المؤمن القوي ، وعجب الوتر ، وجميل يجب الجمال ، وعليم يجب المؤمن القوي ، وحسن يجب المحسنين ، وصبور يجب الصابرين ، وشكور يجب اللها كرين .

قلت: الظاهر أن المراد القوة في أمر الله وتنفيذه ، والمسابقة بالخيير، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والصبر على ما يصيب في ذات الله ونحو ذلك ، لاقوة البدن . ولهذا مدح الله الأنبياء بذلك في قوله : (واذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقرب أولي الأيدي والأبصار) (٢) فالأيدي القوة ، والعزائم في تنفيذ أمر الله وقوله : (واذكر عبدنا داود ذا الأيد انه أواب) (٣)

⁽١) سورة المائدة : الآية : ٤٥ (٢) سورة ص ، الآية : ٥٤

⁽٣) سورة ص ، الاية : ١٧

وقوله: « وفي كل خير » أي: كل من المؤمن القوي والمومن الضعيف على خير وعافية ، لاشتراكهما في الإيمان والعمل الصالح. ولكن القوي في ايمانه ودينه أحب الى الله. وفيه أن محبة المؤمنين تتفاضل فيحب بعضهم أكثر من بعض. وقوله: « احرص على ماينفعك » هو بفتح الراء وكسرها قال ابن القيم: سعادة الانسان في حرصه على ماينفعه في معاشه ومعاده. والحرص هو بذل الجهد واستفراغ الوسع. فإذا صادف ماينتفع به الحريص كان حرصه محموداً ، وكاله كله في مجموع هذين الأمرين أن يكون حريصاً ، وأن يكون حريصاً ، وأن حرص على مالاينفعه بغير عرص على مالاينفعه أو فعل ماينفعه بغير حرص فإنه من الكمال مجسب مافاته من ذلك ، فالخير كله في الحرص على ماينفعه .

قوله: «واستعن بالله » قال ابن القيم: لما كان حرص الانسان وفعله الما هو بمعونة الله ، ومشيئتة ، وتوفيقه ، أمره أن يستعين به ليجتمع له مقام اياك نعبد واياك نستعين فإن حرصه على ماينفعه عبادة لله ، ولاتة الا بمعونته . فأمره بأن يعبده ويستعين به . وقال غيره: «استعن بالله » أي: اطلب الإعانة في جميع أمورك من الله لامن غييره . كما قال تعالى (اياك نعبد واياك نستعين) (۱) فإن العبد عاجز لايقدر على شيء إن لم يعنه الله عليه ، فلا معين له على مصالح دينه ودنياه الا الله عز وجل . فمن أعانه الله فهو المعان ، ومن خذله فهو المخذول . وقد كان النبي عيالية يقول في خطبته ويعلم أصحاب أن يقولوا: «الحميد لله نستعينه ونستهديه » ومن دعاء القنوت «اللهم انا نستعينك » وأمر معاذ بن جبل أن لايدع في دبر كل صلاة أن يقول : «اللهم انا نستعينك » وأمر معاذ بن جبل أن لايدع في دبر كل صلاة أن يقول : «اللهم انا

⁽١) سورة الفاتحة، الآية ؛ ه

أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » . وكان ذلك من دعائه على اللهم أعني ولا تعن على » واذا حقق العبد مقام الاستعانة على أيضاً « اللهم أعني ولا تعن على » واذا حقق العبد مقام الاستعانة وعمل به ، كان مستعيناً بالله عز وجل متوكلًا عليه ، راغباً وواهباً اليه ؟ فيستحق له مقام التوحيد! ن شاء الله تعالى .

قوله: «ولا تعجزن » وهو بكسر الجيم و فتحها . استعمل الحرص والاجتهاد ، وفي تحصيل ماينفعك من أمر دينك ودنياك التي تستعين بها على صينانة دينك ، وصيانه عيالك ، ومكارم أخلاقك . ولا تفرط في طلب ذلك ولا تتعاجز عنه متكلًا على القدر ، أو متهاو نا بالأمر . فتنسب للتقصير وتلام على التفريط شرعاً وعقيلًا . مع انهاء الاجتهاد نهايته ، وبلاغ الحرص غايته . فلا بد من الاستعانة بالله والتوكل عليه والالتجاء في كل الأمور اليه ، فمن ملك هذين الطريقين حصل على خير الدارين .

وقال ابن القيم: العجز ينافي حرصه على ماينفعه ، وينافي استعانته بالله، فالحريص على ماينفعه المستعين بالله ضد العاجز ، فهذا ارشاد له قبل رجوع المقدور الى ما هو من أعظم أسباب حصرله . وهو الحريص عليه مع الاستعانة بمن أزمة الأمور بيده ، ومصدرها منه ومرودها اليه .

قوله: « فإن أصابك شيء » الى آخره . العبد اذا فاته ما لم يقدد له فله حالتان : حالة عجز وهي مفتاح عمل الشيطان فيلقيه العجز الى « لو » ولا فائدة في « لو » همنا ، بل هي مفتاح اللوم والجنزع والسخط والأسف والحزن ، وذلك كله من عمل الشيطان فنهاه على عن افتتاح عمله بهذا المفتاح ، وأمره بالحالة الثانية ، وهي النظر الى القدر وملاحظته ، وأنه لو قدد له لم يفته ، ولم يغلبه عليه أحد فلم يبقله همنا أنفع من شهود القدر ، ومشيئة الرب

النافذة ، التي توجب وجود المقدور وإذا انتفت امتنع وجوده ، فلهذا قال : « وإن أَصابك شيء » أي : غلبك الأمر ولم محصل المقصود بعد بذل جهده والاستعانة بالله فلا تقل: « لوأني فعلت لكان كذاو كذا ولكن قل قــدر الله و ماشاء فعل » . فأرشده إلى ما ينفعه في الحالتين . حالة حصول مطلوب ، وحالة فواته . فلهذا كان هذا الحديث مما لايستغنى عنه العبد أبداً ، بـــل هو أشد شيء اليه ضرورة ، وهو يتضمن اثبات القدر والكسب ، والاختيار معنى كلام ابن القيم . وقال القاضي : قال بعض العلماء : هذا النهي إنما هـو لمن قاله معتقداً ذلك حتماً ، وانه لو فعل ذلك لم يصبه قطعاً . فأما من رد ذلك إلى بقول ابي بكر الصديق في الغار: لوأن أحدهم رفع رأسه لرآنا. قال القاضي: وهذا مالاحجة فيه ، لانه أخبر عن مستقبل ، وليس فيه دعوى لرد القــدر بعد وقوعه . قال : وكذا جميع ماذكره البخاري فما يجوز من اللوكحديث كنت راجماً بغير بينة لرجمت هذه »و «لولاأن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك » وشبه ذلك وكله مستقبل لااعتراض فيه على قدر ولاكراهة فيه ، لانه إنك أخبر عن اعتقاده فيما كان يفعل لولا المانع وعما هو في قدرته فأما مادهب فليس في قدرته . فإن قيل : ما تصنعون بقوله مُلِيِّتُه « لواستقبات من أمري مااستدبرت ، ما سقت الهدى ، ولجعلتها عمرة » ? قبل : هذا كقوله : « له لا حدثان قومك بالكفر » ونحوه بما هو خبر عن مستقبل لااعتراض فيه على قدر، بل هو اخبار لهم أنه لواستقبل الإحرام بالحج ؛ ماساق الهدي ولاأحرم بالعمرة بقوله لهم لما أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة حثاً لهم وتطييبا لقلوبهم لما رآهم توقفوا في أمره ، فليس من المنهي عنه ، بل هو إخبارلهم عما كان يفعل في المستقبل لوحصل ، ولاخلاف في جواز ذلك ، ولمفاينهى عن ذلك في معارضة القدر مصع اعتقاد أن ذلك المانع لويقع لوقع خلاف المقدور .

قوله: « فان لو تفتح عمل الشيطان » أي : من الجزع والعجز واللوم والسخط من القضاء والقدر ونحو ذاك ، ولهذا من قالها على وجه النهيا عنه ، فإن سلم من التكذيب بالقضاء والقدر لم يسلم من المعاندة له واعتقاد أنه لوفعل ما زع لم يقع المقدور ونحو ذلك ، وهذا من عمل الشيطان . فإن قيل ، ايس في هذا رد للقدر ولا تكذيب به ، إذ تلك الاسباب التي تمناهامن القدر ، فهو يقول : لو أني وقفت لهذا القدر لاندفع به عني ذلك القدر ، فإن القدر يدفع بعضه ببعض ؛ قيل : هذا حق ، ولكن ينفع قبل وقوع القدر المحرو ، فأما إذا ماوقع فلا سبيل إلى دفعه ، وإن كان له سبب إلى دفعه أو تخفيفه بقدر تستقبل فعله الذي يدفع به المكروه ولا يتمنى مالا مطمع في وقوعه ، فانه عجز يستقبل فعله الذي يدفع به المكروه ولا يتمنى مالا مطمع في وقوعه ، فانه عجز الني وبط الله بها عسباتها النافعة للعبد في معاشه ومعاده انتهى ملخصاً من كلام ابن القيم .

ماب

النهي عن سب الريح

ش : أي لأنها مأمورة ولاتأثير لها في شيء الإبأمرالله فسبها كسب الدهر

، وقد تقدم النهي عنه ، فكذلك الربح .

قــال : عن أبي بن كعب رضي الله عنه ، أن رسول الله على قال «لاتسبوا الربح، فإذار أبتم ماتكرهون ؛ فقولوا : اللهــم إنانسـ ألك خير هذه الربح وخير مافيها وخير ما أمرت به ، ونعوذ بك من شر هذه الربح وشر ماأموت به صححه الترمذي .

ش : قوله : عن أبي بن كعب ، أي : ابن قيس بن عبيد بن زيد ابن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي أبو المنذر: صحابي بدري جليل وكان من قراءالصحابة وقضاتهم وعلما مهم وله مناقب مشهورة اختلف في سنة موته ، فقال الهيثم بن عدي : مات سنة تسعة عشر وقال خليفة بن خياط سنة اثنين وثلاثين : يقال فيهامات أبي بن كعب ، ويقال : بل مات في خلافة عمر ، قلت : وقيل غير ذلك

قوله: « لاتسبوا الربح » ي لا تشتموها ولا تلعنوها للحوق ضرر فيها فانها مأمورة مقهورة فلا يجوز سبها بل تجب التوبة عندالتضرر بهاوهو تأديب من الله تعالى لعباده ، و تأديبه رحمة للعباد ، فلهذا جاء في حديث أبي هريرة مرفوعاً «الربح من روح الله تأتي بالرحمة وبالعذاب ، فلا تسبوها ولكن سلو الله من خيرها و تعوذوا بالله من شرها » رواه أحمد وأبو داود وابن ماجة و كونها قد تأتي بالعذاب لا ينافي كونها من رحمة الله وعن ابن عباس أن رجلًا لعن الربح عند النبي عليه ، فقال : « لا تلعنوا الربح ، فإنها مأمورة ، وإنه من لعن شيئاً ليس له بأهل رجعت اللعنة اليه » . رواه الترمذي ، وقال : غريب ،

قال الشافعي: لاينبغي شتم الريح فإنها خلق مطبع لله ، وجند من جنوده، مجعلها الله رحمـــة إذا شاء ، ونقمة إذا شــاء . ثم روي بإسناده حــــــــديث قوله : « فإذا رأيتم ماتكرهون » أي : من الربح إما شدة حرها ، أو بردها ، أو قوتها .

قوله: فقولوا: «اللهم إنانسالك من خير هيذه الربح»، أمر عَلِينه ، بالرجوع إلى خالقها. وأمرها الذي أزمة الأمور كلها بيده، ومصدرها عن قضائه ، فها استجلبت نعمة بمثل طاعته وشكره ، ولااستدفعت نقمة بمثل الالتجاء اليه والتعوذ به ، والاضطرار اليه والاستنكانة له و دعائه ، والتوبة اليه والاستغفار من الذنوب . قالت عائشة : كان رسول الله ، عَلِينه والتوبة اليه والاستغفار من الذنوب . قالت عائشة : كان رسول الله ، عَلِينه إذا عصفت الربح قال : « اللهم إني أسألك من خيرها وخيرمافها وخيرما مأرسلت به » وإذا مأرسلت به » وأعوذ بك من شرها وشر مافيها وشر ماأرسلت به » وإذا عند السهاء تغيير لونه ، وخرج و دخل وأدبر وأقبل ، فإذا مطرت سري خيلت السهاء تغيير لونه ، وخرج و دخل وأدبر وأقبل ، فإذا مطرت سري عاد (فلما رأوه عارضاً مستقبل أو ديتهم ؛ قالوا : هذا عارض بمطرنا) (١٠) . رواه البخاري ومسلم . فهذا ماأمر به ، عَلِينه ، وفعله عند الربح و غيرها من الشادائد المكروهات ، فأين هيذا بمن يستغيث بغير الله من الطواغيت الشدائد المكروهات ، فيقولون : يافلان الزمها أو أزلها ؟: فالله المستعان .

⁽١) حورة الاحقاف ، الاية : ٤٢

قول الله تعالى : (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية ، يقولون : هل لنا من الأمر شيء ? قل إِن الأمر كله لله) (١) الاية •

ش: أراد المصنف بهذه الترجمة التنبيه على وجروب حسن الظن بالله ، لأن ذلك من واجبات التوحيد ، ولذلك ذم الله من إساء الظن به ، لأن مبنى حسن الظن على العلم بوحمة الله وعزته وإحسانه وقدرته وعلمه وحسن اختياره وقوة المتوكل عليه ، فإذا تم العلم بذلك أثمر له حسن الظن بالله . وقد ينشأ حسن الظن من مشاهدة بعض هدذه الصفات وبالجملة فمن قام بقلبه حقائق معاني أسماء الله وصفاته ؛ قام به من حسن الظن مايناسب كل اسم وصفة ، لأن كل صفة لهاعبودية خاصة ، وحسن ظن خاص . وقد جاء الحديث القدسي ، قال الله تعالى : « أنا عند ظن عبدي بي وانا معه حدين يذكرني » رواه البخاري ومسلم . وعن جابر رضي الله عنه ، أنه سمع النبي علياته ، قبل موته بثلاثة أيام يقول : « لايوتن احدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل » رواه مسلم وأبو داود . وفي حديث عند أبي داود وابن؛ حبان «حسن الظن من حسن العبادة » رواه الترمذي والحاكم ، ولفظها : « حسن الظن بالله من حسن العبادة » . واه الترمذي والحاكم ، ولفظها : « حسن الظن بالله من حسن العبادة » .

قوله : (يقولون : هل لنا من الأمر شيء) (١)قال ابن القيم : ثم أخبر عن الكلام الذي صدر عن ظنهم الباطل وهو قولهم : (هل لنا من الأمر من

⁽١) سورة ال عمر ان ، الاية : ١٥٤،

شيء) (١) . وقولهم : (لوكان لنا من الأمر شيء ماقتلناهمنا)(١)؛ فليس مقصودهم بالكلمة الأولى والثانية إثبات القدر ورد الأمر كله لله ، ولوكان مقصودهم لما ذموا عليه ، ولما حسن الرد عليهم بقوله : ﴿ قُلْ إِنَ الْأُمْرُ كَالُهُ لَهُ ﴾ (١) ولا كان مصدر هذا الكلام ظن الجاهلية ، ولهذا قال غير واحد من المفسرين: إن ظنهم الباطل ههنا هو التكذيب بالقدر ، وظنهم أن الأمر لوكان اليهم لكان وسول الله عراق ، واصحابه تبعاً لهم يسمعون منهم ، لما أصابهم القتل ، ولكان التصرف والظفر لهم ، فكذبهم الله عز وجل في هذا الظن الباطل الذي هوظن الجاهلية، وهو الظن المنسوب إلى أهل الجهل الذين يزعمون بعد نفاذ القضاء والقدر الذي لم يكن بدمن نفاذه ، انهم كانوا قادرين على دفعه وإن الأمر لوكان إليهم لما نفذ القضاء، فأكذبهم الله بقوله: (قل إن الأمركليه لله ١٠٠فلاركون إلا ماسبق به قضاؤه وقدره ، وجرى به قلمه وكتابه السابق ، وماشاء الله كان ولابد ، شاء الناس أم أبوا ، ومالم يشاء لم يكن ، شاءه الناس أو لم يشاؤوه ، وماجري عليكم من الهزيمــة والقتل فبأمره الكوني الذي لاسبيل إلى دفعه ، سواء كان لكم من الأمر شيء أولم يكن ، فإنكم لوكنتم في بيوتكم وقد كتب القتل على بعضكم ؟ لخرج من كتب عليه القتل من بيته إلى مضعه ولابد ،سواء كانله من الأمر شيء أو لم يكن . وهذا من أظهر الأشياء إبطالاً لقول القـــدرية النفاة ، الذين يجوزون أن يقـــع ما لايشاء الله وأن بشاء مالايقع.

وقوله: (وليبتلي الله مافي صدوركم)(١) أي: يختبر مافيها من الإعـان والنفاق فالمؤمن لايزداد بذلك الا ايماناً وتسلمياً والمنافق ومن في قلبه مرض لابد أن يظهر مافي قلبه على جوارحه ولسانه

⁽١) حورة العران ، الاية ، ١٥١

قوله : « وليمحص مافي قلوبكم » هذه حكمة أخرى ، وهي تمحيص مافي قلوب المؤمنين وهو تخليصه وتنقيته وتهذيبه ، فان القلوب بخالطها تغليب الطباع وميل النفوس ، وحكم العادة وتزيين الشيطان ، واستيلاء الغفلة بما يضاد ماأودع فيها من الإعيان والاسلام والبر والتقوى فلو تركت في عافية دائمة مستمرة ؛ لم تتخلص من هذه المخاطر ولم تتمحص منه ، فاقتضت حكمة العزيز الرحم ان قيض لهامن المحن والبلايا مايكون كالدواء الكرية لمن عرض له داء إن لم يتداركه طبيب بإزالته وتنقيته بمن هو في جسده وإلا خيف عليه من الفساد والهلاك فكانت نعمته سبحانه عليهم بهذه الكثرة والهزية ، وقتل من قتل منهم تعاد نعمته عليهم بنصره ، وتأبيدهم وظفرهم بقدرتهم ، فله عليهم النعمة التامة في هذا وهذا.

قوله: (والله عليم بـذات الصدور ثم أنزل عليـكم من بعد الغمأ منة العاساً يغشى طائفة منكم) (١) يعني أهل الإيـان واليقين والثبات والتوكل الصادق ، وهم الجازمون بأن الله عز وجل، سينصر رسوله، وينجز له ،أموله ، ولهذا قال: (وطائفة قد أهمتهم انفسهم) يعنى: لا يغشاهم النعاس من القلق (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية)(١) كما قال في الآبة الاخرى: (بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبداً وزين ذلك في قلوبكم) (٢) الآبة وهكذا هؤلاء اعتقدوا أن المشركين لما ظهروا تلك الساعة انها الفاصلة وأن الاسلام قدباءو أهله ،

قال ابن القيم : ظن الجاهلية ، هو المنسوب إلى أهل الجهل وظن غيير الحق ، لأنه غير مايليق بأسمائه الحسني وصفاته العلى وذاته المبرأة من كل عيب

⁽١) سورة الحران ، الاية : ١٥٤ (٣) سورة الفتح ، الاية : ١٢

وسوء ، أوخلاف مايليق بحكمته وحمده وتفرده بالربوبية والإلهية ، ومايليشي بوعده الصادق الذي لايخلفه . وقد ذكر المؤلف تفسير ابن القيم لهذه الآية ، وهو أحسن ماقيل فيها وسيأتي مايتعلق به إن شاء الله تعالى .

وقوله: (يقولون هل لنا من الأمر من شيء) (١) هذا أيضاً من حكاية مقال المنافقين والظاهر أن المعنى: إنا أخرجنا كرهاً ، ولوكان الأمر إلينا ماخرجنا كما أشار إليه ابن أبي بذلك ولفظه: استفهام ومعناه: النفي ، أي : ماات شيء من الأمر ، أي : أمر لخروج . وقيل غير ذلك فرد الله عليهم بقوله: (إن الامركله لله) (١) ي: ليس لكم من الأمر شيء ولا لغيركم ، بل الأمركله لله ، فهو الذي إذا شاء فلا مرد له ، وقوله: (يقولون : لوكان لنا من الأمر شيء ماقتلنا ههنا) (١) تقدم الكلام عليها في باب ماجاء في اللو. وقوله: (وليبتلي لله ما في صدوركم) أي : قدر الله هذه الهزية والقتل ، ليختبر الله ما في صدوركم ، أي : قدر الله هذه الهزية والقتل ، ليختبر الله ما في صدوركم مناهدة ، لا على ماهو معلوم منهم غير مغمور (وليمحص ما في قلوبكم) (١) أي : يطهرها من الشدة والمرض بما يريكم من عجائب آياته وباهر قدرته ، وهد الله ينظهر منا من الله عليه مناه : إن الله ين الما الله ما في صدوركم فإنه عليم بذلك وإنما ابتلاكم ليظهر أسراركم لا يبتليكم ليعلم ما في صدوركم فإنه عليم بذلك وإنما ابتلاكم ليظهر أسراركم والمة أعلم .

قال : وقوله (الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء) (٢) الآيه ش : قال ابن كثير : يتهمون الله تعالى في حكمه ، ويظنون بالرسول مراقية واصحابه أن يقتلوا ويذهبو بالكلية ، ولهذا قال . (عليهم دائرة السوء عراقية السوء

⁽١) سورة ال عمر ان، الاية : ١٥٤ (٢) سورة الفتح ، الاية : ٦

وغُضِبِ الله عليهم ولعنهم) (١)اي : أُبعدهم من رحمتُه (وأعد لهم جهنُم وساءتُ مصيراً)

رسوله ، وأن أمره سيضمحل ، وفسر أن ما أصابهم لم يكن بقـدر الله وعكمته ، ففسر بانكار الحكمة ، وإنكار القدر ، وإنكار أن يتم أمر رسوله ، وأن يظهره على الدين كله ، وهذا هو ظن السوء الذي ظـن المنافقون والمشركون في سورة الفتح ، وإغاكانهذا ظن السوء لأنه ظن غبر مايليق به سيحانه ، وما يليق بحكمته وحمده ووعده الصادق ، فين ظن أنه يديل الباطل على الحق إدالة مستقرة يضمحل معها الحق ، أو أنكر أن يكون ماحرى بقضائه وقدره ، وأنكر أن يكون قدره لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد ، بل زع أن ذلك لمشئة مجردة ؛ (فذلك ظن الذبن كفروا ، فويل للذبن كفروا من النار) . وأكثر الناس يظنون بالله ظن السوء فيما يختص بهم وفيما يفعله بغيرهم ، فقل من يسلم من ذلك إلا من عرف الله وأسماءه وصفاته ، وهو موجب حكمته وحمده ، فلمعتن اللبب الناصح لنفسه بهذا ، ولبتب الى الله تعالى ويستغفره مين ظنه برية ظن السوء ولو فتشت من فتشت لوأيت عنده تعنتاً على القدر ، وملامة له ، يقول: إنه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا فمستقل ومستكثر ، وفتش نفسك هل أنت سالم.

فإن تنج منها تنج من ذي عظيمة والافإني لاإخالك ناجياً ش قوله: فسر هذا الظن بأنه سبحانه لاينصر رسوله ٠٠٠ إلى آخره هذا

⁽١) سورة الفتح ، الاية : ٦

تفسير غير واحد من المفسرين وهو ماخوذ من تفسير قتادة والسدي ، وذكر ذلك عنها ابن جريروغيره بالمعنى وقوله: وإن أمره سيضمحل . أي : سيذهب جملة حتى لا يبقى له أثو . والا ضمحلال : ذهاب الشيء جملة .

قوله ؛ وفسر أن ما أصابهم لم يكن بقدر الله وحكمته قدال القرطبي : وقال جويبر عن الضحاك عن ابن عباس في قوله (يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية) (۱): يعني التكذيب بالقدر وذلك أنهم تكاموا فيه ، فقال الله :قل!ن الامركا، لله ، يعني : القدر خيره وشره من الله وأما تفسيره بإنكارالحكمة الامركا، لله ، يعني : السلف ، فهو تفسير صحيح فمن أنكر أن ذلك لم يكن لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد والشكر ؛ فقد ظن بالله ظن السوء ، وقد أشار تعالى الي بعض الحيم والغايات المحمدودة في ذلك ، في سورة «آلى عمران » فذكر شيئاً كثيراً منها في الآية المفسرة (وليبتلي الله مافي صدور كم ، وليمحص مافي قلوبكم والله عليم بذات الصدور) (۱) فهذا بعض الحكمة في ذلك فمن أنكره فقد ظن ظن السوء بالله وحكمته وعلمه ورحمته لكهال علمه وقدرته ورحمته ولأن من اسمائه الحق وذلك هو موجب لهيبته وربوبيته

قوله: لأنه ظن غير مايليق به سبحانه اي: لأن الذي يليق به سبحانه أنه يظهر الحق على الباطل وينصره ، فلا يجوز في عقل ولا شرع أن يظهر الباطل على الحق قال تعالى (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هموزاهق) (٢) وقال تعالى (وقل جاءالحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا) (٣)

⁽١) سورة ال عمران ، الاية : ١٥٤ (٣) سورة الانبياء، الاية : ١٨ (٣) سورة الانبياء، الاية : ١٨ (٣) سورة الاسراء ، الاية : ٨١

قوله: ولايليق مجكمتة وحمده ، أي: ان الذي يليق مجكمته وحمده أن لايكون في السموات ولافي الأرض حركة ولاسكون الا وله في ذلك الحكمة البالغة والحمد الكامل التام عليها، فكيف عمل هذا الأمر العظيم الذي وقع على سيد المرسلين ، عليه الله عليه الأولياء ، رضي الله عنهم ، فله سبحانه و تعالى في ذلك الحكمة ، وله عليه الحمد ، بل والشكر ، ومن تأمل ما في سورة (آل عمران) في سياق القصة ؛ وأى من ذلك العجب ، فمن ظن بالله تعالى أنه لا يفعل ذلك بقدرة وحكمة يستحق عليها الحمد والشكر ؛ فقد ظن به ظن السوء .

قوله: فمن ظن أنه يديل الباطل على الحق إدالة مستقرة يضمحل معها الحق؛ فهذا ظن السوء، لأنه نسبه _ أي سبحانه _ إلى مالا يليق بجلاله و كماله و نعو ته وصفاته ، فان حمده وحكمته وعزته تأبى ذلك ، وتأبى أن يذل حزبه وجنده وأن تكون المعاندين وأن تكون المعاندين له ، فمن ظن به ذلك ، فما عرفه ولاعرف أسماءه وصفاته و كماله .

قوله: أو أنكر أن يكون ماجري بقضائه وقدره ، أي: فذلكظن السوء ، لأنه نسبة له إلى مالايليق بربوبيته وملكه وعظمته.

قوله: أو أنكر أن يكون قدره لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد ، بل زع أن ذلك لمشيئة مجردة (فذلك ظن الذين كفروا من النار) (١).

قال ابن القم : وكذلك من أنكر أن يكون قدر ماقدره من ذلك وغيره لحكمة بالغة وغاية محمودة يستحق عليها الحمد ، وأن ذلك انما صدر عن مشئة

⁽١) سورة ص الاية : ٢٧

مجردة عن حكمة وغاية مطلوبة هو أحب إلي من قوتها ، وأن تلك الأسباب المكروهة المفضية إليها لا يخرج تقدرها عن الحكمة ، لا نضامها إلى مايجب ، وإن كانت مكروهة له ، فما قدرها سدى ولاشاءها عبثاً ، ولاخلقها باطلاً (ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار) (١)

قوله ؛ ووعده الصادق ، لأن الله تعالى وعد رسوله ، عَلِيْتُم ، أن يظهر أمره ودينه على الدين كله ولو كره المشركون ، فمن ظن به تعالى أن دين نبيه سيضمحل ويبطل ، ولايظهر على الدين كله ، فقد ظن به ظن السوء ، لأنه ظن أنه يخلف الميعاد والله تعالى لا يخلف الميعاد .

قوله: وأكثر الناس يظنون بالله ظن السوء؛ فيا يختص بهم ، وفي يفعله بغيرهم .قال ابن القيم: فهن قنط من رحمته ، وأيس من روحه ؛ فقد طن به ظن السوء ، ومن جوز عليه أن يعذب أولياءه مع إحسانهم وإخلاصهم ويسوي بينهم وبين أعدائه ؛ فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه يسترك خلقه سدى معطلين عن الأمر والنهي ، ولايرسل اليهم رسله ، ولاينزل اليهم كتبه ؛ فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن انه لن يجمعهم بعد موتهم للثواب والعقاب في دار يجازي فيها المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، وبين خلقه حقيقة ما اختلفوا فيه ، ويظهر للعالمين كلهم صدقه ، وصد ق رسله ، وأن أعداءه كانواهم الصادقين ؛ فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه يضيع عليه علمه الصالح الذي عمله خالصاً لوجهه على امتثال أمره ، ويبطله عليه بلا سبب من العبد ، أو أنه يعاقبه على فعله سبحانه به ، أو ظن به أنه يجوز عليه أن يؤيه أعداءه الكاذبين عايه بالمعجزات التي يؤيد بها أنبياءه ورسله ، وأنه يحسن هنه أعداءه الكاذبين عايه بالمعجزات التي يؤيد بها أنبياءه ورسله ، وأنه يحسن هنه

⁽١) سورة ص ، الاية : ٢٧

الجحيم ، أو في أسفل سافلين ، ومن استنفد عمره في عداوته ، وعداوةرسلم ودينه ، كأبي جهل فيرفعه الى أعلى علمين ، وكلا الأمرين في الحسن سواء عنده ، ولا يعرف امتناع أحدهما، ووقوع الآخر الا مخبر صادق ، وإلا فالعقل لا يقضى بقبح أحدهما ، وحسن الآخر ؛ فقد ظن به ظن السوء . ومن ظـن أنه أخبر عن نفسه وصفاته وأفعاله بما ظاهره باطـل ، وتشبيه وتمثيل ، وترك الحق لم يخبر به ، وإنما رمز اليهم رمـوزاً بعيدة ، وصرح دائمـــاً بالتشبيه والتمثيل والباطل ، وأراد من خلقه أن يتعبوا أذهانهم وقواهم وأفكارهم في تحريف كلامه عن مواضعه ، وتأويله على غير تأويله ، وإعانتهم في معرفـــة أسمائه وصفاته على عقولهم وآرائهم لا على كتابه مـــع قدرته على أن يصرح لهم بالحق الذي ينبغي التصريح به ، ويريحهم من الألفاظ التي توقعهم في اعتقاد الباطل ؛ فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن به أن يكون له في ملكه مالايشاء ولايقدر على إيجاده وتكوينه ؛ فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه لاسمـع له ، ولابصر ، ولاعلم ، ولا إدادة ، ولا كلام يقوم به ، وأنه لم يكلم أُحداً من الخلق ، ولا يتكلم أبداً ؛ فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه ليس فوق سمواته على عرشه بائناً من خلقه ، وأن نسبة ذاته تعالى إلى عرشه كنسمتها إلى أسفل سافلين ، وأنه أسفل كم أنه أعلى ، وأن من قال : سبحان ربي الأسفل كمن قال: سبحان ربي الأعلى ؛ فقد ظـــن به أقبح الظن ، ومن ظن أنه يحب الكفر والفسوق والعصيان والفساد ، ولا يحب الإيمان والــــبر والطاعة والصلاح ؛ فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه لا يحب ، ولايوضي ، ولا يغضب ، ولايوالي ، ولا يعادي ، ولا يقرب من أحد منخلقه ، ولا يقرب عنده أحد ، وأن ذوات الشياطين في القرب منه ، كذوات الملائكة المقربين ؛

فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أنه يسوي بين المتضادين ، أو يفرق بين المتساويين في كل وجه ، أو يجبط طاعات العمر المديد الخالصة الصواب بحبيرة واحدة تكون بعدها ، فيخلده في الجحيم لتلك الحبيرة ، كما يخلد من لم يؤمن به طرفة عين ، واستنفد عمره في مساخطه ، ومعاداة رسله ودينه ؟ فقد ظن به ظن السوء .

وبالجملة فمن ظن به خلاف ماوصف به نفسه ، أو وصفه به رســوله ، أَو عطل حقائق ماوصف به نفسه ،ووصفه به رسله ؛ فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن أن له ولداً أو شريكاً ، أو أن أحـــــداً يشفع عنده بدون إذنه ، أو أن بينه وبين خلقه وسائط برفعون حــوالحُهم الله ، أو أنه نصب لعباده أولياء من دونه ، يتقربون بهم اليه ؛ ويجعلونهم وسائط بينه وبينهم ، فيدعونهم ، ويخافونهم ، ويوجونهم ؛ فقد ظن به أقبح الظـــن وإسوءه ، ومن ظن به أنه ينال ماعنده بعصته ومخالفته ، كما ينال بطاعته ، والتقرب إليه ، فهو من ظن السوء ، ومن ظن أنه إذا ترك لأجله شيئاً لم يعوضه خيراً منه ، أو من فعل شيئاً لأجله ، لم يعطه أفضل منه؛ فقد ظن به ظن السوء ، ومنظن أنه يغضب على عبده ، ويعاقبه بغير جرم ، ولا سبب من العبد الا بمجرد المشبئة ؛ فقد ظن به ظن السوء ، و من ظن أنه إذا صدق في الرغبة والرهبة ، وتضرع إليه وسأل واستعان به ، وتوكل عليه إنه يخيبه فقد ظن به ظن السوء ، ومن ظن به خلاف ماهو أهله ، وما لا يفعله ، ومن ظ_ن أنه إذا أغضه وأسخطه ، ووقع في معاصه ،ثم اتخذ من دونه أولياء ، ودعا من دونه ملكاً ، أو شـم اً حياً أو ميتاً بوجو بذلك أن ينفعه عند ربه ، ومخلصه من عذابه ، فقد ظـــن به ظن السوء ، و من ظن به أنه يسلط على رسوله محمد عَلَيْكُمْ أعداءه تسليطاً مستقراً دامًا في حياته و ماته ، وابتلاه بهم لايفارقونه ، فأما مات استبدوا بالأمر دون وصيه ، وأهل بيته ، وسلبوهم حقهم ، وأذلوهم من غيرجرم، ولاذنب لأوليائه ، وأهل الحق ، وهو يرى ذلك ، ويقدر على نصرة أوليائه وحزبه ، ولا ينصرهم ، ثم جعل المبدلين لدينه مضاجعيه في حفرته تسلم أمته عليه وعليهم كل وقت ، كما تظنه الرافضة ؛ فقد ظن به أقبح الظن . انتهى اختصاراً وهو ينبهك على إحسان الظن بالله في كل شيء ، فليعتن اللبيب . اللب العقل . واللبيب العاقل . وهو ينبهك على إحسان الظن بالله في كل شيء ، فليعتن اللبيب . اللب العقل . واللبيب العاقل .

قوله : ولو فتشت من فتشت لرأيت عنده تعنتاً على القدر ، وملامـــة له ، وأنه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا .

قلت : بل يبوحون بذلك ، ويصرحون به جهاراً في أشعارهم وكلامهم.

قال ابن عقيل في «الفنون »: الواحد من العوام إذا رأى مراكب مقلدة بالذهب والفضة ، وداراً مشيدة بملوءة بالخدم والزينة ؛ قال : انظر إلى إعطائهم مع سوء أفعالهم ، ولايزال يلعنهم ، ويذم معطيهم حتى يقول ، فلان يصلي الجماعات والجمع ، ولايؤذي الذر، ولا يأخذ ماليس له ، ويؤدي الزكاة اذاكان له مال ، ويجبح ويجاهد ، ولاينال خلة بقلبه ، ويظهر الإعجاب كأنه ينطق إنه لو كانت الشرائع حقاً لكان الأمر بخلاف ماترى ، وكان الصالح غنياً ، والفاسق فقيراً .

قال أبو الفرج ابن الجوزي: وهذه حالة قد شملت خلقاً كثيراً من العلماء والجهال ، أولهم إبليس فإنه نظر بعقله ، فقال : كيف يفضل الطين على جروهر النار ?! وفي ضمن اعتراضه: إن حكمتك قاصرة وأنا أجود . واتبع إبليس في تفضيله واعتراضه خلق كثير ، هشل الراوندي

والمعري ، ومن قـــوله :

إذا كان لا يحظى برزقك عاقل وترزق مجنوناً وترزق أحمقا ولاذنب يارب السهاء على امرىء ولاذنب يارب السهاء على امرىء

[وأمثال ذلك كثير في اولئك الذين ابتعدوا عن كتاب الله وسنة وسوله ، وانطلقوا الى أهو أبهم ، واعتمدوا على عقولهم القاصرة التي جعلتهم يعترضون على الله جل وعلا].

وكان أبو طالب المسكي يقول: ليس على المخلوق أضر من الخالق. قال ابن الجوزي: ودخلت على صدقة بن الحسين الحداد، وكان فقيهاً غير أنه كان كثير الاعتراض، وكان عليه جرب، فقال: هذا ينبغي أن يكون على حمد لاعلى. وكان يتفقد بعض الأكابر أكول، فيقول: بعث لي هذا على الكبر وقت لا أقدر على أكله. وكان رجل يصحبني قد قارب غانين سنة، كثير الصلاة والصوم، فمرض واشتد به المرض، فقال: إن كان يريد أن أموت فيميتني، وأما هذا التعديب، فماله معنى، والله لو أعطاني الفردوس كان مكفوراً. ورأيت آخر تزيا بالعالم اذا ضاقت أرزاقهم اعترضوا، وربيا التدبير ? وعلى هذا كثير من العوام إذا ضاقت أرزاقهم اعترضوا، وربيا قالوا: مايريديصلي. واذارا أوار جلاصالحاً مؤذياً قالوا: مايستحق قد حاً في القدر، وكان قد جرى في زماننا تسلط من الظالم أن يسلط عليه أظلم منه]، و في الحقى من ومافهم ذلك الأحمق، فإن لله على الظالم أن يسلط عليه أظلم منه]، و في الحقى من

يقول: أي فائدة في خلق الحيات والعقارب، وماعلم أن ذلك انموذج لعقوبة المخالف، وهذا أمر قد شاع، ولهذا مددت النفس فيه. واغلم أن المعترض قد ارتفع أن يكون شريكا وعلا الحالق بالحركم عليه، وهؤلاء كلهم كفرة، لأنهم رأوا حكمة الحالق قاصره، وإذا كان قد توقف القلب عن الرضي بحركم الرسول عليات عن الايمان قال: (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيا شجر بينهم) (١) فكيف يصح الأيمان مع الاعتراض على الله. وكان في زمن ابن عقيل رجل رأى بهيمة على غاية من السقم، فقال: وراحمتي لك، واقلم حيلتي في إقامة التأويل لمعذبك. فقال له ابن عقيل: ان لم تقلد على حمل هذا الأمر لأجل رقبتك الحيوانية ومناسبتك الجنسية، فعندك عقل تعرف به حكم الصانع وحكمته يوجب عليك التأويل، فان لم تجد استطرحت الفاطر العقل، الصانع وحكمته يوجب عليك التأويل، فان لم تجد استطرحت الفاطر العقل، حيث خانك العقل عن معرفة الحكمة في ذلك. انتهى.

قوله: وفتش نفسك هل أنت سالم. قال ابن القيم ؛ أكبر الخلق الامن شاء الله يظنون بالله غير الحق ، وظن السوء ، فان غالب بني آدم يعتقد أنه مبخوس الحق ، ناقص الحظ وأنه يستحق فوق ما أعطاه الله ، ولسان حاله يقول : ظلمني ربي ، ومنعني ماأستحقه ، ونفسه تشهد عليه بذلك ، وهو بلسانه ينكره ، ولا يتجاسر على التصريح به ، ومن فتش نفسه و تغلغل في معرفة دفائنها وطواياها ، رأى ذلك فيها كامنا كمون النار في الزناد ، فاقرع زناد من شئت ينبئك شرارها عما في زناده ، فليعتن اللبيب الناصح لنفسه بهذا الموضع ، وليتب الى الله ويستغفره كل وقت من ظنه بربه ظن السوء ، وليظن السوء ، وليطن السوء ، وليطن السوء بنفسه التي هي مأوى كل سوء وصنيع كل شر ، المركبة على الجهل

⁽١) صورة النساء ، الاية : ٥٠

والظلم ، فهو أولى بظن السوء من أحكم الحاكمين ، وأعدل العادلين ، وأرحم الراحمين ، الغني الحميد الذي له الغني التام ، والحكمة التامة ، المنزه عن كل سوء في ذاته وصفاته وأفعاله وأسمائه ، فذاته لها الكمال المطلق من كل وجه ، وصفاته كذلك وأفعاله كاما حكمة ومصلحة ورحمة وعدل ، وأسماؤه كلم احسني .

فان الله أولى بالجميل فكيف بظالم جان جهول كذاك وخيرها كالمستحيل فتلك مواهب الرب الجليل من الرحمن فاشكر للدليل

ف_ لاتظنن بربك ظن سوء ولا تظنن بنفسك قط خيراً وظن بنفسك السوأى تجدها ومابك من تقى فيها وخير وليس لها ولامنها ولكن

قوله : فان تنج منها . أي : من هذه الحصلة العظيمة .

قوله : من ذي عظيمة . أي : تنج من شر عظيم .

قوله ؛ وإني لا إخالك . هو بكسر الهمزة . أي : أظنك والله اعلم .

ىاب

ماجاء في منكري القدر

ش : أي من الوعيد . والقدر بالفتح والسكون ، مايقدره الله من القضاء . ولما كان توحيد الربوبية لايتم الاباثبات القدر قال القرطبي :

القدر مصدر قدرت الشيء بتخفيف الدال أقدره وأقدره قدرا وقدرار حصلت بمقداره . ويقال فيه : قدرت أقدر تقديراً مشدد الدال ، فاذا قلنا : إن الله تعالى قدر الأشياء ، فمعناه : إنه تعالى علم مقاديرها وأحرالها وأزمانهاقبل ايجادها، ثم أوجد منها ماسبق في علمه أنه يوجده على نحو ماسبق في علمه فلامحدث في العالم العلوي والسفلي إلا هو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته ، هذا هو المعلوم من دين السلف الماضين ألذي دات عليه البراهين ذكر المصنف ماجاء في الوعيد فيمن أنكر ه تنبيها على وجوب الايمان ، ولهذا عده النبي عربية من اركان الإيمان كم ثبت في حديث جبريل عليه السلام لما سئل عن الأيان ، فقال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره » قال: صدقت . وعن عبد الله بن عمر و بن العاص . قال : قال وسول الله عالية : « أن الله تعالى كتب مقادير الخلائق قبل أن مخلق السموات والارض قال : قال رسول الله عَلَيْنِهِ : « كُلُّ شيء بقدر حتى العجز والكيس » رواهما مسلم في « صحيحه » وعن على رضي الله عنه قال : قـــ ال رسول الله عليه . « لا يؤ من عبد حتى يؤ من بأربـع : يشهد أن لا إله الا الله وأني رسول الله بعثني بالحق ، ويؤمن بالموت ، والبعث بعد الموت ، ويؤمن بالقـــدر » رواه الترمذي ، وابن ماجه ، والحاكم في « صحيحه » والأحاديث في ذلك كثيرة جداً ، قد أفردها العلماء بالتصنيف. قال البغوي في « شرح السنة »: الايمان وشرها كتبها عليهم في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقهم . قال الله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ

خلقكم وما تعلمون) (١) فالايمان والكفر، فالطاعة ووعـــد عليها الثواب، ولا يرضى الكفر والمعصية ووعدعليها العقاب. قال الله تعالى (ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) (٢)

قال : والقدر سر من أسرار الله تعالى لم يطلع عليه ملكاً مقرباً ، ولانبياً مرسلًا ، لايجوز الخوض فيه والبحث عنه بطريق العقل ، بل يعتقد أن الله تعالى خاتى الحلق ، فجعامهم فريقين : أهل يمين خلقهم للنعيم فضلًا ، وأهل شمال خلقهم للجميم عدلاً . قال الله تعالى : (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس) (٣) وقد إسأل رجل على بن أبي طالب رضي الله عنه فقال : ياأمـير المؤمنين أخبرني من القدر قال : طريق مظلم ، فلاتسلكه ، فأعاد السؤال فقال : بحر عميق لا تلجه ، فأعاد السؤ ال فقال : سر الله خفي عليك فلا تفشه . وقال شيخ الاسلام: مذهب أهل السنة في هـذا الباب وغـيره مادل عليه الكتاب والسنة ، وكان عليه السابقون الاولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم باحسان ، وهـو أن الله خالق كل شيء وربـه ومليكه ، وقد دخل في ذلك جميع الاعيان القائمة بأنفسها وصفاتها القائمة بها من أفعال العباد وغير أفعال العباد ، وأنه سبحانه ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن ، فلا يكون في الوجود شيء إلا بشيئته وقدرته ، لايمتنع عليه شيء شاءه ، بل هو قادر على كل شيء ، ولايشاء شيئاً الا وهـ و قادر عليه ، وأنه سبحانه يعلم ماكان وما يكون ، وما لم يكن لو كان

⁽١) سورة الصافات ، الآية : ٩٦ (٢) سورة ابراهيم ، الآية : ٧٧

⁽٤) سورة الاعراف، الاية: ١٧٩

مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم، قـــدر أرزاقهم وآجالهم وأعمالهم ،وكتب ذلك وكتب مايصيرون اليه من سعادة وشقاوة ، فهم يؤ منون بخلقه لكل شيء ، وقدرته على كل شيء ، ومشيئته لكل ما كان ، وعلمه بالأشياء قبل أن تكون، وتقديره لهـا وكتابته إياها قبل أن تكون . وغلاة القدرية ينكرون علمـــه المتقدم وكتابته السابقة ، ويزعمون أنه أمر ونهي ، وهـــو لايعلم من يطبعه بمن يعصه ؛ بل الأمر إنف ، أي : مستأنف ، وهذا القول أول ماحـــــدث في الإسلام بعد انقراض عصر الخلفاء الراشدين ، وبعد إمارة معاويةبن أبي سفيان في زمن الفتنة التي كانت بين ابن الزبير وبني أمية في آخـــر عصر عبد الله بن عمر ، وعبدالله بن عباس وغيرهما من الصحابة ، وكان أول من ظهـــر ذلك عنه بالبصرة معبدالجهني ، فلم_ا بلغ الصحابة قول هؤلاء تبرؤوا منهم وألكروا مقالتهم ، ثم لما كثر خوض الناس في القدر صار جمهورهم يقر بالعلم المتقدم والكتاب السابق ، ولكن ينكرون عموم مشيئة الله وعمـوم خلقه وقدرته ، ويظنون أنه لامعني لمشيئته الا أمره ، فما شاء فقد أمر به ، وما لم يشأ لم يأمر به ؛ فلزمهم أنه قد يشاء مالايكون ، ويكون مالايشاء . وأنكروا أن يكون الله خالقاً لأفعال العباد، أوقادراً عليها، أو أن مخـــص بعض عباده من النعم مما يقتضي ايمانهم بـه وطاعتهم له . وزعمــوا أن نعمته التي بِ عَكَنَ الْأَيَانُ والعملُ الصالح على الكِفار كأبي جهلُ وأبي لهب مثلِ نعمته بذلك على أبي بكر وعمر وعمان وعلى ، بمنزلة رجل دفع إلى والديه بمال قسمه بينهم بالسوبة ، لكن هؤلاء أحدثوا أعمالهم الصالحة ، وهؤلاء أحدثوا أعمالهم الفاسدة ،من غير نعمة خص الله بها المؤمنين ، وهذا قول باطل ، وقد قال الله تعالى: ﴿ عِنُونَ عَلَيْكُ أَنْ أَسْلُمُوا ﴾ قُل لاتمنوا على اسلامكم بــل الله

عِن عليهِ أَن هَدَاكُمُ لَلاعَانَ أِن كُنتُم صَادَقَينَ) (١) وقَــال : (وَلَكُنَ اللهُ حَبِ اللَّهُ الْإِعَانُ وَزَيْنَهُ فِي قَلُوبُكُمُ وَكُرُهُ اللَّهِ الْكَفَرِ وَالفَسُوقُ وَالعَصِياتُ أَوْلَئُكُ هُمُ الرَّاشُدُونَ ، فَضَلًا مِنَ اللهُ وَنَعْمَةً وَاللهُ عَلَيْمَ حَكَمِ) (٢)

وقال ابن القيم مامعناه : مراتب القضاء والقدر أربع مراتب :

الاولى: علم الرب سبحانه بالأشياء قبل كونها .

الثانية : كتابة ذلك عنده في الأزل قبل خلق السموات والأرض.

الثالثة : مشيئته المتناولة لكل موجود فلاخروج لكائن كالاخروج له عن علمه

الرابعة : خلقه لها وایجاده و تکوینه ، فالله خالق کل شيء ، و ما سواه مخلوق .

قال : وقال ابن عمر والذي نفس ابن عمر بيده : لوكان لأحدهم مثل أحد ذهباً ثم أنفقه في سبيل الله ماقبله الله منه حتى يؤمن بالقدر . ثم استدل بقول النبي عَرَاقِيْ : « الايمان أن تؤمن بالله ومالائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره » رواه مسلم .

ش : قوله : وقال ابن عمر : هو عبد الله بن عمر بن الخطاب.

قوله: لوكان لأحدهم مثل أحد ذهباً ، ثم أنفقه في سبيل الله ما قبله الله منه النح . هذا قول ابن عمر لغلاة القدرية الذين أنكروا أن يكون الله تعالى عالم بشيء من أعمال العباد قبل و توعها منها ، وانما يعلمها بغد كونها منهم كما تقدم

⁽١) سورة الحجرات، الاية ١٨ : (٢) سورة الحجرات، الاية : ٧

عنهم . قال القرطبي ؛ ولاشك في تكفير من يذهب إلى ذلك ، فانه جعل معلوم من الشرع بالضرورة ، لذلك تبرأ منهم ابن عمر ، وأفتى بأنهم لإتقبل منهم أعمالهم ولانفقاتهم ، وأنهم كمن قال الله فيهم : (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم الا أنهم كفروا بالله وبرسوله) (١) وهذا المذهب قد ترك اليوم ، فلا يعرف من ينسب اليه من المتأخرين من أهل البدع المشهورين . فقال شيخ الاسلام لما ذكر كلام ابن عمر هذا ، وكذلك كلام ابن عباس ، وجابر بن عبد الله ، وواثلة بن الأسقع وغيرهم من الصحابه والتابعين لهم باحسان إلى يوم الدين ، وسائر أمّة المسلمين : فيهم كثير ، حتى قال فيهم الأمّدة ، كالك ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل وغيرهم : إن المنكرين لعلم الله المتقدم ينكرون القدر (٢)

وقوله: ثم استدل بقول النبي عَلِيْكَةِ : « الإيمان أن تؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره » فجعل النبي عَلِيْكَةٍ في هذا الحديث كأنه لما سئل غن الاسلام ، ذكر أركان الاسلام الحمسة لأنها أصل الاسلام ، ولما سئل عن الايمان أجاب بقوله : «أن تؤمن بالله » إلى آخره ، فيكون المراد حينئذ بالايمان جنس تصديق القلب ، وبالاسلام جنس العمل ، والقرآن والسنة بملوءان باطلاق الايمان على الأعمال ، كما هما بملوءان باطلاق الاسمين ، والمن حيث أفر د احد الاسمين دخل فيه الآخر ، وإنما يفرق بينها ، ولكن حيث أفر د احد الاسمين دخل فيه الآخر ، وإنما يفرق بينها حيث فرق بين الاسمين ، ومن أداد تحقيق ماأشرنا اليه فليواج

⁽١) سورة التوبة ، الاية ، ؛ ه

⁽٢) كلمة القدر لم تكن في الاصل ، ولكن يقتضيها سياق الكلام .

كتاب «الأعان»الكبير الشيخ الأسلام. أذا تبين هذا ، فوجه استدلال ابن عمر بالحديث من عبه أن النبي علي عد الايمان بالقدر من أركان الايمان ، فمن أنكره فلم يكن مؤمناً ، إذ الكافر بالبعض كافر بالكل ، فلا يكون مؤ مناً ﴿ مِنْ مَنا اللهِ لا يقبل الا من المتقين ، وهذا قطعة من حديث جبريل عليه السلام ، وقد أخرجه مسلم بطوله أول كتاب الايمان في « صحيحه» من حديث يحيى بن معمر عن ابن عمر ، ولفطه: عن يحيى بن يعمر قال : كان أول منقال في القدر بالبصرة معبد الجهني ، فانطلقت أنا وحميد بن عبد الرحمن الحميري حاجين أو معتمرين ، فقلنا : لولقينا أحداً من اصحاب رسول الله عراقية فسألناه عمرا يقول هؤ لاء في القدر ، فوفق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخلًا المسجد ، فأكتنفته أنا وصاحى ، أحدنا عن يمينه ، والآخر عن شماله ، فظننت أن صاحبي سَكُلُ الكَلَام ، إلي فقلت : ياأَبا عبد الرحمن إنه قدظهر قبلناأناس يقرؤون القرآن ويتقفرون (١٠ العلم ، وذكر من شأنهم وأنهم يزعمون أن لاقدر ، وأن الامر أنف . قال : فإذا لقيت أوائك فأخبرهم أني بريء منهم ، وأنهــــم براء مني ، والذي يجلف به عبد الله بن عمر « لوأن لأحدهم مثل أحــد ذهباً فأنفقه ، ماقيله الله منه حتى يؤمن بالقدر » ثم قال : حدثني أبي عمر بن الخطاب قال : سنا نحن عند رسول الله عليه ذات يوم ، إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر ، لايرى عليه أثر السفر ، ولايعرفه منا أحد حتى جلس إلى النبي عراقية ، فأسندر كبتيه الى ركبتيه ، ووضع كفيه على فخذيه ، فقال: يامحمد أخبرني عن الاسلام ، وذكر الحديث . وقوله : خيره وشره ، أي : خبر القدر وشره ، أي : انه تعالى قدر الخير والشر قبل خلق الخلق ، وإن جميع الكائنات بقضائه وقدره وإرادته ، لقوله تعالى: ﴿ وَخُلِّقَ كُلُّ شِيءَ فقدره

⁽١) أي يطلبونه ويتتبعونه

تقديراً) () (والله خلقكم وماتعلمون) () (إناكل شيء خلقناه بقدر) () وغير ذلك .

فإن قلت : كيف قال : « وتؤمن بالقدر خيره وشره » وقد قال في الحديث : « والشر ليس اليك »

قيل : إثباب الشر في القضاء والقدر ، إغا هو بالاضافة إلى العبد، والمفعول إن كان مقدراً عليه ، فهو بسبب جهله وظله و فنو به الإلى الخالق ، فله في ذلك من الحريم ما تقصر عنه أفهام البشر ، لان الشر إنما هو بالذوب وعقوباتها في الدنيا والآخرة ، فهو شر بالاضافة إلى العبد ، أمابالاضافة الى الرب سبحانه و تعالى ، فكله خير وحكمة ، فانه صادر عن حكمه وعلمه ، وما كان كذلك فهو خير محض بالنسبة إلى الرب سبحانه و تعالى ، إذ هو موجب أسمائه وصفاته ، ولهذا قال : «والشر ليس اليك » أي : تمتنع إضافته اليك بوجه من الوجوه ، فلا يضف الشر الى ذاته وصفاته ، ولا أسمائه ولا أفعاله ، ونعوت عن ذلك ، إذ كلها صفات كمال ، ونعوت جلال ، لا نقص فيها بوجه من الوجوه ، وأسما ؤه كلها حسني ليس فيها اسم ذم ولا عيب ، وأفعاله حكمة ورحمة و مصلحة و إحسان و عدل ، لا تخرج عن ذلك البتة ، وهو الحمود على ذلك كله ، فتستحيل إضافة الشر اليه ، فانه ليس شر في الوجود الاالذب و عقوبتها ، وكونها ذنوباً تأتي من نفس العبد ، فان سبب الذنب الظلم والجهل ، وهما في نفس العبد . فانه ذات مستازمة للجهل والظلم ، وما فيه من العلم والعدل فاغا حصل له بفضل الله عليه ، وهسو أمر خارج عن وما فيه من العلم والعدل فاغا حصل له بفضل الله عليه ، وهسو أمر خارج عن وما فيه من العلم والعدل فاغا حصل له بفضل الله عليه ، وهسو أمر خارج عن

⁽١) سورة الفرةات الآية : ٢ (٢) سورة الصافات الأية : ٩٩ (٣) سورة القمر ، الآية : ٩٤

نفسه ، فمن أراد الله به خيراً أعطاه الفضل فصدر منه الأحسان والبر والطاعة ، ومن أراد به شراً أمسكه عنه وخلاه ودواعي نفسه وطبعه وموجبها ، فصدر عنه موجب الجهل والظلم من كل شر وقبيح ، وليس منعه من ذلك شراً ، ولله في ذلك الحصحمة التامه ، والحجه البالغة ، فهذا عدله ، وذلك فضله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ، وهو العلي الحكيم ، هذا معنى كلام ابن القيم ، وهو الحق .

وحاصله أن الشر راجع الى مفعولاته ، لا إلى ذاته وصفاته ، ويتبين ذلك عثال ولله المثل الأعلى ، لو أن ملكاً من ملوك العدل كان معروفاً بقمع المخالفين وأهل الفساد ، مقيماً للحدود والتعزيرات الشرعية على أرباب أصحابها ، لعدوا ذلك خيراً يجمده عليه الملوك ، ويمدحه الناس ويشكرونه على ذلك ، فهو خير بالنسبة الى الملوك ، يمدح ويثنى به ويشكر عليه وإن كان شراً بالنسبة إلى من أقيم عليه ، فرب العالمين أولى بذلك ، لأن له الكال المطلق من جميع الوجوه لاعتبارات . وأيضاً فلولا الشر هل كان يعرف الخير ، فان الضد لا يعرف إلا بضده ، فان لم تحط به خبراً فاذ كر كلام ابن عقيل في الباب الذي قبل هذا ، وأسلم تسلم ، والله اعلم .

قال : وعن عباد بن الصامت أنه قال لابنه : يابني إنك لن تجدد طعم الايان حتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطاك لم يكن ليصيبك اسمعت رسول الله علي يقول « إِن أول ماخلق الله القلم ، فقال : اكتب قال : رب وماذا أكتب ? قال : اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة ، يابني سمعت رسول الله علي يقول : « من مات على غير هذا فليس مني » :

هو الوليد بن عبادة كما صرح به التومذي في روايته ، وفيه أن للايمان طعها. وهو كذلك ، فإن له حلاوة وطعماً ، من ذاقه تسلى بـ عن الدنيا وماعليهـ ا وقد قال النبي عليلية « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان . . . » الحديث وانما يكون العبد كذلك إذا كان مؤمناً بالقدر ، إذ يتنع أن توجد الثلاث فيه وهــو لايؤمن بالقدر بــل يكذب بــه ويرد على الله كلامــه وعلى الرســول عليه مقالتـه ، فـ إن المحبـة التامة تقتضي المتابعة التامة ، فمن لم يؤمن بالقدر ، لم يكن الله ورسوله أحب اليه بما سواهما، فلا يجد حلاوة الإيمان ولاطعمه ، بل إن كان منكراً للعلم القديم ، فهـو كافر كم تقدم ، ولهذا روي عن بعض الأئة القدرية الكبار باسناد صحيح أنه قال لما ذكر حديث ابن مسعود رضي الله عنه « حدثني الصادق المصدوق » الحديث : ولو سمعت الأعمش يقول هذا لكذبته ، ولو سمعت زيد بن وهب ولو سمعت رسـول عَلَيْتُهُ يقول هذا لرددته ، وذكر كلمة بعدها ، فهـذا كفر صريح ، نعوذ بالله من موجبات غضب _ ه ، وأليم عقابه . وقد بين في الحديث كيفية الإيمان بالقدر: أن يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه الله عنه : « لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره » حتى أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه . رواه الترمذي ، والمعنى : ان العبد لا يؤمن حتى يعلم أن ما يصيبه إنما أصابه في القدر ، أي : قدر عليه من الخير والشر ، لم يكن ليخطئه ، أي : مجاوزه فلا يصيبه ، وإنما أخطأه من الخير والشر في القدر ، أي : لم يقدر عليه ، ما لم يكن ليصيبه، كم قال تعالى : (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير)(١) وقال تعالى : (قبل لن يصيبنا إلا ماكتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون) (٢) .

قوله: « إن أول ما خلق الله القلم » قال شيخ الإسلام : قد ذكرنا أن للسلف في العرش والقلم أيها خلق قبل الآخر قولين ، كما ذكر ذلك الحافظ أبو العلى الهمداني وغيره .

أحدهما : إن القلم خلق أولاً ، كما أطلق ذلك غيرواحد ، وهـذا هو الذي يفهم في ظاهر كتب المصنف في « الأوائل » للحافظ أبو عروبة الحراني ولد القاسم الطبراني ، للحديث الذي رواه أبو داود في « سننه » عـن عبادة ابن الصامت ، وذكر الحديث المشروح .

والثانى : أن العرش خلق أولاً . قال الإمام عثمان بن سعيد الدارمي في تصنيفه في « الرد على الجهمية » : حدثنا محمد بن كئير العبدي ، أنبأنا سفيان الثوري ، ثنا أبو هاشم ، عن مجاهد ، عن بن بن عباس قال : إن الله كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً ، فكان أول ماخلق الله القلم ، فأمره أن يحتب ماهو كائن ، وأن ما يجري على الناس على أمر قد فرغ منه ، وكذلك ذكر الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب « الأساء والصفات » لما ذكر بدء الحلق ، ثم ذكر حديث الأعمش ، عن المنهال بن عمرو ، عن سعيد بن حبيو ، عن ابن عباس أنه سئل عن قول الله تعالى : (وكان عرشه على الماء) (١) على أي شيء ? قال : على متن الربح . وروى حديث القاسم بن مدرة ،

⁽١) سورة الحديد ، الاية ، ٢٢ (٣) سورة التوبة الاية : ١٥

⁽٣) سورة هود، الاية :٧

عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس أنه كان مجدث أن رسول الله عَلَيْهِ قال ، «أول شيء خلقه الله القلم ، وأمره فكتب كل شيء يكون » قبال البيهقي : وإنما أراد _ و الله أعلم أول شيء خلقه بعد خلق المساء والريح والعرش ، وذلك في حسديث عمران بن حصين الذي أشار إليه ، وهرو مارواه البخاري من غير وجه مرفوعاً عنه : «كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على المساء ، ثم خلق السموات والأرض ، وكتب في الذكر كل شيء » ورواه البيهقي كما رواه محمد هارون الروباني في « مسنده » وعثان بسن سعيد ورواه البيهقي كما رواه محمد هارون الروباني في « مسنده » وعثان بسن سعيد الدارمي وغيرهما ، من حديث الثقات المتفق على ثقتهم ، عن أبي اسحق عن عن الأعمش ، عن جامع بن شداد ، عن صفوان بن حرز ، عن النبي عَلَيْهُ قال : «كان الله ولم يكن شيء غيره ، عن المسموات » وكان عرشه على المساء ، ثم كتب في الذكر كل شيء ، ثم خلق السموات » وذكر أحاديث وآثاراً ، ثم قال مامعناه : فثبت في النصوص الصحيحة أن العرش وذكر أحاديث وآثاراً ، ثم قال مامعناه : فثبت في النصوص الصحيحة أن العرش خلق أولاً . وقال ابن كثير : قال قائلون : خلق القلم أولاً ، وهذا اختيار ابن جرير وابن الجوزي وغيرهما . قال ابن جرير : وبعد القلم السحاب الرقيق ، وبعده العرش ، واحتجوا بجديث عبادة .

والذي عليه الجمهور أن العرش مخلوق قبن ذلك ، كما دل على ذلك الحديث الذي رواه مسلم في «صحيحه » يعني حديث عبد الله بن عمرو بن العاص الذي تقدم . قالوا : وهذا التقديرهو كتابته بالقلم المقادير ، وقددل الحديث أن ذلك بعد خلق العرش ، فثبت تقديم العرش على القلم الذي كتب به المقادير كما ذهب الى ذلك الجماهير . ويحمل حديث القلم على أنه أول المخلوقات من هذا العالم . انتهى ععناه .

قوله : اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة . قال شيخ الإسلام :

وكذلك في حديث ابن عباس وغيره ، وهذا يبين أنه إنما أمرره حيننْذُ أن يكتب مقد رهذا الحلق إلى قيام الساعة ، لم يكن حيننْذ مايكون بعدذلك.

قوله: من مات على غير هذا لم يكن مني . أي : لأنه إذا كان جاحداً للعلم القديم فهو كافر ، كما قال كثير من أثمة السلف : ناظروا القدرية بالعلم ، فإن أقروا به خصموا ، وإن جحدوا كفروا ، يويدون أن من أنكر العلم القديم السابق بأفعال العباد ، وأن الله قسمهم قبل خلقهم الح شقي وسعيد ، وكتب ذلك عنده في كتاب حفيظ ، فقد كذب القرآن ، فيكفر بذلك ، كما نص عليه الشافعي وأحمد وغيرهما ، وإن أقروا بذلك وأنكروا أن الله خلق أفعال العباد ، وشاءها وأرادها بينهم إرادة كونية قدرية ، فقد خصموا ، لأن ما أقروا به حجة عليهم فيما أنكروه ، وفي تكفيرهو ولاء نزاع مشهور ، وبالجملة فهم أهل بدعة شنيعة ، والرسول عربي منهم ، كما هو بريء من الأولين ، وقد بيض المصنف آخر هذا الحديث ليعزوه ، وقد رواه أبو داود وهذا لفظه ، ورواه أحمد والترمذي وغيرهما .

قال : وفي رواية لابن وهب قال : قال رسول الله عَرَاكِيَّ : « فَمَن لَمُ يَوْمَن اللهُ عَرَاكِيَّ : « فَمَن لَمُ يَؤْمَن اللهُ وَشَرِه وَشَرِه وَصَرَة الله بالنار » •

ش : قوله : وفي رواية لابن وهب .هو الإمام الحافظ عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم المصري الفقيه ، ثقـة إمام مشهور عابد ، له مصنفات ، منها « الجامع » وغيره ، مات سنة سبع وتسعين ومائة وله اثنات وسبعون سنة .

قوله: « أحرقه الله بالنار »أي: لكفره أوبدعته إن كان بمن يقر بالعلم السابق وينكر خلق أفعال العباد ، فإن صاحب البدعة متعرض للوعيد كأصحاب الكبائر ، بل أعظم .

قال : وفي «المسند» و «السنن» عن أبي الديامي قال : أتيت أبي ابن كعبفتلت : في نفسي شيء من القدر ، فحدثني بشيء لعل الله يذهبه من قلي . فقال : لو أنفقت مثل أحد ذهباً ماقبله الله منك حتى تؤمن بالقدر و تعلم أن ماأصابك لم يكن ليخطئك ، وماأخطاك لم يكن ليصيبك ، ولو مت على غير هذا لكنت من أهل النار . قال : فأتيت عبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليان ، وزيد ثابت ، كلهم حدثني بمثل ذلك عن النبي عبد الله ي «صحيحه » .

ش : قوله : و في «المسند » أي « مسند الإمام أحمد» «والسنن» أي «سنن أي داود » وابن ماجه فقط ، بمنى ماذكر المصنف ، وفيه زيادة اختصرها المصنف ، ولفظ ابن ماجه : حدثنا على بن محمد ، حدثنا اسحق بن سليان ، قال : سمعت أبا سنان عن وهب بن خالد الحصي عن أبي الديلمي قال : وقع في نفسي شيء من هذا القدر خشيت أن يفسد على ديني وأمري ، فأتيت أبي بن كعب فقلت : ياأبا المنذر إنه قد وقع في قلبي شيء من هذا القدر: فخشيت على ديني وأمري ، فحدثني من ذلك بشيء لعل الله أن ينفعني . فقال : ولو فخشيت على ديني وأمري ، فحدثني من ذلك بشيء لعل الله أن ينفعني . فقال : لو أن الله عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهدو غير ظالم لهم ، ولو حجم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم ، ولو كان لك مثل أحد ذهباً أومثل جبل أحد تنفقة في سبيل الله ما قبل منك حتى تؤمن بالقدر فتعلم أن ماأصابك لم يكن ليصبك ، وإنك إن مت على غير عبد الله بن مسعود فتسأل ، لم يكن ليضيك ، وإنك إن تأتي حذيفة ، فأتيت حذيفة فسألته ، فقال مثل ماقال أبي ، وقال لي : لاعليك أن تأتي حذيفة ، فأتيت حذيفة فسألته ، فقال مثل ماقال : اثت زيد بن ثابت فاسأله ، فأتيت

زيد بن ثابت فسألته فقال: سمعت رسول الله على يقول: « لو أن الله عذب أهل سمواته وأهل أرضه اعذبهم وهو غير ظألم لهم، ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم، ولو كان مثل أحد أو مثل جبل أحد ذهباً تنفقه في سبيل الله ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر كله فتعلم أن ما أصابك لم يكن ليضطئك، وماأخطأك لم يكن ليصيك، وإنك إن مت على غير هذا دخلت النار » هذا حديث ابن ماجه. ولفظ أبي داود كما ذكره المصنف الا أنه قال : ثم أتيت عبد اللهبن مسعود فقال مثل ذلك، ثم أتيت حذيفة بن اليان فقال مثل دلك، ثم أتيت حذيفة بن اليان فقال مثل دلك، ثم أتيت حذيفة بن اليان فقال مثل دلك، ثم أتيت خيفة بن اليان

قوله: عن أبي الديلمي . هو عبد الله بن فيروز الديلمي . وفيروز قاتل الأسود العنسي الكذاب . وعبد الله هذائقة من كبار التابعين ، بل ذكره بعضهم في الصحابة . والديلمي نسبة إلى جبل الديلم ، وهو من أبناء الفرس الذين بعثهم كسرى إلى اليمن .

قوله : وقع في نفسي شيء من القدر : أي : شك أو اضطراب يؤدي الى شك فيه ، أوحجد له .

قوله: لو أنفقت مثل أحد ذهباً ماقبله الله منك. هـذا تمثيل على سبيل الفرض لاتحديد، إذ لو فرضَ إنفاق ملء السموات والأرض كان ذلك.

قوله: حتى تؤمن بالقدر . أي : بأن جميد ع الأمور الكائنة خيرها وشرها ، وحلوها ومرها ، ونفعها وضرها ، وقليلها وكثيرها ، وكبيرها وصغيرها بقضائه وقدره وإرادته ومشيئته وأمره ، كاذكر عن علي رضي الله عنه (١٠).

⁽١) الى هنأ قام المؤلف رحمه الله بشرح هذا الكتاب ولم يتيسر له اتمامه، وقد التمسنا من الاستاذ العلامة الشيخ محمد بن ابراهيم بارك الله فيه أن يتمم شرحه، ولكن الوقت لم يسعفه، فلم نو بداً من اتمام هذا النقص بنقل ما تبقى من أبواب الكتاب مع شرحها من كتاب « فتح المجيد شرح كتاب التوحيد» الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله تعالى. وبالله التوفيق

ماجاء في المصورين

عن أبي هويرة رضي الله عنه قال : رسول الله علي : قال الله تعالى: « ومن أظلم بمن ذهب يخلق كخلقي ، فليخلق وا ذرة أو ليخلقوا حبة ، أو ليخلقوا شعيرة » أخرجاه .

ولها عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله على الله على الله على الله عنها الله الله الله عنها الذين يضاهؤون بخلق الله » .

ولهما عن ابن عباس : سمعت رسول الله عَرَاقِيَّ يقول : «كل مصور في النار ، يجعل له بكل صورة صورها نفس يعذب بها في جهنم » .

ولهما عنه مرفوعاً « من صور صورة في الدنيا كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ » .

ولمسلم عن أبي الهياج قال : قال لي علي : ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله عليه ؟أن لاتدع صورة الاطمستها، ولاقبراً مشرفاً الاسويته ».

فيه مسائل:

الأولى : التغليظ الشديد في المصورين .

الثانية : التنبيه على العلة ، وهو ترك الأدب مع الله ، لقوله « ومن أظلم بمن ذهب يخلق كخلقي » .

الثالثة : التنبيه على قدرته ، وعجزه ، لقوله « فليخلقوا ذرة أو حبة أوشعيرة » .

الوابعة : التصريح بانهم أشد الناس عذاباً .

الخامسة : أن الله يخلق بعدد كل صورة نفساً يعذب بها المصور فيجهنم.

السادسة : أنه يكلف أن ينفخ فيها الروح .

السابعة : الأمر بطمسها اذا وجدت .

قولة : باب ماجاء في المصورين

أي : من عظيم عقوبة الله لهم وعذابه . وقد ذكر النبي عَلَيْكُم العلة : وهي المضاهاة بخلق الله ؛ لأن الله تعالى له الحلق والأمر ، فهـور رب كل شيء ومليكه ، وهو خالق كل شيء ، وهـو الذي صور جميع المخلوقات ، وجعل فيها الأرواح التي تحصل بها الحياة ، كما قال الله تعالى (الذي أحسن كل شيء خلقه ، وبدأ خلق الإنسان من طين ، ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين . ثم سواه ونفخ فيه من روحه . وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلًا ماتشكرون) (١) فالمصور لما صور الصورة على شكل ماخلقه الله تعالى من إنسان وبهيمة صار مضاهياً لخلق الله . فصار ماصور عذابا له يوم القيامة ، وكلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ . فكان أشد الناس عذاباً ؛ لأن ذنبه من أكبر الذنوب .

فإذا كان هذا فيمن صور صورة على مثال ماخلقه الله تعالى من الحيوان . فكيف مجال من سوى المخلوق بوب العالمين ، وشبهه مجلقه ، وصرف له شيئاً من العبادة التي ماخلق الله الحلق إلا ليعبدوه وحده عالايستحقه غيره من كل

⁽١) سوارة السجدة ، الايات : ٧ ـ ٩

عمل محبه الله من العبد ويرضاه? فتسوية المحاوق بالخالق بصرف حقه لمن لا يستحقه من خلقه ، وجعله شريكا له فيما اختص به تعالى وتقدس ؛ هو أعظم ذنب عدي الله تعالى به . ولهذا أرسل رسله ، وأنزل كتبه ؛ لبيان هـذا الشرك والنهي عنه ، وإخلاص العبادة بجميع أنواعها لله تعالى . فنجى الله تعالى رسله ومن أطاعهم ، وأهلك من جحد التوحيد ، واستمر على الشرك والتنديد ، فياعظمه من ذنب (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء) (ا ومن يشرك بالله فكأنما خر من الساء فتخطفه الطير ، أو تهوي به الربح في مكان سحيق) (٢) .

قوله: ولمسلم عن أبي الهياج الأسدي – حيان بن حصين – قال: قال لي علي رضي الله عنه. هو أمير المؤمنين علي بن أبي طااب رضي الله عنه.

فيه: تصريح بأن النبي على بعث علياً لذلك . أما الصور : فلمضاهاتها لحلق الله . وأما تسوية القبور : فلما في تعليتها من الفتنة بأربابها وتعظيمها ، وهو من ذرائع الشرك ووسائله ؛ فصرف الهمم إلى هذا وأمثاله من مصالح الدين ومقاصده وواجباته . ولما وقع النساهل في هذه الأمور وقع المحذور ، وعظمت الفتنة بأرباب القبور ، وصارت محطاً لرحال العابدين المعظمين لها ، فصر فو الحل جل العبادة ؛ من الدعاء والاستعانة والاستغاثة ، والتضرع لها ، والذب له والندور ، وغير ذلك من كل شرك محظور .

قال العلامة ابن القيم رحمه الله ؛ ومن جمع بين سنة رسول الله عليه في القبور

⁽١) نسورة النساء ، الاية : ٨٤،٣١١ (٢) سورة الحج ، الاية : ٣٩

اليوم . رأى أحدهما مضاداً للآخر ، مناقضاً له مجيث لايجتمعان أبداً . فنهى رسول الله عليه عن الصلاة إلى القبور ، وهؤلاء يصلون عندها وإليها ، ونهى عن اتخاذها مساجد ، وهؤ لاء يبنون عليها المساجد ، ويسمونها مشاهد ، مضاهاة البيوت الله ، ونهى عن إيقاد السرج عليها ، وهؤ لاء يوقفون الوقوف على إيقاد القناديل عليها ، ونهى عن أن تتخذ عيداً ، وهؤلاء يتخذونها أعياداً ، ومناسك ، ويجتمعون لها كاجتاعهم للعيد أو أكثر . وأمر بتسويتها ، كما روى مسلم في « صحيحه » عن أبي الهياج الأسدي - فذكر حديث الباب - وحديث تمامة بن شفي وهو عند مسلم أيضاً قال : « كنا مع فضالة بن عبيد بأرض الروم برودس ، فتوفي صاحب لنا ، فأمر فضالة بقبره فسوي ، ثم قال : سمعت رسول الله عَلِيْتِهِ يأمر بتسويتها » وهؤ لاء يبالغون في مخالفة هذين الحــديثين ، يرفعونها عن الأرض كالبيت ، ويعقدون عليها القباب . ونهي عن تجصيص القبر والبناء عليه ، كما روى مسلم في « صحيحه » عن جابر رضي الله عنه قـــال « نهى رسول الله عَلَيْنَهُ عَن تَجَصِّيصِ القبر ، وأن يقعد عليه ،وأن يبني عليه» ونرى عن الكتابة عليها ، كما روى أبو داود في « سننه » عن جابو : أن رسول الله عليه « نهى عن تجصيص القبور ، وأن يكتب عليها »قال الترمذي: جديث حسن صحيح . وهؤلاء يتخذون عليها الألواح ، ويكتبون عليها القرآن وغیره ، و نہی أن يزاد عليها غير ترابها ، كما روى أبو داود عـــن جابر أَيضاً : أن رسول الله عَلِيَّةِ « نهى أن يجِصص القبر . ، أو يُحتب عليه ، أو يزاد عليه » وهؤلاء يزيدون عليه الآجر والجص والاحجار . قال إبراهـم النخعي : كانوا بكرهون الآجر على قبورهم .

والمقصود أن هؤلاء المعظمين للقبور ، المتخذيها أعياداً ، الموقدين عليها

السرج ، الذين يبنون عليها المساجد والقباب مناقضون لما أمر بـ ه رسول الله عليها عليها عليها عليها عليها عليها عليها وهو من الكبائر ، وقد صرح الفقهاء من أصحاب احمد وغيرهم بتحريمه .

قال أبو محمد المقدسي : ولو أبيح اتخاذ السرج عليها لم يلعن من فعله ، ولأن فيه تضيعاً للمال في غير فائدة ، وإفراطاً في تعظيم القبور أشبه تعظيم الأصنام . قال : ولا يجوز اتخاذ المساجد على القبور لهذا الخبر ، ولأن النبي على قال « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد». يحدد ماصنعوا متفق عليه . ولأن تجصيص القبور بالصلاة عندها يشبه تعظيم الأصنام بالسجود لها والتقرب إليها ، وقد روينا أن ابتداء عبادة الأصنام تعظيم الأموات باتخاذ صورهم ، والتمسح بها والصلاة عندها . انتهى .

وقد آل الأمر بهؤ لاء الضلال المشركين إلى أن شرعوا للقبور حجاً ، وضعوا لها مناسك ، حتى صنف بعض غلاتهم في ذلك كتاباً سماه «مناسك حج المشاهد»، مضاهاة منه القبور بالبيت الحرام ، ولا يخفى أن هذا مفارقة لدين الإسلام ، ودخول في دين عباد الأصنام ، فانظر إلى هذا التباين العظيم بين ماشرعه رسول الله علي وقصده من النهي عما تقدم ذكره في القبور ، وبين ماشرعه هؤلاء وقصدوه ، ولاريب أن في ذلك من المفاسد ما يعجز عن حصره

فهنها: تعظيم الموقع في الافتتان بها ، ومنها: اتخاذها أعياداً ، ومنها السفر اليها ، ومنها: مشابهة عبادالأصنام بما يفعل عندهامن العكوف عليها والمجاورة ، عندها ، وتعليق الستور عليها ، وعبادها يرجحون المجاورة عندها على المجاورة عند المسجد الحرام ، ويرون سدانتها أفضل من خدمة المساجد ، والويل عندهم لقيمها ليلة يطفى القنديل المعلق عليها . ومنها : النذر لها ولسدنتها ، ومنها : اعتقاد المشركين فيها أن بها يكشف البلاء ، وينصر على الأعداء ، ويستنزل اعتقاد المشركين فيها أن بها يكشف البلاء ، وينصر على الأعداء ، ويستنزل

غيث السهاء ، وتفرج الكروب ، وتقضى الحوائج ، وينصر المظلوم ، ويجار الحائف إلى غير ذلك . ومنها : الدخول في لعنة الله ورسوله ، باتخاذ المساجد عليها ، والميقاد السرج عليها ، ومنها : الشرك الأكبر الذي يفعل عندها .

ومنها ؛ ايذاء أصحابها بما يفعله المشركون بقبورهم ، فانهم يؤذيهم مايفعل عند قبورهم ، ويكرهونه غاية الكراهية ، كما أن المسيح عليه السلام يكره مايفعله النصارى عند قبوه ، وكذلك غيره من الأنبياء والمشايخ يؤذيهم مايفعله أشباه النصارى عند قبورهم ، ويوم القيامه يتبرؤون منهم ، كما قال تعالى (ويوم يحشرهم ومايعبدون من دون الله ، فيقول ؛ أانتم أضلتم عبادي هؤلاء ، أم هم ضلوا السبيل ? قالو : سبحانك! ما كان ينبغي لنيا أن نتخذ من دونك من أولياء ، ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوماً بوراً) (١) قال الله تعالى المشركين (فقد كذبوكم بما تقولون) وقال تعالى (وإذ قال الله ياعيسي بن مريم ، أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله ؟ قال : سبحانك! مايكون لي أن أقول ماليس لي بحتى) (٢) الآية وقال تعالى (ويوم يمشرهم جميعاً ثم يقول الملائكة ؛ أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهسم سبحانك! أنت ولينا من دونهم ، بسل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهسم مؤمنون) (٣)

ومنها: إماتة السنن وإحياء البدع-.

ومنها : تفضيلها على خير البقاع وأحبها إلى الله ، فإن عباد القبور يقصدونها مع التعظيم والاحترام ، والخشوع ورقة القلب ، والعكوف بالهمة

⁽١) سورة الفرقان ، الاية : ١٨ (٧) سورة المائدة ، الاية : ١١٦ (١) سورة المائدة ، الاية : ١١٦ (١) سورة المائدة ، الاية : ١٠٠

على الموتى بما لا يفعلونه في المساجد ولا يحصل لهم فيها نظيره ولاقــريباً منه .

ومنها: أن الذي شرعه الرسول عليه عند زيارة القبور إنما هـو تذكر الآخرة ، والإحسان إلى المزور بالدعاء له والترحم عليه ، والاستغفار له ، وسؤ ال العافية له ؛ فيكون الزائر محسناً إلى نفسه وإلى الميت ، فقلب هؤ لاء المشركون الأمر ، وعكسوا الدين وجعلوا المقصودبالزيارة الشرك بالميت ودعاءه والدعاء به ، وسؤ اله حوائجهم ، واستنزال البركة منه ، ونصره لهم على الأعداء، ونحو ذلك ، فصاروا مسيئين إلى أنفسهم وإلى الميت .

وكان رسول الله عَلِيَّةِ قد نهى الرجال عن زيارة القبور سداً للذريعة . فلما تمكن التوحيد في قلوبهم أذن لهم في زيارتها على الوجه الذي شرعه ، ونهاهم أن يقولوا هجراً ، ومن أعظم الهجر : الشرك عندها قولاً وفعلًا .

و في «صحيح مسلم » عن أبي هريوة رضي الله عنه قال: قال رسول الله عليها قال « زوروا القبور ، فإنها تذكركم الموت » وعن ابن عباس وضي الله عنهما قال « مر رسول الله عليهم بعجهه ، فقال : السلام عليكم ياأهل القبور ، يغفر الله لنا ولكم ، أنتم سلفنا ونحن بالأثر » رواه أحمد والترمذي وحسنه .

فهذه الزيارة التي شرعها رسول الله عَلَيْكِهِ لأمته ، وعامهم إياها . هل تجد فيها شيئاً مما يعتمده أهل الشرك والبدع ? أم تجدها مضادة لما هم عليه من كل وجه ? وما أحسن ماقال مالك بن أنس رحمه الله : لن يصلح آخر هذه الأمة الا ماأصلح أولها. ولكن كلماضعف عسك الأمم بعهود أنبيائهم ، ونقص إيمانهم أعرضوا عن ذلك بما أحدثوه من البدع والشرك .

ولقد جرد السلف الصالح التوحيد وحموا جانبه ، حتى كان أحدهم إذا سلم على

النبي عَلِيْكُ ثُمُ أَراد الدعاء استقبل القبلة ، وجعل ظهره الى جـــدار القبر ، ثم دعا. ونص على ذلك الأثمة الأربعة : أنه يستقبل القبلة وقت الدعاء ، حتى لا يدعو عند القبر ، فإن الدعاء عبادة ، وفي الترمذي وغيره « الدعاء هـــو العبادة » فجر د السلف العبادة لله ، ولم يفعلوا عند القبور منها الا مازدن فيه رسول الله على من الدعاء لأصحابها والاستغفار لهم والترحم عليهم ، وأخرج أبو داود عن أبي هريرة قال : قال رسول الله على الله على « لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ، ولا تجعلوا قبوي عيداً ، وصلوا على فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم » واسناده حيد ، ورواته ثقات مشاهير .

وقوله « ولا تجعلوا بيوت كم قبوراً » أي : لا تعطلوها عن الصلة فيها والدعاء والقراءة ، فتكون بمنزلة القبور ، فأمر بتحري الناف له في البيوت ، وهذا ضد ماعليه المشركون من النصارى وأشباههم .

ثم إن في تعظيم القبور ، واتخاذها أعياداً، من المفاسد العظيمة التي لا يعلمها الله ما يغضب لأجله كل من في قلبه وقار لله وغيرة على التوحيد ، وتهجين وتقبيح للشرك، ولكن ما لجرح بميت إيلام .

فه ن المفاسد ؛ اتخاذها أعياداً والصلاة إليها ، والطواف بها ، وتقبيلها واستلامها ، وتعفير الخدود على ترابها ، وعبادة أصحابها ، والاستغاثة بهم ، وسؤ الهم النصر والرزق والعافية وقضاء الدين ، وتفريع الكربات وإغاثة اللهفات وغير ذلك من أنواع الطلبات ، التي كان عباد الأوثان يسألونها أوثانهم ، فاو رأيت غلاة المتخذين لها عيداً ، وقد نزلواعن

الأكوار والدواب إذا رأوه المن مكان بعيد ، فوضعوا لها الجباه ، وقبلوا الأرض ، وكشفوا الرؤوس ، وارتفعت صواتهم بالضحيج ، وتباكوا حتى تسمع لهم النشيج ، ورأوا أنهم قد أربوا في الربح على الحجيج ، فاستغاثوا بمن لايبدى و ولا يعيد ، ونادوا ولكن من مكان بعيد ، حتى إذا دنوامنها صلوا عند القبو ركعتين ، ورأوا أنهم قد أحرزوامن الأجر مالم يحرزه من صلى إلى القبلتين ، فتراهم حول القبور كعاً سجداً ، يبتغون فضلًا من الميت ورضواناً ، وقد ملؤوا أكفهم خيبة وخسراناً .

فلغير الله – بل للشيطان – مايراق هناك من العبرات ، ويرتفع من الأصوات ، ويطلب من الميت من الحاجات ، ويسأل من تقريب الكربات ، وإغاثة اللهفات ، وإغناء ذوي الفاقات ، ومعافاة ذوي العاهيات والبليات ، ثم انثنوا بعد ذلك حول القبر طائفين ، تشبهاً له بالبيت الحرام الذي جعله الله مباركاً وهدى للعالمين ، ثم أخذوا في التقبيل والاستلام . أرئيت الحجر الأسود وما يفعل به وفد البيت الحرام ? ثم عفر والديه تلك الجباه والحدود ، الني يعلم الله إنها لم تعفر كذلك بين يديه في السجود . ثم كملوا مناسك حب القبر بالتقصير هناك والحلاق ، واستمتعوا بخلاقهم من ذلك الوثن إذ لم يكن فم عند الله من خلاق ، وقد قربوا لذلك الوثن القرابين ، وكانت صلاتهم في عند الله من خلاق ، وقد قربوا لذلك الوثن القرابين ، وكانت صلاتهم في البيت الحرام ، فيقول : لا أجرال الله لنا ولكم أجراً وافراً وحظاً ، فإذا رجعوا سألهم غلاة المتخلفين أن يبيع أحدهم ثواب حجة القبر مججة المتخلف إلى البيت الحرام ، فيقول : لا يبيع أحدهم ثواب حجة القبر مججة المتخلف إلى البيت الحرام ، فيقول : لا يبيع أحدهم ثواب حجة القبر مججة المتخلف إلى البيت الحرام ، فيقول : لا يبيع أحدهم ثواب حجة القبر مججة المتخلف إلى البيت الحرام ، فيقول : لا يبيع أحدهم ثواب حجة القبر مججة المتخلف إلى البيت الحرام ، فيقول : لا يبيع أحدهم ثواب حجة القبر مججة المتخلف إلى البيت الحرام ، فيقول : لا يبيع أحده على عام ،

هذا ، ولم أتجاوز فيما حكيناه عنهم ، ولا استقصينا جميع بدعهم و ضلالهم ؟

إن هي فوق ما يخطّ بالبال ، ويدور في الحيال ، وهذا مبدأ عبادة الأصنام في قوم نوح كما تقدم . وكل من شم أدنى رائحة من العلم والفقة يعلم أن من أهم الأمور سد الذريعة إلى هذا المحظور ، وأن صاحب الشرع أعلم بعاقبة مانهى عنه وما يؤول إليه ، وأحكم في نهيه عنه وتوعده عليه ، وأن الحرير والهدى في اتباعه وطاعته ، والشر والضلال في معصيته ومخالفته . انتهى كلامه .

اب

ماجاء في كثرة الحلف

وقول الله تعالى : (واحفظوا أيمانكم) (١).

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت وسرول الله عَلَيْكِيْهِ يقول : « الحلف مذفقة للسلعة ، بمحقة للكسب » أخرجاه .

وعن سلمان : أن رسول الله عَلَيْقٍ قال « ثلاثة لايكلمهم الله ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم : أشيمط زان . وعائل مستكبر ، ورجل جعل الله بضاعته ، لايشتري إلا بيمينه ، ولايبيع الا بيمينه » رواه الطبراني بسند صحيح .

وفي الصحيح عن عمر ان بن حصين رضي الله عنه قال : قال رسول الله على «خر أمي قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم . قال عمر ان : فلا أدري : أذ كر بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً ؟ – ثم إن بعدكم قوم يشهدون ولا يستشهدون ، ويخونون ولا يؤ تنون ، وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن » .

⁽١) سورة المائدة ، الاية: ٩٨

وفيه عن ابن مسعود : أن النبي عَلِيَّ قال « خير الناس قـرني ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم عينه ، وعينه شهادته » .

وقال ابراهيم : كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار .

فيه مسائل:

الأولى : الوصة بحفظ الأعان .

الثانية : الإخبار بان الحلف منفقة للسلعة ، بمحقة للعركة .

الثالثة : الوعيد الشديد فيمن لايبيع ولايشتري إلابيمينه .

الرابعة : التنبية على أن الذنب يعظم مع قلة الداعي .

الخامسة : ذم الذين يحلفون ولايستحلفون .

السادسة : ثناؤه عَلِيْكِ على القرون الثلاثة أو الأربعـــة ، وذكر ما يحدث .

السابعة : ذم الذين يشهدون ولايستشهدون .

الثامنة : كون السلف يضربون الصفار على الشهادة والعهد .

قوله : باب ماجاء في كثرة الحلف

أي : من النهي عنه والوعيد . وقول الله تعالى (واحفظوا أيمانكم) (١).

قال ابن جريو . لاتتركوها بغير تكفيو . وذكر غيره من المفسرين عن ابن عبس « يويد لاتحلفوا » . وقال آخرون : احفظوا أيمانكم عن الحنث فلاتحنثوا .

⁽١) سورة المائدة ،الاية: ٩٨

والمصنف أراد من الآية المعنى الذي ذكره ابن عباس ؛ فإن القول بن متلازمان ، فيلزم من كثرة الحلف كثرة الحنث مع مايدل عليه من الاستخفاف وعدم التعظيم لله ، وغير ذلك بما ينافي كال التوحيد الواجب أو عدمه .

قوله : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله عليه يقول « الحلف منفقة للسلع ، محقه للكسب » أخرجاه . أي : البخاري ومسلم . وأخرجه أبو داود والنسائي ،

والمعنى : أنه إذا حلف على سلعة أنه أعطي فيها كذا وكذا ، أو أنه اشتراها بكذا وكذا ، وقد يظنه المشتري صادقاً فيا حلف عليه ، فيأخذها بزيادة على قيمتها ، والبائع كذاب ، وحلف طمعاً في الزيادة ، فيكون قد عصى الله تعالى ، فيعاقب بمحق البوكة ، فإذا ذهبت بركة كسبه دخل عليه من النقص أعظم من تلك الزيادة التي دخلت عليه بسبب حلفه ، وربما ذهب ثمن تلك السلعة رأساً ، وما عند الله لا ينال إلا بطاعته ، وإن تزخر فت الدنيا للعاصي فعاقبتها اضمحلال وذهاب وعقاب .

قوله: وعن سلمان رضي الله عنه: أن رسول الله عليه قــال « ثلاثـة لا يكلمهم الله ولايزكيهم ولهم عذاب أليم: أشيمط زان ، وعائل مستكبر ، ورجــل جعل الله بضاعته ، لا يشتري إلا بيمينه ، ولا يبيع الا بيمينه »رواه الطبراني بسند صحيح .

و «سلمان » لعله سلمان الفارسي ، أبو عبد الله ، أسلم مقدم النبي عَلَيْكُمُ المدينة وشهد الخندق ، روى عنه أبو عثان النهددي ، وشرحبيل بن السمط وغيوهما . قال النبي عَلَيْكُمُ «سلمان منا أهدل البيت ، إن الله يجب من أصحابي أربعة : علياً ، وأباذر ، وسلمان ، والمقداد » أخرجه الترمذي وابن ماجه . قال الحسن : كأن سلمان أميراً على ثلاثين ألفاً يخطب بهم في عباءة يفترش نصفها قال الحسن : كأن سلمان أميراً على ثلاثين ألفاً يخطب بهم في عباءة يفترش نصفها

ويلبس نصفها . توفي في خلافه عثمان رضي الله عنه . قال أبو عبيدة : سنة ستُ وثلاثين عن ثلاثمائة وخمسين سنة . ويحتمل أنه سلمان بن عامر بن أوس الضي

قوله « ثلاثة لا يكلهم الله » نفي كلام الرب تعالى وتقدس عن هـولاء العصاة دليل على أنه يكلم من أطاعـه ، وأن الكلام صفة من صفات كمله ، والأدلة على ذاك من الكتاب والسنة أظهر شيء وأبينه ، وهذا هـو الذي عليه أهل السنة والجماعة من المحققين قيام الأفعال بالله سبحانه ، وأن الفعل يقع بمشيئته تعالى وقدرته شيئاً فشيئاً ولم يزل متصفاً به ، فهو حادث الآحادقد يم النوع ، كما يقول ذلك عمة أصحاب الحديث وغيرهم من أصحاب الشافعي وأحمـد وسائر الطوائف ، كما قال تعالى (إنمـا أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له : كن ، فيكون) (١) فأتى بالحروف الدالة على الحال والاستقبال أيضاً ، وذلك في القرآن كثير .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله: فإذا قالوا لنا _ يعني النفاة _: فهذا يلزمه أن تكون الحوادث قائمة به ? ومن أنكر هذا قبلكم من السلف والأئمة ? ونصوص القرآن والسنة تتضمن ذلك مع صريح العقل . ولفظ الحوادث مجمل ، فقد يواد به الأعراض والنقائص ، والله تعالى منزه عن ذلك _ ولكن يقوم به مايشاء من كلامه وأفعاله ونحو ذلك ، مما دل عليه الكتاب والسنة . والقول الصحيح : هو قول أهل العلم والحديث الذين يقولون : لم يزل الله متكالم اذا شاء ، كما قال ابن المبارك وأحمد بن حنبل وغيرهما من أمّة السنة . اه

قلت : ومعنى قيام الحوادث به تعالى ، قدرته عليها ، وايجاده لهــا بمشيئته وأمره . والله اعلم .

⁽١) سورة ينن ،الاية ٨٢

قُولُه « ولايزاكيهم ولهم عذاب أليم » لما عظم ذنبهم عظمت عقوبتهـم ، فعوقبوا بهذه الثلاث التي هي أعظم العقوبات .

قوله «أشيمط زان » صغره تحقيراً له وذلك لأن داعي المعصية ضعف في حقه ، فدل على أن الحامل له على الزنا : محبة المعصية والفجور ، وعدم خوفه من الله ، وضعف الداعي إلى المعصية مع فعلها يوجب تغليظ العقوبة عليه ، بخلاف الشاب ؛ فإن قوة داعي الشهوة منه قد تغلبه مع خوفه من الله ، وقد يوجع على نفسه بالندم ؛ ولومها على المعصية ، فينتهي ويوجع .

وكذا العائل المستكبر ليس له مايدعوه إلى الكبر ؛ لأن الداعي إلى الكبر في العائل » الفقير لاداعي له الكبر في العائل » الفقير لاداعي له إلى أن يستكبر ، فاستكباره مع عدم الداعي اليه يدل على أن الكبر طبيعة له ، كامن في قلبه ، فعظمت عقوبته ؛ لعدم الداعي إلى هذا الخلق الذميم ، الذي هو من أكبر المعاصي .

قوله « ورجل جعل الله بضاعته » بنصب الاسم الشريف ، أي : الحلف به ، جعله بضاعته ، لملازمته له وغلبته عليه . وهذه أعمال تدل على أن صاحبها أن كان موحداً فتوحيده ضعيف ، وأعماله ضعيفة ، بحسب ماقام بقلبه وظهر على لسانه وعمله من تلك المعاصي العظيمة على قلة الداعي إليها . نسأل الله السلامة والعافية ، ونعوذ بالله من كل عمل لا يحبه ربنا ولا يوضاه .

قوله : وفي « الصحيح » أي : «صحيح مسلم» . وأخرجــــ ه أبو داود والترمذي . ورواه البخاري بلفظ « خيركم »

قوله: عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: قال رسول الله على إلى خيراً متى قرنى ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم – قال عمر ان: فلاأ دري: أذكر بعد قرنه

مرتين أوثلاثاً ؟ _ ثم إن بعدكم قوماً يشهدون ولايستشهدون ، ويخـونون ولايؤ تمنون ، ويخـونون ولايؤ تمنون ، ويظهر فيهم السمن »

قوله «خير أمتي قرني » لفضيلة أهـ ل ذلك القرن في العـ لم والإيمان ، والأعمال الصالحة التي يتنافس فيها المتنافسون ، ويتفاضل فيها العاملون ، فغلب الخير فيها و كثر أهله ، وقل الشر فيها وأهله ، واعتز فيها الاسلام والإيمان ، وكثر فيها العلم والعلماء : «ثم الذين يلونهم » فضلوا على من بعدهم لظهور الإسلام فيم ، وكثرة الداعي إليه ، والراغب فيه والقائم به ، وماظهر فيه من البدع فيم ، وكثرة الداعي إليه ، والراغب فيه والقائم به ، وماظهر فيه من البدع أنكر واستعظم وأزيل ، كبدعة الخوارج والقدرية والرافضة فهذه البدع وإن كانت قد ظهرت ، فأهلها في غاية الذل والمقت والهوان والقتل فيمن عاند منهم ولم يتب .

قوله: فلا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أوثلاثا ? . هذا شك من راوي الحديث عمران بن حصين رخي الله عنه و المشهور في الروايات: أن القرون المفضلة ثلاثة . الثالث دون الأولين في الفضل ؟ لكثرة البدع فيه ، لكن العلماء متوافرون ، والاسلام فيه ظاهر ، والجهاد فيه قائم ، ثم ذكر ماوقع بعد القرون الثلاثة من الجفاء في الدين وكثرة الأهواء.

فقال « ثم إن بعدكم قوما يشهدون ولا يستشهدون» لاستخفافهم بأمر الشهادة ، وعدم تحريهم للصدق ، وذلك لقلة دينهم ، وضعف إسلامهم .

قوله « و یخونون و لا یؤتمنون » یدل علی ان الحیانة قد غلبت علی کشیر منهم أو أكثرهم .

قوله « وينذرون ولايوفون » أي لايؤدون ماوجب عليهم ، فظهور هذه الأعمال الذميمة يدل على ضعف إسلامهم ، وعدم إيمانهم .

قوله « ويظهر فيهم السمن » لرغبتهم في الدنيا ، ونيل شهواتهم والتنعم بها ، وغفلتهم عن الدار الآخرة والعمل لها . وفي حديث أنس « لايأتي على الناس زمان إلا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم » قال أنس: سمعته من نبيكم عَلِيْقُهُ ، فما زال الشريزيد في الأمة ، حتى ظهر الشرك والبدع في كشير منهم ، حتى فيمن ينتسب إلى العلم ، ويتصدر للتعليم والتصنيف .

قلت ؛ بل قد دعوا إلى الشرك والضلال والبدع ، وصنفوا في ذلك نظماً ونثراً ، فنعوذ بالله من موجبات غضبه .

قوله: « و فيه عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه : أن النبي عَلَيْكَ قال « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين الذين يلونهم ، ثم الذين الذ

قلت : وهذه حال من صرف رغبته إلى الدنيا ، ونسي المعاد ، فخف أمر الشهادة واليمين عنده تحملًا وأداء ؛ لقلة خوفه من الله وعدم مبالاته بذلك وهذا هو الغالب على الأكثر ، والله المستعان . فإذا كان هذا قدوقع في صدر الإسلام الأول فما بعده أكثر بأضعاف ، فكن من الناس على حذر .

قوله: قال أبراهيم - هو النخعي - : كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صفر . وذلك لكثرة علم التابعين وقوة أيمانهم ومعرفتهم بربه م ، وقيامهم بوظيفة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ لأنه من أفضل الجهاد ، ولا يقوم الدين إلا به ، وفي هلذا الرغبة في تمرين الصغارعلى طاعة ربهم ، ونهيم عما يضرهم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

ماجاء في ذمة الله وذمة نبيه

وقوله: (وأفوا بعهد الله إذا عاهدتم ، ولاتنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) (١).

وعن بريدة قال : كان رسول الله على الله على أدا أمر أميراً على جيشاً و سرية ، أوصاه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ، فقال : اغزوا بسم الله ، في سبيل الله ، قاتلوا من كفو بالله .

اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ، ولا تئه اوا ، ولا تقتلوا وليداً . وإذا لقيت عدوك من المشركين ، فادعهم الى ثلاث خصال _ أو خهلال _ فايتهن ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم . ثم ادعهم الى الإسلام ، فإن أجابوك فاقبل منهم ، ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما المهاجرين ، وعليهم ماعلى المهاجرين .

فإن أبو أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كاعراب المسلمين ، يجري عليهم حكم الله تعالى ، ولايكون لهم في الغنيمة والفيء شيء ، إلاأن يجاهدوا مع المسلمين فإن هم أبوا فاسألهم الجزية ، فإنهم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم فإن هم أبوا فاستعن بالله ، وقاتلهم .

وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ، فلا

⁽١) سورة النحل، الاية : ١٩

تجعل لهم ذمه الله وذمة نبيه ، ولكن اجعل لهما ذمتك وذمة أصحابك، فإنكم إن تخفروا ذمكم وذمة أصحابك، فإنكم إن تخفروا ذمكم وذمة الله وذمة نبيه . وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حركم الله ، فلا تنزلهم ، ولكن أنزلهم على حكمك، فإنك لا تربي : أتصيب فيهم حكم الله أملا ؟ » روا. مسلم .

فيه مسائل:

الأولى : الفرق بين ذمة الله وذمة نبيه وذمة المسلمين .

الثانية : الإرشاد إلى أقل الأمرين خطرا .

الثالثة : قوله : « اغزوا بسم الله في سبيل الله » .

الرابعة: قوله: « قاتلوا من كفر بالله » .

الخامسة: قوله: « استعن مالله وقاتله_م » .

السادسة : الغوق بين حكم الله وحكم العلماء .

السابعة: في كون الصحابي يحكم عند الحاجة ، بحكم لايدري: أيوافق حكم الله أم لا ?

قوله : « باب ماجاء في ذمة الله وذمة رسوله » .

وقول الله تعالى : (وأنهوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأعيان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) (١) الآية .

قال العهاد بن كثير: وهذا بما يأمر الله تعالى به ، وهو الوفاء بالعم_ود

⁽١) سورة النحل ، الاية: ١٩

والمواثيق ، والمحافظة على الأيمان المؤكدة . ولهذا قال (ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها) ولا تعارض بين هذا وقوله (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) وبين قوله (ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم) أي : لا تتركوها بلا تكفير . وبين قوله على المحيحين » « إني والله إن شاء الله لاأحلف على يمين فأرى غيرهاخيراً منها الاأتيت الذي هو خير منها وتحللتها وفي رواية وكفرت عن يميني » لا تعارض بين هذا كله وبين الآية الملذ كورة هنا وهي (ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها) لأن هذه الأيمان المراد بها : الداخ لة في العهود والمواثيق ، لا الأيمان الواردة على حث أو منع ، ولهذا قال مجاهد في الآية : يعني : الحلف أي : حلف الجاهلية . ويؤيده مارواه الإمام أحمد عن جبير بن مطعم قال : قال رسول الله علي الله الإسلام ، وأيما حلف كان في الجاهلية لم يؤده الإسلام الا شدة » وكذا رواه مسلم ، ومعناه : أن الإسلام لا يحتاج معه الى الحلف الذي كان أهل الجاهلية يفع الونه ، فإن في التمسك بالإسلام كفاية عما كانوا فيه .

وقوله تعالى (لمن الله يعلم ما تفعلون) تهديد ووعيد لمن نقض الأيمان بعد توكيدها .

قوله :قال : كان رسول الله عَلِيْكَ إذا أمر أميراً على جيش اوسرية أوصاه في خاصته بتقوى الله تعالى . فيه من الفقه : تأمير الأمراء ، ووصيتهم .

قال الحربي : السرية : الخيل تبلغ أَربعهائة ونحوها . والجيش : ما كات اكثر من ذلك . وتقوى الله : التحرز بطاعته من عقوبته . قلت : وذلك بالعمل بما أمر الله به والانتهاء عما نهي عنه .

قوله: ومن معه من المسلمين خيراً. أي: ووصاه بمن معه أن يفعل معهم خيراً ؛ من الرفق بهم ، والإحسان إليهم ، وخفض الجناح لهم ، وترك التعاظم عليهم .

قوله « اغزوا باسم الله » هذا أي : اشرعوا في فعل الغـزو مستعينين بالله مخلصين له . قلت : فتكون الباء في « بسم الله » هنا للاستعانة ، والتوكل على الله .

قوله «قاتلوا من كفر بالله » هذا العموم يشمل جميع أهل الكفرالمحاربين وغيرهم ؛ وقد خصص منهم من له عهد ، والرهبان والنسوان ، ومن لم يبلغ الحلم ، وقد قال متصلًا به « ولا تقتلوا وليداً » وألما نهى عن قتل الرهبات والنسوان ؛ لأنه لا يكون منها قتال غالباً ، وإن كان منهم قتال أو تدبير قتلوا.

قلت : وكذلك الذراري والأولاد .

ك اهمة المشلة.

قوله « ولاتغلوا ولا تغدروا ولا تثلوا » الغلول : الأخـذ من الغنيمة من غير قسمتها . والغدر : نقض العهد . والتمثيل هنا : التشويه بالقبيل ، كقطع أنفه وأذنه والعبث به . ولا خلاف في تحـريم الغلول والغدر ، وفي

قوله « وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خــــلال ـــ الله أوخصال » الرواية بالشك وهو من بعض الرواة ، ومعنى الخلال والخصال واحد . قوله « فأيتهن ماأجابوك فاقبل منهم وكف عنهم » قيدناه عمـــن يوثق بعلمه وتقييده بنصب « أيتهن » على أن يعمل فيها « أجابوك » لا على إسقاط حرف الجر . و « ما » زائدة . ويكون تقدير الكلام : فإلى أيتهن أجابوك حرف الجر . و « ما » زائدة . ويكون تقدير الكلام : فإلى أيتهن أجابوك

فاقبل منهم . كماتقول : جئتك إلى كذا وفي كذا . فيعدى إلى الثاني بحر ف الجر . قلت : فيكون في ناصب « أيتهن » وجهان : ذكرهما الشارح . الأول : منصوب على الاشتغال . والثاني : على نزع الخافض .

قوله « ثم ادعهم إلى الإسلام » كذا وقعت الرواية في جميع نسخ كتاب مسلم « ثم ادعهم » بزيادة « ثم » والصواب إسقاطها . كم روي في غلير كتاب مسلم . كمصنف أبي داود ، وكتاب الأموال لأبي عبيد ؛ لأن ذلك هو ابتداء تفسير الثلاث الخصال .

وقوله «ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين » يعني المدينة. وكان في أول الأمر وجوب الهجرة الى المدينة على كل من دخل في الإسلام. وهذا بدل على أن الهجرة واجبة على كل من آمن من أهل مكة وغيرهم.

قوله «فإن أبوا أن يتحولوا » يعني : أن من أسلم ولم يهاجر ولم يجاهد لا يعطى من الحمس ولا من الفيء شيئاً . وقد أخذ الشافعي رحمه الله بالحديث في الأعراب ، فلم يو لهم من الفيء شيئاً ، وإنما لهم الصدقة المأخوذة من أغنيائهم فترد على فقرائهم ، كما أن أهل الجهاد وأجناد المسلمين لاحق لهم في الصدقة عنده ، ومصرف كل مال في أهله . وسوى مالك رحمه الله وأبو حنيفة وحمه الله ين المالين وجوزا صرفها للضعيف .

قوله « فإن هم أبوا فاسألهم الجزية » فيه حجة لمالك وأصحابه ، والأوزاعي في أخذ الجزية من كل كافر ، عربياً كان أو غيره ، كتابياً كان أو غيره . وذهب أبو حنيفة رحمه الله إلى أنها تؤخذ من الجميع ، إلا من مشركي العرب ومجوسهم . وقال الشافعي : لاتؤخذ إلا من أهل الكتاب ، عرباً كانوا أو عجماً . وهو قول الإمام أحمد في ظاهر مذهبه ، وتؤخذ من الجحوس .

قلت: لأن النبي عَلَيْظُ أخذها منهم ، وقال « سنوابهم سنة أهل الكتاب » .

وقد اختلفوا في القدر المفروض من الجزية . فقال مالك : أربعة دنانير على أهل الذهب ، وأربعون درهماً على أهل الورق ، وهل ينقص منها الضعيف أولاً ? قولان . وقال الشافعي : فيه دينار على الغني والفقيي ، وقال أبو حنيفة رحمه الله ، والكوفيون : على الغني ثمانية وأربع وهو تول أحمد بن حنبل أربعة وعشرون درهماً ، والفقير اثنا عشر درهماً ، وهو قول أحمد بن حنبل رحمه الله .

قال يحيى بن يوسف الصرصري الحنبلي رحمه الله :

وقاتل يهوداً والنصارى وعصبة الم مجوس، فإن هم سلموا الجزية اصدد على الأدون اثني عشر درهماً افرضن وأربعة من بعد عشرين زد لأوسطهم حالاً، ومن كان موسراً غلاقة مع أربعين لتنقد وتسقط على صيانهم ونسائهم وشيخ لهم فات وأعمى ومقعد وذي الفقر والمجنون أوعبد مسلم ومن وجبت منهم عليه في تلدي

وعـند مالك وكافة العلماء ؛ على الرجال الأحرار البالغـــين العقلاء دون غيرهم ، وإنما تؤخذ بمن كان تحت قهر المسلمين ، لابمن نأى بداره و يجبتحويلهم إلى بلاد المسلمين أو حربهم .

قوله « وإذا حاصرت أهل حصن » الكلام إلى آخره فيه حجة لمــن يقول من الفقهاء وأهل الأصول : إن المصيب في مسائل الاجتهاد واحــد ، وهو المعروف من مذهب مالك وغيره ، ووجه الاستدلال به : أنه عليه قد نص على أن الله تعالى قد حكماً معيناً في المجتهدات ، فمن وافقه فهـو

المصيب ، ومن لم يوافقه فهو المخطىء .

قوله « وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه » الحديث . الذمة : العهد ، وتخفر : تنقص . يقال : أخفرت الرجل : إذا نقضت عهده ، وخفرته : أجرته ، ، ومعناه : أذ ه خاف من نقض من لم يعرف حق الوفاء للعهد ، كجملة الأعراب ، فكأنه يقول : إن وقع نقض من متعدمعتد ، كان نقض عهد الخلق أهون من نقض عهد الله تعالى . والله أعلم .

قوله « وقول نافع وقد سئل عن الدعوة قبل القتال، ذكر فيه : أن مذهب مالك يجمع بين الأحاديث في الدعوة قبل القتال. قال : وهوأن مالكا قال : لا يقاتل الكفار قبل ن يدعوا ، ولانلتمس غرتهم الايكونوا قد بلغتهم الدعوة ، فيجوز أن تلتمس غرتهم . وهنذا الذي صار إليه مالك هو الصحيح ؛ لأن فأئدة الدعوة أن يعرف العدو أن المسلمين لا يقاتلون للدنيا ولا للعصبية ، وانحا يقاتلون للدين ، فإذا علموا بذلك أمكن أن يكون ذلك سبباً نميلًا لهم إلى الانقياد إلى الحق ، بخلاف ما إذا جهلوا مقصود المسلمين . فقد يظنون أنها يقاتلون للملك وللدنيا فيزيدون عتواً وبغضاً . والله أعلم .

ماب

ماجاء في الإقسام على الله

عن جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله عَلَيْتُم « قال رجل : والله لايغفر الله لفلان ، فقال الله عز وجل : من ذا الذي يتألى علي أن لا أغفر لفلان ؟ إني قد غفرت له ، وأحبطت عملك » رواه مسلم .

و في حديث أبي هريرة « أن القائل رجل عابــــد . قال أبو هريرة : تكلم بكلمة أو بقت دنياه وآخوته » .

فه مسائل:

الأولى: التحذير من التألي على الله

الثانية : كون الناو أتموب إلى أحدنا من شراك نعله .

الثالثة : أن الجنة مثل ذلك .

الرابعة : فمه شاهد لقوله : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة » الخ .

الخامسة : أن الرجل قد يغفر له بسبب هو من أكره الأمور اليه.

قوله: باب ماجاء في الإقسام على الله

ذكر المصنف فيه حديث جندب بن عبد الله قال : قال رسول الله عَلِيَّةٍ « قال رجل : والله لايغفر الله لفلان . قال الله عز وجل : من ذا الذي يتألى على أن لاأغفر لفلان ، إني قد غفرت له وأحبطت عملك » رواه مسلم .

قوله: « يتألى » أي: يحلف ، والألية بالتشديد الحلف . وصح من حديث أبي هريرة قال البغوي في « شرح السنة » _ وساق بالسند إلى عكرمة ابن عمار _ قال: دخلت مسجد المدينة فناداني شيخ قال: يايمامي ، تعال ، وما أعرفه ، قال: لا تقولن لرجل: والله لا يغفر الله لك أبداً ولا يدخلك الجنة . قلت: ومن أنت يرحمك الله ؟ قال: أبو هريرة ، فقلت: إن هـ نده كلمة يقولها أحدنا لبعض أهله إذا غضب ، أو لزوجته أو لخادمه ، قال: فإني سمعت رسول الله عربية يقول : « إن رجلين كانا في بني إسرائيل متحابين ، أحدهم المجتهد في

العبادة ، والآخر ؛ كأنه يقول : مذنب ، فجعل يقول : أقصر عما أنت فيه ، قال فيقول : خلني وربي ، قال فوجده يوماً على ذنب استعظمه فقال ؛ أقصر ، فقال : خلني وربي ، أبعثت على رقيباً ، فقال : والله لا يغفر الله لك ولا يدخلك الجنة أبداً. قال : فبعث الله إليها ملكاً ، فقبض أرواحه إ ، فاجتمعا عنده ، فقال الهذنب : ادخل الجنة برحمتي ، وقال الآخر ، أتستطيع أن تحظر على عبدي رحمتي ؟ قال : لايارب ، قال اذهبوا به الى النار » ، قال أبو هريرة : والذي نفسي بيده ، تكلم بكامة أوبقت دنياه وآخر ته ، رواه أبو داود في رسننه » وهذا لفظه عن أبي هريرة رضي الله عنه يقول «كان رجلان في بني إسرائيل متآخيين فكان أحدهما يذنب ، والآخر بجتهد في العبادة . فكان لايزال الجمتر يرى الآخر على الذنب فيقول : أقصر ، فوجده يوماً على ذنب فقال له : أقصر ، يوك الآخر على الذنب فيقول : أقصر ، فوجده يوماً على ذنب فقال له : أقصر ، فقال : خلني وربي ، أبعثت على رقيباً ؟ قال : والله لا يغفر الله لك ، ولا يدخلك الجنة ، فقبضت أرواحها فاجتمعا عند رب العالمين ، فقال لهذا المجتهد : أكنت بي عالماً ، أو كنت على ما في يدي قادراً ؟ فقال للمذنب : اذهب فادخل الجنة ، وقال للآخر : اذهبوابه إلى النار » .

قوله « وفي حديث أبي هريرة أن القائل وجل عابد » يشير إلى قوله في هذا الحديث «أَحدهما مجتهد في العبادة » وفي هذه الاحاديث: بيان خطر اللسان ، وذلك يفيد التحرز من الكلام ، كما في حديث معاذ قلت: يارسول الله وإنا لمؤ اخذون بما نتكلم به ? قال: « ثكلتك أمك يامعاذ ، وهل يكتب الناس في النار على وجوههم – أو قال على منأخرهم – الاحصائد ألسنتهم ? » والله أعلى .

« لايست فع بالله على خلقه »

عن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال : «جاء أعرابي إلى النبي عليه فقال : يارسول الله ، نهكت الأنفس ، وجاع الميال ، وهلكت الأموال، فاستسق لنا ربك ، فإنا نستشفع بالله عليك ، وبك على الله ، فقال النبي عليه بالله عليك ، وبك على الله ، فقال النبي عليه فقال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه ، ثم قال : ويحك ، أتدري ماالله ? إن شان الله أعظم من ذلك إنه لايستشفع بالله على أحد » وذكر الحديث ، رواه أبو داود

فيه مسائل :

الأولى : إنكاره على من قال « نستشفع بالله عليك » .

الثانية ، تغيره تغيراً عرف في وجوه أصحابه من هذه الكلمة .

الثالثة : أنه لم ينكر عليه قوله «نستشفع بك على الله »

الرابعة : التنبيه على تنسير سدحان الله .

الخامسة : أن المسلمين يسألونه عليه الاستسقاء

قولة : « باب لا يستشفع بالله على خلقه »

وذكر الحديث وسياق أبي داود في « سننه »أتم بما ذكره المصنف رحمه الله ولفظه: عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده قال «أتى رسول الله عملية أعرابي فقال : يارسول الله ، جهدت الأنفس ، وضاعت العيال. ،

ونه كت الأموال ، وهلكت الأنعام ، فاستسق ألله لنا ، فإنا نستشفع بك على الله ، ونستشفع بالله على الله ، ونستشفع بالله عليك ، قال رسول الله على : ويحك أتدري ماتقول ? وسبح رسول الله على في أحد من خلقه ، شأن الله أصحابه ، ثم قال : ويحك ، إنه لا يستشفع بالله على أحد من خلقه ، شأن الله أعظم من ذلك ، ويحك ، أندري ماالله ؟ إن عرشه على سمواته لهكذا وقال بأصابعه مثل القبة عليه _ وإنه لينط به أطبط الرسل بالواكب » .

قال ابن بشار في حديثه « إن الله فوق عرشه ، وعرشه فوق سمواته » .

قال الحافظ ألذهبي : رواه أبو داود بإسناد حسن عنده في « الرد على الجُهمية » من حديث محمد بن إسحاق بن يسار .

قوله: « ويحك إنه لايستشفع بالله على أحد من خلقه » فإنه تعالى رب كل شيء وميلكه ، والخيركله بيده ، لامانع لما أعطى ، ولامعطي لماهنع ، ولا راد لما قضى ، وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض إنه كان عليا قديراً . إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له: كن فيكون . والخلق وما في أيديهم ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء ، وهو الذي يشفع الشافع إليه ، ولهدا أنكر على الأعرابي .

قوله : « وسبح الله كثيراً وعظمه » لأن هـذا القول لايليق بالخالق سبحانه و مجمده ، وإن شأن الله أعظم من ذلك .

وفي هذا الحديث : إثبات علو الله على خلقه ، وأن عرشه فوق سمواته . وفيه : تفسير الاستواء بالعلوكم فسره الصحابة والتابعون والأئمة ، خلفاً للمعطلة والجهمية والمعتزلة ومن أخذ عنهم ، كالأشاعرة ونحوهم بمن ألحد في أسماء الله وصفاته ، وصرفها عن المعنى الذي وضعت له ودلت عليه ، من إثبات صفات الله تعالى التي دلت على كماله جل وعلا ، كما عليه السلف الصالح والأئمة

وَمَنْ تُبَعِهِم مِن غَمَكَ بالسنة ، فإنهم أُثبتوا ماأُثبته الله لنفسه وأثبته له وسوله من صفات كماله ، على ما يليق بجلاله وعظمته ، إثباتًا بلا تمثيل ، وتنزيهاً بلا تعطيل .

قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى في « مفتاح دار السعادة» ـ بعد كلام سبق فيا يعرف العبد بنفسه وبربه من عجائب مخاوقاته ـ قال بعدذلك .

والثاني : أن يتحاوز هذا إلى النظر بالبصيرة الباطنة، فتفتح له أبوابالساء ، فدحول في أقطارها و ملكوتها و بين ملائكتها، ثم يفتح له باب بعدباب حتى ينتهيي له سير القلب الى عرش الرحمن ، فننظر سعته وعظمته وجلاله ومحدُّه ورفعته وترى السموات السبع والأرضين السبع بالنسبة اليه كحلقة ملقاة بأرض فلاة ، وبرى الملائكة حافين من حول العرش لهم زجل بالتسبيح والتحميد ، والتقديس والتكبير ، والأمر ينزل من فوقه بتدبير المالك والجنود التي لايعلمها الا ربها ومليكها ، فننزل الأمر بإحماء قوم وإمـاتة آخرين ، واعزاز قـوم وإذلال آخرين ؛ وإنشاء ملك وسلب ملك ، وتحويل نعمة من محل إلى محل وقضاء الحاجات على اختلافها وتسانها وكثرتها؛ من جبر كسبر ؛ وإغناء فقير ، وشفاء مريض ؛ وتفريج كرب، ومغفرة ذنب، وكشف ضر، ونصر مظلوم، وهـــداية حبران ، وتعلم جاهل ورد آبق ، وأمان خائف ، وإجارة مستحبر ، ومدد لضعيف وإغاثة لملهوف ؛ وإعانة لعاجز ، وانتقام من ظالم ، وكف لعدوات ، فهي مراسيم دائرة بين العدل والفضل والحكمة والرحمة ، تنفد في أقطار العوالم ، لا يشغله صمع شيء منها عن سمع غيره ، ولا تغلطه كثرة المسائل والحوائج على اختلاف لغاتها وتبيانها واتحاد وقتها ، ولا يتبوم بإلحاح الملحين ، ولا تنقص ذرة من خزائنه ، لا إله الا هـو العزيز الحكيم . فحينئذ يقوم القلب بين يدي الرحمن مطرقاً لهيته خاشعاً لعظمته عالياً لعزته ، فيسجد بين يدي الملك الحق المبين ، سجدة لايوفع وأسه منها الى يوم المزيد ، فهـذا سفر القلب وهو في وطنه وداره ومحل ملكه ، وهذا من أعظم ثمرته وربحه و أجـل منفعته وأحسن عاقبته ، سفر هو حياة الأدواح ، ومفتاح السعادة ، وغنيمة العقـول والألباب لاكالسفر الذي هو قطعة من العذاب اه كلامه رحمه الله .

⁽١) سورة فاطر الايتان: ١٤،١٣ (٢) سورة الاحقاف الاية: ٦

ليستسقي بالناس خرج بالعباس عم النبي عَلَيْكَم ، فأمره أن يستسقي لأنه حي حاضر يدعو ربه ، فلو جاز أن يستسقي بأحد بعد وفاته لاستسقى عمر رضي الله عنه . والسابقون الأولون بالنبي عَلِيْكُم .

وبهذا يظهر الفرق بين الحي والميت ؛ لأن المقصود من الحي دعاؤه! ذا كان حاضراً ، فإنهم في الحقيقة إنما توجهوا إلى الله بطلب دعاء من يدعوه ويتضرع إليه ، وهم كذلك يدعون ربهم ، فمن تعدى المشروع إلى مالا يشرع ضل وأضل . ولو كان دعاء الميت خيراً لكان الصحابة اليه أسبق وعليه أحرص ، وبهم أليق ، وبحقه أعلم وأقوم . فمن تمسك بكتاب الله نجا ، ومن تركه واعتمد على عقله هلك . وبالله التوفيق .

ماب

ماجاء في حماية النبي مُرَالِينٍ حمى التوحيد ، وسده طرق الشرك

عن عبد الله بن الشخير رضي الله عنه قال « انطلقت في وفد بني عامو الى رسول الله على الله على الله الله تبارك وتعالى . قلنا : وأفضلنا فضلاً ، وأعظمنا طولاً ، فقال . قــولوا بقولكم ، أوبعض قولكم ، ولايستجرينكم الشيطان » رواه أبو داود بسند جيد .

وعن أنس رضي الله عنه : « أن أناساً قالوا : يارسول الله ، ياخيرنا ، وابن خيرنا ، وسيدنا وابن سيدنا . فقال : ياأيها الناس ، قولوا بقول مولايستهوينكم الشيطان ، أنا محمد عند الله ورسوله ، ماأحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل وواه النسائي بسند جيد .

فيه مسائل:

الأولى : تحذير الناس من الغاو .

الثانية : ماينبغي أن يقول : من قيل له : أنت سيدنا .

الثالثة ، قوله « لايستجرينكم الشيطان » مع أنهم لم يقولوا إلاالحق . الرابعة : قوله « ماأحب أن ترفعوني فوق منزلتي » .

قوله : باب ماجاء في حماية المصطفى عليه حمى التوحيد وسده طرق الشرك.

همايته عليه عليه عليه من الأقوال والأعمال الني يضمحل معها التوحيد أوينقص، وهذا كثير في السنة الثابتة عنه عليه كقوله: « لا تطروني كالطرت النصارى ابن مريم ، اغدا أنا عبد فقولوا: عبد الله ورسوله» وتقدم قوله « إنه لا يستغاث بي ، وإغا يستغاث بالله عزوجل » ونحو ذلك. ونهى عن التادح وشد القول فيه ، كقوله لمن مدح انسانيا « ويلك قطعت عنق صاحبك » الحديث . أخرجه أبو داود عن عبد الرحمن بن أبي بحرة عن أبيه « أن رجلاً أثني على رجل عند النبي عليه فقال له: قطعت عنق صاحبك ثلاثاً » وقال « إذا لقيتم المداحين ، فاحثوا في وجوهم التراب » أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه عن المقداد بن الأسود .

وفي هذا الحديث « نهى عن أن يقولوا : أنت سيدنا ، وقال : السيد الله تبارك وتعالى » ونهاهم أن يقولوا « وأفضلنا فضلًا وأعظمنا طولاً » وقال «لايستجرينكم الشيطان » .

وكذلك قوله في حديث أنس أن ناساً قالوا: يارسول الله ، ياخيرنا وابن خيرنا إلى الغ ، كره عَلِيَتِهُ أن يواجهوه بالمدح فيفضي بهم الى الغلو ، وأخبر عَلِيتِهُ أن مواجهة المادح للممدوح بمدحه – ولو بما هو فيه – من عمل الشيطان ؛ لمسا

نقضي محبة المدح اليه من تعاظم الممدوح في نفسه ، وذلك ينافي كمال التوحيد ؛ فإن العبادة لاتقوم إلا بقطب رحاها الذي لاتدور إلا علمه ، وذلك غالة الذل في غاية المحبة ، و كمال الذل يقتضي الخضوع والخشية والاستكانة لله تعالى ، وأن لايرى نفسه إلا في مقام الذم لها ، والمعاتبة لها في حق ربه ، وكذلك الحب لاتحصل غايته إلا اذا كان يحب ما محبه الله ، ويكره ما يكرهه الله من الأقوال والأعمال والإدارات ، ومحبة المدح من العبد لنفسه تخـــالف ما يجبه الله منه ، والمادح يغره من نفسه فيكون آثماً ، فمقام العبودية يقتضي كراهة المسدح رأساً ، والنهى عنه صيانة لهذا المقام ، فهتي أخلص العبد الذل لله والمحبـــة له؛ خلصت أعماله وصحت ، ومتى أدخل عليها مايشوبها من هذه الشوائب ؟ دخل على مقام العبودية بالنقص أو الفساد ، وإذا أداه المدح الى التعاظم في نفســــه والإعجاب بها؛ وقع في أمر عظم ينافي العبودية الخاصة، كما في الحديث « الكبرياء ردائي ، والعظمة إزاري، فمن نازعني شيئاً منها عذبته » وفي الحديث «لايدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » وهذه الآفات قد تكون محبـــة المدح سبباً لها وسلماً إليها ، والعجب يأكل الحسنات كما تأكل الناد الحطب ، وأما المادح فقد يفضي به المدح الى أن ينزل المسدوح منزلة لايستحقها ، كما أن يقع منهم ، فقد وقع الكثير منه حتى صرحوا فيه بالشرك في الربوبيـة والإلهمة والملك ، كما تقدمت الإشارة الى شيء من ذلك . والنبي عليه لمسا أكمل الله له مقام العبودية صار بكره أن يمدح ، صانة لهذا المقام ، وأرشد أويضعفه ، من الشرك ووسائله (فبدل الذين ظاموا قولاً غير الذي قيل لهم) (١)

⁽١) سورة البقرة ، الاية: ٥٥

ورأوا أن فعل مانهاهم عَرُبِيِّ عن فعله قربة من أفضل القربات ، وحسنة من أعظم الحسنات .

وأما تسمية العبد بالسيد : فاختلف العلماء في ذلك .

قال العلامة ابن القيم في « بدائع الفوائد » : اختلف الناس في جـواز اطلاق السيد على البشر . فمنعه قوم ، ونقل عن مالك ، واحتجوا بقـول النبي عليه لما قيل له : ياسيدنا قال « السيد الله تبارك وتعالى » وجوزه قوم ، واحتجوا بقول النبي عليه الأنصار « قوموا الى سيدكم » وهذا أصح من الحديث الأول . قال هؤلاء : السيد أحـد مايضاف إليه ، فلا يقال للتميمي : سيد كندة ، ولا يقال : الملك سيد البشر . قال : وعلى هذا فلا يجـوز أن يطلق على هذا الاسم ، وفي هذا نظر ، فإن السيد إذا أطلق عليه تعالى فهو في منزلة المالك ، والمولى ، والرب ، لا بمعنى الذي يطلق على المخلوق . انتهى .

قلت : فقد صح عن ابن عباس رضي الله عنها أنه قال في معنى قـول الله تعالى (قل أغير الله أبغي رباً)(١) أي : إلهاً وسيداً .وقال في قـول الله تعالى (الله الصمد) : إنه السيد الذي كمل في جميع أنواع السؤدد.وقال أبو وائل : هو السيد الذي انتهى سؤدده . وأما استدلالهم بقول النبي عَيِّلِيَّهِ للأنصار «قوموا الى سيدكم » فالظاهر : أن النبي عَيِّلِيَّهُ لم يواجه سعداً به ، فيكون في هذا المقام تفصيل . والله أعلم .

باب

ماجاء في قول الله تعالى : ﴿ وَمَا قَدْرُوا الله حَقَّ قَدْرُهُ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا

⁽١) سورة الانعام ، الاية : ١٦٤

قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عمايشر كون) (١) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال «جاء حبر من الأحبار إلى رسول الله عنه الله عنه أن الله يعلم السموات على اصبع ، والأرضين على اصبع ، والشجر على اصبع ، والثرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع . فيقول : أنا الملك . فضحك النبي عربي حتى بدت نواجذه ؛ تصديقاً لقول فيقول : أنا الملك . فضحك النبي عربي حتى بدت نواجذه ؛ تصديقاً لقول

الحبر. ثم قرأ (وماقدروا الله حق قدره ، والأرض جمعاً قبضتــــه يوم

وفي رواية لمسلم : « والجبال والشجر على اصبع ، ثم يهزهن ، فيقول : أناالملك ، أنا الله » .

وفي رواية للبخاري « بجعل السموات على اصبع ، والماء والثرىء لى إصبع ، وسائر الخلق على إصبع » أخرجاه .

ولمسلم عن ابن عمر مرفوعاً « يط_وي الله السموات يوم القيامة ، ثم يأخذهن بيده اليمنى ، ثم يقول : أنا الملك، أين الجبارون ? أين المتكبرون? ثم يطوي الأرضين السبع ، ثم يأخذهن بشهاله ، ثم يقول : أنا الملك ، أين الجبارون ? أين المتكبرون ? » .

وروي عن ابن عباس قال: « ما السموات السبع والأرضون السبع في كف الرحمن الاكخردلة في يد أحدكم » .

وقال ابن جرير: حدثني يونس أخبرنا ابن وهب قال: قال ابن زيد: حدثني أبي قال: قال رسول الله عليه « ما السموات السبع في الكرسي الاكدراهم سبعة ألقيت في ترس».

قال : وقال أبو ذررضي الله عنه : سمعت رسول الله عَلَيْنَ يقول :

القـامة) » (١)

⁽١) سورة الزمر ، الاية : ٧٧

« ما الكوسي في العوش إلا كحلقة من حديد ألقيت بين ظهوي فـــــلاة من الأرض » .

وعن ابن مسعود قال : « بين السهاء الدنيا والني تليها خمسهائة عام ، وبين كل سماء خمسهائة عام ، وبير السهاء السابعة والكوسي خمسهائة عام ، وبين الكوسي والمهاء . والله فوق وبين الكوسي والمهاء خمسهائة عام ، والعرش فوق المهاء . والله فوق العوش ، لا يخفى عليه شيء من أعمالكم » أخوجه ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله .

ورواه بنحوه المسعودي عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله .

قاله الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى قال : وله طوق .

وعن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال : قال رسول الله على الله على الله على الله على الله على الله ورسوله أعلى . قال : « هل تدرون كم بين السماء والأرض ؟ قلنا : الله ورسوله أعلى . قال بينهامسيرة خسمائة سنة ، ومن كل سماء الحسماء مسيرة خسمائة سنة ، وبين الساء السابعة والعرش بحر ، بين أسفله وأعلاه كما بين السماء والأرض ، والله تعالى فوق ذلك ، وليس يخفى عليه شيء من أعمال بني آدم » أخرجه أبو داود وغيره .

فيه مسائل:

الأولى : تفسير قوله تعالى (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة)

الثانية أن هذه العلوم وأمثالها باقية عند اليهود الذين في زمنه بَرِّالِيِّينِ ، لم ينكروها ولم يتأولوها .

الثالثة : أن الحبرلماذكر للنبي عُرِيلية : صدقه ، ونزل القرآن بتقوير ذلك.

الرابعة : وقوع الضحائ من رسول الله عَلَيْكِم لما ذكر الحبر هــــذا العلم العظيم .

الخامسة : التصريح بـذكر اليدين ، وأن السموات في اليـد اليمنى والأرضين في الأخرى .

السادسة : التصريح بتسميها الشمال .

السابعة : ذكر الجبارين والمتكبرين عند ذلك .

الثامنة : قوله : كخودلة في كف أحدكم .

التاسعة : عظم الكوسي بالنسبة إلى السهاء .

العاشرة : عظم العرش بالنسبه إلى الكوسي .

الحادية عشرة : أن العَّرش غير الكوسي والماء .

الثانية عشرة : كم بين كل سماء إلى سماء .

الثالثة عشرة : كم بين السهاء السابعة والكرسي .

الرابعة عشرة : كم بين الكرسي والماء.

الخامسة عشرة : أن العرش فوق المـاء .

السادسة عشرة: أن الله فوق العرش.

السابعة عشرة : كم بين الساء والأرض .

الثامنة عشرة : كثف كل سماء مائة سنة .

التاسعة عشرة : أن البحر الذي فوق السموات أسفله وأعلاه خسمائة سنة والله أعلم .

قوله : باب قول الله تعالى :

وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيام السموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) (١).

أي : من الأحاديث والآثار في معنى هذه الآية الكريمة .

قال العاد ابن كثير رحمه الله تعالى : يقول تعالى : ماقدر المشركون الله حق قدره ، حتى عبدوا معه غيره ، وهو العظيم الذي لاأعظم منه ، القادر على كل شيء ، المالك لكل شيء ، وكل شيء تحت قهره وقدرته قال عاهد : نزلت في قريش ، وقال السدي : ماعظموه حق عظمته ، وقال محمد بن كعب : لو قدروه حق قدره ما كذبوه ، وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس : هم الكفار الذين لم يؤ منوا بقدرة الله عليهم ، فمن آمن أن الله على كل شيء قديو ، فقد قدر الله حق قدره ، ومن لم يؤ من بذلك فلم يقدره .

وقد وردت أحاديث كثيرة متعلقة بهذه الآية ، الطريق فيها وفي أمثالها مذهب السلف وهو إمرارها كما جاءت من غير تكييف ولاتحريف وذكر حديث ابن مسعود كما ذكره المصنف رحمه الله في هذا الباب ، قال : أورواه البخاري في غير أموضع من « صحيحه » او الأمام أحمد و مسلم والترمذي والنسائي كلهم من حديث سليان بن مهران وهو الأعمش عن ابراهيم عن عبيدة عن ابن مسعود بنحوه .

⁽١) سورة الزمر ، الاية :٧٧

قال الإمام أحمد: حدثنا معاوية حدثنا الاعمش ، عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال « جاء رجل من أهل الكتاب إلى النبي عَلِيلِيْ فقال : ياأبا القاسم ، أبلغك أن الله تعالى يجعل الخلائق على إصبع ، والسموات على إصبع والأرضين على إصبع ، والشجر على إصبع ، والثرى على إصبع ، وسائر الخلائق على إصبع ، فيقول : أنا الملك ؟ فضحك رسول الله عَلِيلِيّه حتى بدت نواجذه تصديقاً لقول الحبر ، قال : وأنزل الله (وماقدروا الله حق قدره) (١) الآية ، وهكذارواهالبخاري ومسلم والنسائي من طرق عن الأعمش به .

وقال الإمام أحمد: حدثنا الحسين بن حسن الأشقر ، حدثنا أبو كدينة عن عطاء عن أبي الضحى عن ابن عباس قال : مر يهودي برسول الله على وهو جالس فقال : كيف تقول ياأبا القاسم يوم يجعل الله السموات على ذه - وأشار بالسبابة _ والأرض على ذه ، والجبال على ذه ، وسائر الخلق على ذه ? كل ذلك يشير بأصابعه ، فأنزل الله (وما قدروا الله حق قدره) . وكذا رواه الترمذي في التفسير بسنده عن أبي الضحى مسلم بن صبيح به ، وقال : حسن صحيح غريب ، لانعرفه إلا من هذا الوجه ، ثم قال البخاري : حدثنا صحيح غريب ، لانعرفه إلا من هذا الوجه ، ثم قال البخاري : حدثنا شهاب عن أبي سامة بن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن أبي سامة بن عبد الرحمن : أن أبا هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله علي يقول « يقبض الله الأرض ، ويطوي الساء بيمينه ، فيقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض ؟ » تقرد به من هذا الوجه ، ورواه مسلم من وجه آخر .

وقال البخاري في موضع آخر : حدثنا مقدم بن محمد حدثنا عمي القاسم ابن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنها قال : إن رسول الله عن عبيد الله تعالى يقبض يوم القيامة الأرضين على إصبع ، وتكون على إلى الله تعالى يقبض يوم القيامة الأرضين على إصبع ، وتكون

⁽١) سورة الزمر ، الاية : ٧٧

مسلم من وجه آخر .

وقد رواه الإمام أحمد من طريق آخر بلفظ أبسط منهذا الساق وأطول فقال : حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة ، أنبأنا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن عبيد الله بن مُقسم عن ابن عمر « أن رسول الله عليه قرأ هذه الآية ذات يوم على المنبر (وما قدروا الله حق قدره . الأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ، سبحانه وتعالى عمايشر كون) (١) ورسول الله عراية يقول هكذا بيده محركها يقبل بها ويدبر ، يمجد الرب تعالى نفسه : أنا الجيار المتكبر ، إنا الملك ، أنا العزيز ، أنا الكريم فرجف برسول الله عَلَيْتُهُ المنبر حتى قلنا: ليخزن به». اه

قوله « ولمسلم عن ابن عمر _ الحديث » كذا في رواية مسلم. قال الحمدي: وهي أَتْم ، وهي عند مسلم من حديث سألم عن أبيه : وأخرجه البخاريمن حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنم _ ما قال « إن الله يقبض يوم ابن مقسم.

قلت : وهذه الأحاديث وما في معناها تدل على عظمة الله ، وعظيم قدرته وعظم مخلوقاته ، وقد تعرف سبحانه وتعالى إلى عباده بصفاته ، وعجائب مخلوقاته ، وكلم ا تــــ دل على كماله ، وأنه هو المعبود وحده ، لاشريك له في ربوبيته والهيته ، وتدل على إثبات الصفات له على ما يليق بجلال الله وعظمته إثباتاً بلاتمشل وتنزيها أب لاتعطيل، وهذا هو الذي دلت عليه نصوص الكتاب والسنة وعلمه سلف الأمة وأغْتها ومن تبعهم بإحسان ، واقتفى أثرهم على الإسلام والإيمان .

وتأمل ما في هذه الأحاديث الصحيحة من تعظيم النبي عَلَيْتُهُ وبـــه بذكر

⁽١) سورة الزمر ، الاية ٧٧

صفات كاله على ما يليق بعظمته وجلاله وتصديقه اليهود فيما أخبروا به عن الله من الصفات التي تدل على عظمته ، وتأمل مافيها من اثبات علو الله تعالى على عرشه ، ولم يقل النبي عليه في شيء منها : إن ظاهرها غير مراد ، وإنها تدل على تشبيه صفات الله بصفات خلقه ، فلو كان هذا حقاً بلغه أمينه أمته ، فإن الله أكمل به الدين وأتم به النعمة فبلغ البلاغ المبين . صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه ومن تبعهم إلى يوم الدين . وتلقى الصحابة رضي الله عنهم عن نبيهم على ما وصف به ربه من صفات كاله ونعوت جلاله ، فآمنوا به ، وآمنوا بكتاب الله وما تضمنه من صفات ربهم جل وعلا كما قال تعالى (والراسخون في العلم والائمة من المحدثين والفقهاء كلهم وصف الله عا وصف به نفسه ووصفه به والائمة من المحدثين والفقهاء كلهم وصف الله عا وصف به نفسه ووصفه به وسوله على من الصفات ، ولاقال أحد هنهم : إن طاهرها غير مراد ، ولا إنه يلزم من إثباتها التشبيه ، بدل أنكروا على من ظاهرها غير مراد ، ولا إنه يلزم من إثباتها التشبيه ، بدل أنكروا على من الموجودة بأيدي أهل السنة والجاعة .

قال شيخ الاسلام أحمد بن تميمية رحمه الله تعالى : وهذا كتاب الله من أوله إلى آخره وسنة رسول الله على وكلام الصحابة والتابعبن ، وكلام سائر الأثمة بملوءة كلمها بما هو نص أو ظاهر : أن الله تعالى فوق كل شيء ، وأنه فوق الغرش فوق السموات مستو على عرشه مثال قوله تعالى (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يوفعه) (٢) وقوله تعالى (ياعيسى إني متوفيك ورافعك إلى) (٣) وقوله تعالى (في المعارج .

⁽١) سورة العمر اك ، الاية : ٧ (٢) سورة فاطر، الاية : ١٠

⁽٣) صورة ال عمران ، الاية : ٥٥ ﴿ ٤) صورة النساء ، الاية : ١٥٨

تُعرج الْملائكة والروح إليه) (١) وقوله تعالى ﴿ يُسِدِّيرُ الأَّمْرُ مِنَ السَّاءُ إِلَى الأرض ثم يعرج إليه) (٢) وقوله تعالى (مخافون ربهم من فوقهم) (٣) وقوله تعالى (هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى إلى السرياء فسواهن سبع سموات) (٤) وقوله تعالى (إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش ، يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً ، والشمس والقمر والنحوم مسخرات بأمره ، ألاله الخلق والأمر تمارك الله رب العالمين (٥) وقوله تعالى (رَبُّكُمُ الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش ، يدبر الأمر ، مامن شفيع إلا من بعد إذنه) (٦) الآية فذكر التوحيدين في هذه الآية . وقوله تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد تو ونها ثم استوى على العرش) ^(٧) وقوله تعالى (تنزىلًا بمن خلق الأرض والسموات العلى . الرحمن على العرش استوى) (^) وقوله تعــالى (وتوكل على الحي الذي لا يموت وسبح مجمده و كفى به بذنوب عباده خسيراً . الذي خلق السموات والأرض ومابينها في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمين فاسأل به خبيراً) (٩) وقوله تعالى (الله الذي خلق السموات والأرض وما بينها في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم مندونه من ولي ولاشفيع أفلا تتذكرون . يدبو الأمر من السياء إلى الأرض ثم يعرج اليه في يوم كان

⁽١) سورة المعارج الايتان: ٣، ٤ (٣) سورة السجدة ، الاية : ه

 ⁽٣) سورة النحل، الاية : ٥٠ (٤) سورة البقرة، الاية : ٢٩

⁽ه) سورةالاعراف ، الاية : ٤ ه (٦) سورة يونس ، الاية : ٣

⁽٧) سورة الرعدالاية: ٢ (٨) سورة طه ، الايتان ٤،٥

⁽٩) سورة الفرقان ، الايتان : ٨ه،٩٥

مقداره ألف سنة بما تعدون) (۱) رور به بعالى (هـو الذي خلق السموات والارض وما بينها في ستة أيام ثم استوسى على العرش ، يعلم ما يلا بج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السهاء وما يعرج فيها وهو يمعكم أينا كنتم والله بجا تعملون بصير) (۲) فذكر عموم علمه وعموم قدرته وعموم إحاطته وعموم وؤيته ، وقوله تعالى (أأمنتم من في السهاء أن يخسف بـكم الأرض فإذا هي تمور ؟ أم أمنتم من في السهاء أن يوسل عليكم حاصباً ؟ فستعلمون كيف نذير) (۳) وقوله تعالى (تنزيل من حكيم حميد) (٤) وقوله تعالى (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) (٥) وقوله تعالى (وقال فرعون : ياهمان ابن لي صرحاً لعلي أبلغ الاسباب أسباب السموات فأطلع إلى اله موسى ، واني لأظنه كاذباً) (١) انتهى كلامه رحمه الله .

قلت: وقد ذكر الأنه رحمهم الله تعالى فيما صنفوه في الرد على نفاة الصفات من الجهمية والعتزلة والأشاعرة ونحوهم أقوال الصحابة والتابعين. فمن ذلك مارواه الحافظ الذهبي في كتاب « العلو » وغيره بالأسانيد الصحيحة عن أم سلمة زوج النبي على أنها قالت في قوله تعالى (الرحمن على العرش استوي) قالت: الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإقرار به إيمان ، والجحود به كفر . رواه ابن المنذر واللالكائي وغيرهما بأسانيد صحاح . قال : وثبت عن سفيان بن عيينة رحمه الله تعالى : أنه قال لما سئل ربيعة بن أبي عبد الرحمن ، كيف الاستواء ؟ قال : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، وعلينا التصديق . وقال غير معقول ، وعلينا التصديق . وقال غير معقول ، وعلينا التصديق . وقال

⁽١) صورة السجدة الايتان: ٤،٥ (٢) سورة الحديد ، الاية : ٤

⁽٣) سورة تبارك، الايتان: ١٨،١٧ (٤) سورة فصلت ، الاية : ٢٤

⁽٥) سورة الزمر ، الاية : ١ (٦) سورة غافر ، الاية : ٣٦

ابن وهب: كنا عند مالك فدخل رجل فقال: ياأبا عبد الله (الرحمين على العرش استوى) (١) كيف استوى ? فأطرق مالك رحمه الله وأخذته الرحضاء. وقال: الرحمن على العرش استوى ، كما وصف نفسه ، ولايقال: كيف ؟ و « كيف » عنه مرفوع ، وأنت صاحب بدعة . أخرجوه . رواه البيه قي بإسناد صحيح عن ابن وهب ، ورواه عن يحيى بن يحيى أيضاً . ولفظه قال: الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واحب والسؤال عنه بدعة .

قال الذهبي: فانظر إليهم كيف أثبتوا الاستواء لله ، وأخبروا أنه معلوم لايحتاج لفظه إلى تفسير ، ونفوا عنه الكيفية . قال البخاري في « صحيحه»: قال مجاهد (استوى) علا على العرش . وقال اسحاق بن راهويه: سمعت غير واحد من المفسرين يقول (الرحمن على العرش استوى) أي : ارتفع . وقال محمد بن جرير الطبري في قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) أي : علا وارتفع

وشواهده في أقوال الصحابة والتابعين وأتباعهم . فمن ذلك قول عبد الله أبن رواحة رضي الله عنه :

شهدت بأن وعد الله حق وأن النار مثوى الكافرينا وأن العرش فوق الماء طاف وفوق العرش رب العالمينا

وتحمله ملائكة شداد ملائكة الإله مسومينا

وروى الدارمي والحاكم والبيهقي بأصح إسناده إلى علي بن الحسين بنشقيق قال : سمعت عبد الله بن المبارك يقول : نعرف ربنا بأنه فوق سبع سمواته على العرش استوى ، بائن من خلقه ، ولانقول كما قالت الجهمية . قال الدارمي : حدثنا حسن بن الصباح البزار حدثنا على بن الحسين بن شقيق عن

⁽١) سورة طه ، الاية : ه

ابن المبارك : قيل له : كيف نعرف ربنا ? قال : بأنه فوق السهاء السابعة على العرش بائن من خلقه .

وقد تقدم قول الأوزاعى : كنــا – والتابعون متوافرون – نقول : ان الله تعالى ذكره ،بائن من خلقه ، ونؤمن بما وردت به السنة.

وقال أبو عمر الطلمنكي في كتاب « الأصول » : أجمع المسلمون من أهل السنة على أن الله استوى على عرشه بذاته . وقال في هذا الكتاب أيضاً : أجمع أهل السنة على أن الله تعالى استوى على عرشه على الحقيقة لا على الجياز ، ثم ساق بسنده عن مالك قوله : الله في السماء وعلمه في كل مكان ، ثم قال في هذا الكتاب : أجمع المسلمون من أهل السنة أن معنى قوله (وهو معكم أينا كنتم) (١) ونحو ذلك من القرآن : أن ذلك علمه ، وأن الله فوق السموات بذاته مستوعلى عرشه كيف شاء ، وهذا لفظه في كتابه .

وقال الحافظ الذهبي : وأول من أنكر رأن الله فوق عرشه : هو الجعد بن درهم ، وكذلك أنكر جميع الصفات ، وقتله خالد بن عبدالله القسري وقصته مشهورة ، فأخذ هذه المقالة عنه الجهم بن صفوان إمام الجهمية ، فأظهرها واحتج لها بالشبهات وكان ذلك في آخر عصر التابعين ، فأنكر مقالته أغة ذلك العصر ، مثل الاوزاعي ، وأبي حنيفة ومالك ، والليث بن سعد ، والثوري ، وحماد بن زيد ، وحماد بن سلمة ، وابن المبارك ، ومن بعدهم من أغة الهدى ، فقال الأوزاعي إمام أهل الشام على رأس الخسين ومائة عندظهور هذه المقالة : ما أخبرنا عبدالواسع الأبهري بسنده إلى أبي بكر البيهقي : أنبأنا هذه المقالة : ما أخبرنا عبدالواسع الأبهري بسنده إلى أبي بكر البيهقي : أنبأنا

⁽١) سورة الحديد ، الاية : ٤

أبو عبدالله الحافظ أخبرني مجمد بن على الجوهري - ببغداد حدثنا ابراهيم بن الهيثم حدثنا محمد بن كثير المصيصي سمعت الأوزاعي يقول : كنا والتابعون متوافرون _ نقول : إن الله فوق عرشه ، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته . أخرجه البهقي في « الصفات » . ورواته أمّة ثقات .

وقال الإمام الشافعي رحمه الله تعالى: لله أسماء وصفات لا يسع أحداً ردها و من خالف بعد ثبوت الحجة عليه كفر ، وأما قبل قيام الحجة فإنه يعذر بالجهل ، و نثبت هذه الصفات و ننفي عنه التشبيه ، كمانفي عن نفسه فقال (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) اه من « فتح الباري » .

قوله: عن العباس بن عبد المطلب ساقه المصنف رحمه الله مختصراً. والذي في « سنن أبي داود »: عن العباس بن عبد المطلب قال: « كنت في البطحاء في عصابة فيهم رسول الله عليه العباب ، فال: والمزن قالوا: المزن قال: والعنان. قالوا: المسون هذه ? قالوا: السحاب ، قال: والمزن قالوا: المزن قال: والعنان. قالوا: والعنان قال أبو داود: لم أنقن العنان جيداً _ قال: هـل تدرون ما بين السهاء والأرض ? قالوا: لاندري ، قال: إن بعد ما بينها إما واحدة ، أو اثنتان ، أو ثلاث وسبعون سنة ، ثم السهاء التي فوقها كذلك ، حتى عد سبع سموات ، ثم فوق السابعة بحر بين أسفله ، وأعلاه مثل ما بين سماء إلى سماء ، ثم فوق ذلك ثمانية أوعال ، بين أطلافهم وركبهم مثل ما بين سماء إلى سماء ثم على ظهورهم العرش ، بين أسفله وأعلاه ، كما بين سماء الىسماء ، ثم الله تعالى فوق ظهورهم العرش ، بين أسفله وأعلاه ، كما بين سماء الىسماء ، ثم الله تعالى فوق ذلك ». وأخرجه الترمذي وابن ماجة ، وقال الترمذي : حسن غريب (۱)، وقال ذلك بخمسائة عام ، وواه أبو داود بإسناد حسن ، وروى الترمذي نحوهمن حديث أبي هريرة وفيه « مابين سماء إلى سماء ألى سماء ثم الله بينها ؛ لأن تقدير ذلك بخمسائة عام » ولا منافاة بينها ؛ لأن تقدير ذلك بخمسائة عام ، هـو على سير القافلة مثلا ، ونيف وسبعون سنة على سير دلك خلك بخمسائة عام ، هـو على سير القافلة مثلا ، ونيف وسبعون سنة على سير دلك بخمسائة عام ، هو سيعون سنة على سير دلك بخمسائة عام ، هـو على سير القافلة مثلا ، ونيف وسبعون سنة على سير

^{· (}١) في سنده عبدالله بن عميرة . قال الذهبي . فيه جهالة .

البريد ؛ لأنه يصح أن يقال : بيئا وبين مصر عشرون يوماً باعتبار سير العادة و وثلاثة أيام باعتبار سير البريد ، وروى شريك بعض هذا الحديث عن سماك فوقفه ، هذا آخر كلامه.

قلت: فيه التصريح بأن الله فوق عرشه كاتقدم في الآيات المحكمات ، والأحاديث الصحيحة وفي كلام السلف من الصحابة والتابعين وتابعيهم. وهذا الحديث له شواهد في «الصحيحين» وغيرهما ، ولا عبرة بقول من ضعفه ، لكثرة شواهده التي يستحيل دفعها ، وصرفها عن ظواهرها .

وهذا الحديث كأمثاله يدل على عظمة الله وكماله ، وعظم محلوقاته ، وأنه المتصف بصفات الكمال التي وصف بها نفسه في كتابه ، ووصفه بها رسول الله عليه وإيدل] على كمال قدرته، وأنه هو المعبود وحده لاشريك له ، دون كل ماسي اه . وبالله التوفيق .

والحمد لله رب العالمين . وصلى الله وسلم على سيدنا محمد ، وعلى آ لهوصحبه أجمعين] (١).



⁽١) الى هنا انتهى مانقل من كتاب « فتح المجيد شرح كتاب التوحيد » وكان بـ ا اتمام كتـاب «تيسـير العزيز الحميـد شـرح كتـاب التوحيد الذي هو حق الله عـلى العبيـد » واخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

الفهيا

الموضوع	الصفحة
مقدمة الناشر	T.
ترجمة المؤلف	3
مقدمة المؤلف	77
الافتتاح بذكر الله	11
تفسير كلمة (الله)	18
تفسير (الرحمن الرحيم)	10
توحيد الوبوبية	17
توحيد الاسماء والصفات	19
توحيد الإلهية	Y+
بعض أنواع توحيد الإالهية	78
أقسام الشرك وأنواعة	**
تعريف العبادة وحقيقتها	۳٠
الامر بعبادة الله واجتناب عبادة الطاغوت	٣٣
الأمر بعبادة الله والإحسان إلى الوالدين	40
بعض ماحرم الله علينا في القرآن وما أمرنا به	77
الأمر بعبادة الله وحده وعدم الاشراك به	£ £
حق الله على العباد وحق العباد على الله .	10
باب فضل التوحيد وما يكفر من الذنوب	0+
ذكر نصوص العلماء"في معنى الإله .	0 2
فضل من قال: لا إله الا الله .	70

الموضوع	الصفحة
فضل لا إله الا الله ورجعانها في الميزان	v.
سعة مغفرة الله تعالى	٧٣
باب من حقق التوحيد دخل الجنة بغير حساب	Y 7
صفات المتوكلين الذين يدخلون الجنة بغيرحساب	79
باب الخوف من الشرك	۸۹
الوياء من الشرك الأصغو	٩٣
من مات وهو يدعو لله نداً دخل النار	9.8
باب الدعاء إلى شهادة أن لا إله إلا الله	94
وصية رسول الله على العادبن جبل لما بعثه إلى اليمن	٩٨
اعطاء الرسول الراية لعلي بن أبى طالب	1.0
باب تفسير التوحيد وشهادة أن لاإله إلا الله	111
بابمن الشرك ابس الحلقة والخيط ونحوهما	177
لرفع البلاء أودفعه	
باب ماجاء في الرقى والتمائم	177
باب من تبرك بشجرة أو حجر ونحوهما .	124
ذكر صفة الأوثان .	188
باب ماجاء في الذبح لغير الله	108
ملعون من ذبح لغير الله	107
باب لايذبح لله بمكان لايذبح فيه لغير الله	177
باب من الشرك النذر لغير الله	174
باب من الشرك الاستعادة بغير الله	175
- 7.8	

الموضوع	الصفحة
باب من الشرك أن يستغيث المرء بغير الله أو يدعو غيره	179
بعض الشعراء المغالين في المديح	144
كلام العلماء في الغلو والمغالين ٓ.	197
النفع والضر من الله .	Y • •
لا يجيب المضطر إلا الله.	Y+0
لايستغاث إلا بالله	Y+7
باب قول الله تعالى (أيشركون مالا يخلق	712
شيئاً وهم يخلقون ولايستطيعون لهم نصراً)	
انذاره عليه الصلاة والسلام لأقاربه .	- 77.
باب قول الله تعالى (حتى إذا فزع عن قلوبهم	740
قالوا ماذاقال ربكم قالوا الحقوهو العلي الكبير)	
صفة وحيي الله تعالى وسماع الملائكة له .	777
باب الشفاعة .	740
لاشفاعة إلا باذن الله .	71.
حقيقة الثفاعة	759
باب قول الله تعالى (انكلاتهدي من أحببت)	YON
سبب نزول قوله تعالى (انك لا تهدي من أحببت)	***
النهي عن الاستغفا والمشركين	774
باب ماجاء أن سبب كفر بني آدم وتركهم	778
دينهم هو الغلو في الصالحين .	
النهي عن الغلو في الدين . الله عن الغلو الدين .	440
- 141 -	

الموضوع	الصفحة
سبب عبادة الأصنام.	777
النهي عن الإطراء .	777
النهي عن التنطع في الدين .	770
باب ماجاء في التغايظ فيمن عبد الله عن قبر	777
رجل صالح .	
مبدأ عبادة الأصنام .	777
لعن من اتخذ القبور مساجد .	**
النهي عن اتخاذ القبور مساجد .	TAT
مرار الناس اُلذين يتخذون القبور مساجد .	YAY
اب ماجاء أن الغلو في قبور الصالحين يصيرهــا	798
أوثاناً تعبد من دون الله .	
باب ماجاء في هما ية المصطفى عَرْفِيَّةٍ جِنَابِ التوحيد	W.Y.
وسده كل طريق يوصل إلى الشرك.	
باب ماجاء أن بعض هذه الأمة يعبد الأوثان	710
إخبار الرسول علي بأن أمر أمته سيتسع	411
خوف الرسول عَلَيْكُ على أمته من الأَمَّة المضلين	. 770
لاتقوم الساعة حتى تعبد فئام من الناس الأوثان	TTA'
إخبار الرسول عَلِيِّتُهِ بأنه سيكون في هذه الأمة	
دجالوت كذابوت	
لاتزال طائفة من هذه الأمـة على الحق حتى	
يأتي أمر الله .	

الموضوع	الصنحة الصنحة
لانقوم الساعة حتى لايقال في الأرض: الله الله .	741
باب ماجاء في السحر	244
أمر الرسول علي أمته باجتناب السبع المو بقات	r #V
حد الساحر	72.
أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه بقتل الساحر	454
باب بيان شيء من أنواع السحر	728
الفرق بين الكرامة والاستدراج	ren
العيافة والطرق والطيرة من الجبت	74
باب ماجاء في الكرمان ونحوهم	205
من صدق عرافاً لم تقبل له صلاة أربعين يوماً	700
من أتى كاهناً أوعرافاً فصدقه فقد كفر بما	Tov
أنزل على محمد صالة.	
تعريف الكاهن والعراف	Tov
ليس منا من تطير أو تطير له .	F1.
باب ماحاء في النشرة	771
النشرة من عمل الشيطان	770
أنواع النشرة	* 7V
باب ماجاء في التطير	277
لاعدوى ولاطيرة ولاهامة ولاصفر	771
أقوال العلماء في الشؤم	770
الكلام على الهامة وصفر	۳۷9

الموضوع	الصفحة
كان رسول الله علي يعجبه الفأل .	÷A1
تعريف الفأل .	441
الطيرة شرك .	TAT
باب ماجاء في التنجيم.	۳۸٦
التنجيم على ثلاثة أقسام	444
خلق الله النجوم لثلاث .	TAA
النجوم علامات يهتدى بها .	444
ثلاثة لايدخلون الجنة .	448
باب ماجاء في الاستسقاء بالأنواء	441
اربع من أمر الجاهلية .	444
تعريف الاستسقاء بالنجوم .	79
قسم الله بمواقع النجوم .	¿+0
الكلام على القرآن الكريم المقسم عليه .	٤٠٦ -
المراد من قوله تعالى (لايمسه إلا المطهرون)	٤٠٧
تفسير قوله تعالى (تنزيل من رب العالمين)	£+A
بابقول الله تعالى (ومن الناس من يتخذمن دون الله	٤٠٩
أندادا مجبونهم كحب الله)	
اقسام المحبة وأنواءها .	111
توعد من قدم شيئاً على محبة الله ورسوله .	٤١٣
لايكمل أيمان العبد حتى مجب الرسول عراق	110
أكثر منجميع البشر	
7.16	

الموضوع	الصفحة
ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان .	٤١٨
لاتنال ولاية الله إلا بالحب في الله والبغض في الله.	٤٢٤
باب قول الله تعالى (إنما ذلكم الشيطان يخوف	٤٢٥
أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين)	
الخوف على ثلاثة أقسام	177
(إنما يعمر مساجــــد الله من آمن بالله واليوم	٤٢٩
الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا إلله)	
إن من ضعف اليقين أن ترضي الناس بسخط الله	84.8
من التمس رضي الناس بسخط الله سخط الله عليه	٤٣٥
باب قول الله تعالى (وعلى الله فتوكلوا إن	£44
كنتم مؤمنين) .	
التوكل قسمات.	244
بعض علامات المؤمنين	844
تفسير قول الله تعالى (ياأيهاالنبي حسبك الله) .	281
تفسير قوله تعالى (ومنيتوكل على الله فهوحسبه)	£ £ ₹
(حسبنا الله ونعم الوكيل)قول ابراهيم ومحمد	222
عليها السلام.	
- باب قول الله تعالى (أفأمنوا مكر الله فلايأمن	६६७
مكر الله إلا القوم الخاسرون) .	
لايقنط من رحمة الله إلا الضالون	٤٤٨
باب من الايمان بالله الصبر على أقدار الله .	{0 }
باب من الايان بالله الصبر على أقدال الله .	٤٥١

الموضوع	الصنحة
من يؤمن بالله يهد قلبه .	104
اثنان في الناس هما كفر .	101
ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوبودعا	100
بدعوى الجاهلية .	
إذا أراد الله بعبده الخير عجل له العقوبة في الدنيا	£0Y -
ان عظم الجزاء مع عظم البلاء.	209
كيف يبتلي الله أحبابه .	٤٦١
الفرق بين الرضى والصبر .	٤٦٣
باب ماجاء في الرياء.	171
الرياء من الشرك الأصغر	٤٦٦
العمل لغير الله أقسام .	٤٦٧
بطلان عمل المرائي .	٤٦٨ .
الرياء من الشرك الخفي .	٤٧١
باب من الشرك ارادة الانسان بعمله الدنيا.	٤٧٣
أنواع الاعمال التي يقوم بها الإنسان.	ξ γο
تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم	٤٧٧
باب من أطاع العلماء والامراء في تحريم ما أحل الله	٤٨١
أوتحليل ماحرم الله فقداتخذهم ارباباً من دون الله	
لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق.	٤٨٢
التحذير من مخالفة الرسول عَلَيْكُم .	£ & W
قراءة كتب الفقه للاستعانة على فهم الكتاب والسنة	£ 4.7 .

الموضوع	الصفحة
باب قول الله تعالى (الم توالى الذين بيز عمون أنهم	897
آمنوا بما أنزل اليك وماأنزل من قبلكيريدون	
أن يتحاكموا إلى الطاغوت)	
تفسير قوله تعالى (فـــلاوربك لا يؤ منون حتى	199
يحكموك فيا شجر بينهم)	
ومن يطع الله و الرسول فاؤلئك مع الذين أنعم الله عليهم	0.7
لايؤ من العبد حتى يكون هواه تبعاً لماجاء به	0+1
الرسول عليه .	
سببنزول قوله تعالى (ألم تو إلى الذين يزعمون	0.4
أنهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك	
يويدون أن يتجاكموا إلى الطاغوت)	
باب من جحد شيئاً من الاسماء والصفات .	011
قال علي بن أبي طالب:حدثوا الناس بما يعرفون	014
بابقول الله تعالى (يعرفون نعمة الله ثمينكرونها)	019
الايمان بالأنواء كفر .	071
باب قول الله تعالى (ولاتجعلوالله أنداداً وأنتم	077
تعلمون) .	
بعض أنواع الشرك.	074
من حلف بغير الله فقد أشرك.	070
أقوال العلماء في قوله على «أفلح وأبيه ان صدق»	077
باب ماجاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله .	٥٣١
-, TAY -	

الموضوع	الصنحة
النهي عن الحلف بالآباء .	۲۳ ۲
باب قول ماشاء الله وُسئت .	078
باب من سب الدهر فقد آذي الله .	057
النهي عن سب الدهر .	011
باب التسمي بقاضي القضاة ونحوه .	054
احترام اسماء الله تعالى و تغيير الاسم من أجل ذلك	00+
يكني الرجل بأكبو أولاده.	007
باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول	007
النهي عن الخوض بآيات الله والاستهزاء بها .	000
باب قول الله تعالى (ولئن أذقناه رحمة منا من	009
بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي)	
حديث الأبوص والأقوع والأعمى الذين ابتلاهم الله	١٢٥
تعريف الشكر .	٥٦٣
باب قول الله تعالى : ﴿ فَلَمَا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَالُهُ	۰۰۰۰۳
شركاء فيما آتاهما فتعالى الله عما يشركون)	
ا تحريم كل اسم معبد لغير الله	०५६
تغيير الرسول عليقة لبعض الاسماء المذكرة.	٥٦٧
باب قول الله تعالى: (ولله الاسماء الحسني فادغوه	071
بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه).	
فصل الخطاب في اسماء الله الحسني	oyŧ
إن لله تسعة وتسعين اسماً من من حصاها دخل الجنة	٥٧٦
- AAF -	

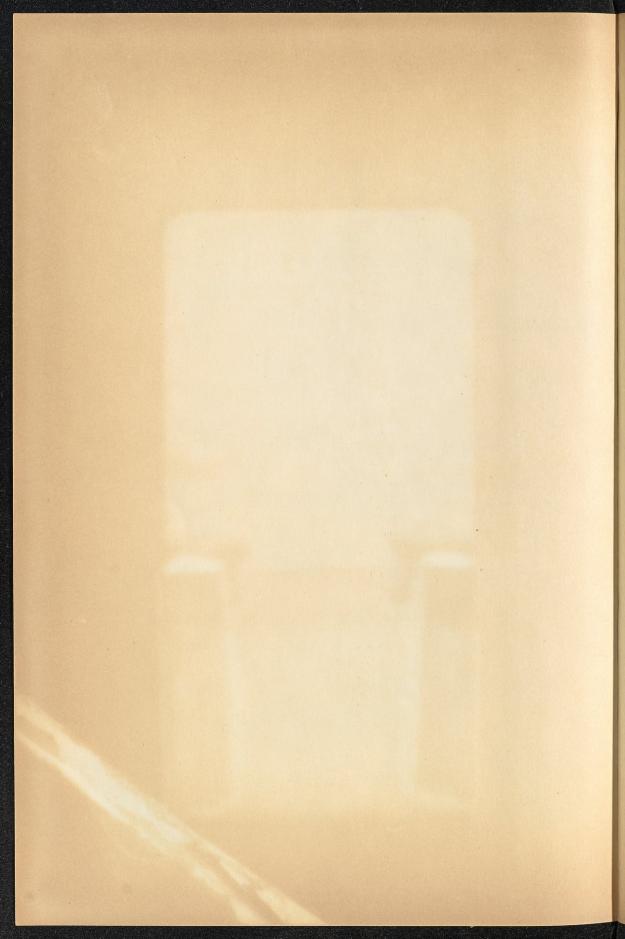
الموصوغ	الصفحة
الإلحاد في اسماء الله : تسميته عالايليق بجلاله	o. A. +
باب: لايقال: السلام على الله	٥٨٢
اختلاف العلماء في معنى السلام المطلوب عند التحية	٥٨٣
باب قول : اللهم اغفر لي ان شئت	0.00
باب: لايقول عبدي وأمتى	٥٨٧
باب: لابرد من سأل بالله	09+
الأمر باعطاء من سأل بالله	०१।
الأمر باجابة الداعي	097
الأمر بمكافأة من صنع معروفاً	097
باب ؛ لايسأل بوجه الله إلاالجنة	098
ِبابِ ماجاء في اللو	090
تفسير قوله تعالى (الذين قالوالاخوانهم وقعدوا	697
لو أطاعونا ماقتلوا)	
تفسير قول رسول الله عليه : «وانأصابك شيء	091
فلا تقل : لو اني فعلت كذا لكان كذاو كذا ،	
ولكن قل قدر الله وما شاء فعل، فان لو تفتـــــ	
عمل الشيطان » .	
باب النهي عن سب الريح	7.7
ما يدعو به المسلم إذا هبت الربح ،	7.4
باب قول الله تعالى (يظنون بالله غير الحق ظن	7.0
الجاهليه يقولون هــــل لنا من الأمر من شيء قل إن الامركله لله)	
- 7A9 -	

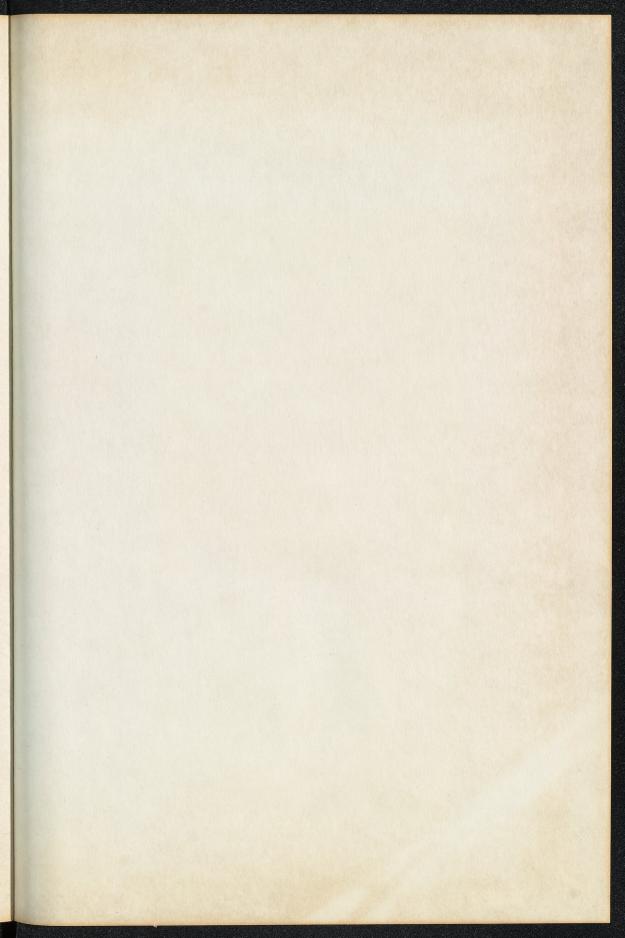
lleones	الصفحة
تفسير قوله تعالى (الظانين بالله ظن السوء عليهـم	7+1
دائرة السوء) ﴿	
بعض أنواع ظن السوء برب العالمين .	717
من ظن بالله خلاف ماوصف به نفسه ووصفه	715
به رسوله فقد ُظن به ظن السوء	
أمثال بعض المعترضين على الله تعالى	710
النهي عن ظن السوء برب العالمين	711
باب ماجاء في منكري القدر	711
تعريف القدر	44.
من أركان الايمان :الايمان بالقدر خيرهوشره	777
إثبات الشرفي القضاء والقدر انما هو بالاضافة	7.70
الى العبد	
ماأصابك لم يكن ليخطئك وماأخطأك لم يكن	777
. فليصيا	
لايؤ من عبد حتى يؤ من بالقدر خيره وشره .	777
الكلام على القلم والعرش وأيها خلق أول .	٦٢٨
من لم يؤمن بالقدر خيره وشرهأ حرقه الله بالنار	Tr •
باب ماجاء في المصورين .	744
أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون.	745
الأمر بطمس الصور وتسوية القبور .	770
النهي عن تجصيص القبور .	744
- 74	

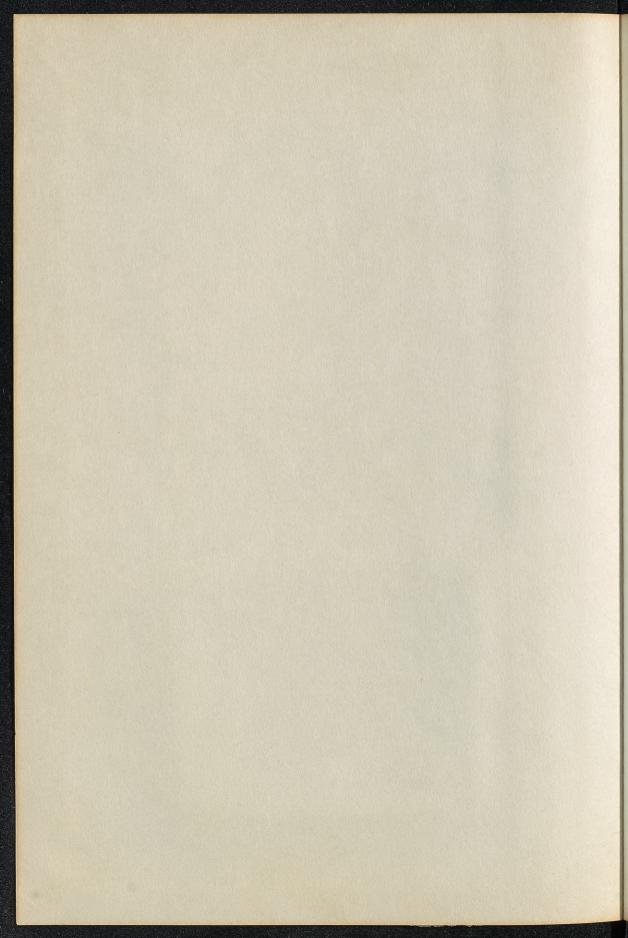
لعن من اتخذ القبور مساجد	744
بعض مايفعله الناس عند القبور من البدع .	٦٣٧
مشروعية زيارة القبور والدعاء للأموات .	749
بعض المفاسد التي تحصل عند القبود .	78.
باب ماجاء في كثرة الحلف .	787
الحلف منفقة للسلعة بمحقة للبركة .	788
ثلاثة لا يكلمهم الله و لا يزكيهم و لهم عذاب ألم	788
خير القرون قرن نحمد عراقي .	757
باب ماجاء في ذمة الله وذمة نبيه .	789
النهي عن الغدر والتمثيل بالمشركين ،	707
دعاء المشركين الى ثلاث خصال .	707
باب ماجاء في الإقسام على الله .	700
باب لايستشفع بالله على خلقه .	701
اثبات علو الله على خلقه وأن عرشه فوق سمواته	709
المراد في الاستشفاع بالرسول عَلِيْتُهُ في حياته .	771
باب ماجاء في حماية النبي عَلَيْنَ ممى التوحيــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	זזר
وسده طرقالشرك	
النهي عن الإطراء .	774
اختلاف الناس في جواز إطلاق السيدعلى البشر	770

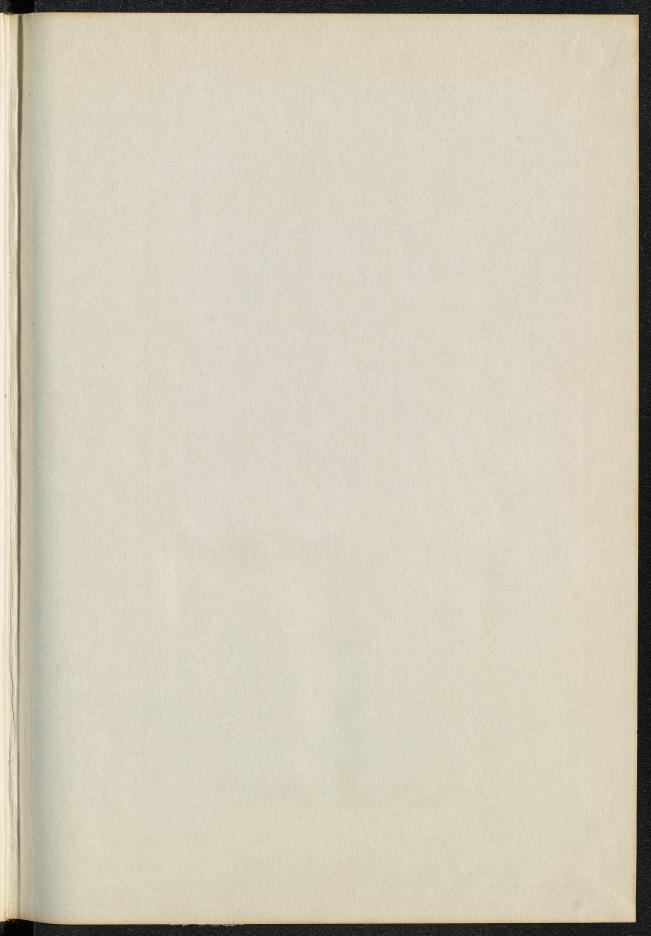
الموضوع	الصفحة
باب ماجاء في قوله تعالى (وما قدروا الله حق	110
قــدره والأرض جميعــاً قبضته يوم القيامـــــة	
والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما	
يشركون).	
بعض الأدلة من الكتاب والسنة على أن الله فوق العرش	777
بعض ماصنف العلماء في الرد على نفات الصفات	778
من الجهمية والمعتزلة وغيرهم .	
أول من أنكر أن الله فوق عرشه هـو الجعد	777
ابن درهم وكذلك أنكر جميع الصفات .	
الكلام على حديث الأوعال.	- 1YY

* * *









893.796 M893

APR 2 4 1964

